

مَا أَمَّاكُمْ الرَّسُولُ فخذوه وما هلكم عنة فانتشروا

مِرَاةُ الْإِنْفَارِ

شرح اردو

مَشْكُوتَةُ الْإِشَارِ

جزء اول

مؤلف

سید الملک حضرت مولانا سید محمد میاں حساد یونیدی

شارح

حضرت مولانا نسیم احمد ضیا غازی مظاہری بجنوری

ناشر

ناظم مکتبہ نسیمیہ

سکرائے پختہ، مراد آباد (یو۔ پی)

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

اور جو تم کو رسول دیں لے لو اور جس چیز سے تم کو روکے ہیں رک جاؤ۔

﴿١١١﴾

مِرَاةُ الْأَنْوَارِ

شرح اُردو

مِشْكُوۃُ الْاِثَارِ

جُزْءُ اَوَّل

مؤلف

الْمَلِیَّةُ الْعُلَاقَةُ لِأَبِیْ مُحَمَّدٍ دِیْمَوِیْدِ
سَیِّدِ حَضَرَتِ مَوَاسِیْدِ مِیَانِصَا

شارح

حَضَرَتِ لَانَا نَسِیْمِ اَحْمَد صَاغَا زِی مَظَاہِرِ مِیْمَتِ تَهْمُ

ناشر

نَاطِلِہٖ مَکْتَبَةُ نَسِیْمِیَّةٍ سَرَائِیْیَہٗ یُحْتَمَدُ اَبَادِ (یوپی)

(کاتب محمد یوسف تاسنی)

نام کتاب _____ مراۃ الانوار شرح اردو مشکوٰۃ الانوار

۲۶۲

صفحات

تالیف _____ حضرت مولانا نسیم احمد صفا غازی مظاہری بجنوری

سنہ طباعت _____ سنہ ۱۴۱۰ھ / ۱۹۸۹ء

ایک ہزار

تعداد طبع دوسری بار

ناشر _____ مکتبہ نسیم صفا پختہ مراد آباد

مطبع جی۔ سی۔ پرنٹرز۔ دریا گنج، نئی دہلی (زیر اہتمام محمد الیاس قریشی) فون : 23261393

قیمت _____ R.

کتابت _____ محمد یوسف کاشمی پوری

اعلان

دینی، تبلیغی، اصلاحی، ادبی، درسی، غیر درسی کتب،
شروح و متون قاعدے، پارے، قرآن مجید معرّی و
مترجم بار عایت ہمارے مکتبہ سے خریدیتے ہمارے یہاں
تاجروں کو معقول کمیشن اور طلبہ کو خاص رعایت دی جاتی
ہے۔ معاملات کی منفائی ہمارا خاص نشان ہے فرمائش کے
ہمکراہ چوتھائی رقم پیشگی بھیجنا ضروری ہے اس کے بغیر
تعمیل حکم نہ ہو سکے گی۔

فقط

ناظم مکتبہ نسیم صفا پختہ مراد آباد
یو پی

مختصر فہرست مضامین مرآۃ الاموار شرح مشکوٰۃ الانوار

جزء اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶	ملکی و ملی خدمات جلیلہ	۳	فہرست مضامین
۱۷	سادگی و ذوق گمنامی	۷	نذر
۱۸	سلسلہ سلوک	۸	وجہ تالیف مرآۃ الانوار
۱۹	عظیم ذمہ داریاں	۹	مقدمہ
۱۹	نوناہ لان اسلام کی تعلیم و تربیت	۱۰	حدیث کے لغوی معنی
۲۰	تصانیف	۱۱	اصطلاحی تعریف
۲۰	وفات حسرت آیات	۱۲	علم حدیث
۲۱	پسماندگان	۱۳	وجہ تسمیہ
۲۱	ترجمہ مقدمہ مولف	۱۴	موضوع علم حدیث
۲۵	بسم اللہ الرحمن الرحیم	۱۵	غرض و غایت
۲۶	اللہ	۱۶	فضائل علم حدیث
۲۷	الرحمن الرحیم	۱۷	تدوین حدیث
۲۸	تنبیہ خطیب	۱۸	احادیث صحیحہ کی سب سے پہلی کتاب
۳۰	اخلاص النیت و تعین المقصد	۱۹	غلط فہمی کا ازالہ
۳۰	حدیث نیت	۲۰	تعارف اصل
۳۳	اختلاف الفاظ	۲۱	صاحب مصابیح
۳۴	شان ورود	۲۲	صاحب مشکوٰۃ
۳۴	حدیث نیت سے کتاب کی ابتداء	۲۳	مصابیح کی تفصیل اور مشکوٰۃ میں اضافہ
۳۴	اعمال سے کیا مراد ہے	۲۴	تعداد روایات
۳۵	نیت کی حقیقت	۲۵	مولف مشکوٰۃ الانوار
۳۵	نیت کے شرائط	۲۶	نام و نسب
۳۶	نیت از کی نیت	۲۷	ولادت و خاندان و وطن
۳۶	طلب علم کی نیت	۲۸	تعلیم و تربیت
		۲۹	درس و تدریس

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۳	آئی الاسلام خیر؟	۳۶	وَأَشْمَأِ إِلَى مَنَئِي
۹۵	حضرت عبداللہ بن عمرؓ	"	ہجرت
۹۶	آئی الاسلام افضل؟	۳۷	سوال وجواب
"	سوال وجواب	"	طلبہ نیت کا اہتمام کریں، حضرت عمرؓ کا خط
۹۹	ضروری تنبیہ	۳۸	مَاذَا نَزَىٰ وَنَسَمِعَ
۱۰۰	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ	۴۱	قُصُوْى بِغَيْبِنَا
۱۰۱	ایمان اور اسلام میں فرق	۵۰	حدیث ظل عرش
۱۰۲	ایمان و عمل	"	امام عادل سعادت مند نوجوان،
"	حضرت ابو تریح رضی اللہ عنہ	۵۳	من عَزَّزَ كَا شَوْقِيْنَ
۱۰۴	حب طبعی۔ حب عقلی۔ حب ایمانی	"	اللہ کے لئے محبت کرنا والے
۱۰۶	صاف بات	۵۴	عَقَّتْ مَأْتِ اِنْسَانِ
۱۰۸	اسباب محبت	۵۵	مخلص صدقہ دینے والا
"	جمال	۵۶	خدا کو یاد کر کے رونے والا
۱۰۹	جمال	۵۸	الْبِرُّ مَا هُوَ؟
۱۱۰	قربت۔ احسان	۶۲	آیت کا مطلب اور فوائد
۱۱۳	حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ	۷۰	بسط البنان لبیان ماهية الايمان
۱۱۸	ایمان کے شعبے	۷۱	تمہید
۱۱۹	پہلی قسم (جن شعبوں کا تعلق زبان سے ہے)	"	اقرار باللسان
"	دوسری قسم (جن کا تعلق قلب سے ہے)	۷۲	اقرار باللسان کی حیثیت
۱۲۰	تیسری قسم (جن کا تعلق باقی بدن سے ہے)	۷۳	تصدیق قلبی
۱۲۱	فائدہ (اساتذہ کے لئے)	۷۵	ایمان اور ضروریات دین
"	حدیث کا مطلب	۷۶	ایمان و تصدیق کا فرق
۱۲۳	الحیاء شعبۂ من الايمان	۷۸	ایمان کا وجود یعنی
"	حیار کی قسمیں	۷۹	اعتماد
۱۲۴	شرع میں شرم نہیں کا مطلب	"	شرح الايمان
"	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	۸۵	فوائد
۱۲۸	حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ	۸۷	حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

صفحہ		مضمون	
۱۸۵	فرشتوں پر ایمان	۱۳۱	حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ
۱۹۰	والکتاب	۱۳۳	النصيحة لله
۱۹۴	کتاب پر ایمان	۱۳۴	والرسول ولائمة المسلمين
۱۹۶	والنبيين	"	ولعامةهم
۱۹۸	فائدہ (ازواج و اولاد ابراہیم علیہ السلام)	۱۳۵	حضرت جریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ
۱۹۹	ایمان کی مختصر تعبیر	۱۳۶	ترک لایعنی کی اہمیت
۲۰۰	فرق باطلہ کی تردید	۱۳۹	والیوم الآخر
"	حفاظت کی ذمہ داری	۱۴۴	یوم الدین
۲۰۱	اللہ کا رنگ	۱۴۵	قیامت و آخرت کا عقلی ثبوت
"	نبیوں اور رسولوں پر ایمان	۱۴۷	یقین آخرت ہی روح زندگی ہے
۲۰۲	نکتہ عجیبہ	۱۴۸	وزن اعمال
"	نبی و رسول کی تعریف	۱۵۱	کَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ الْ
۲۰۳	فائدہ	۱۵۲	سوالات و جوابات
"	وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ الْ	۱۵۴	حدیث شریف کا مطلب
۲۰۸	جاہل پروں کی حرکت	"	اہمیت و فضیلت
۲۰۹	حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ	۱۵۸	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
۲۱۱	حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ	۱۶۵	تنبيه
۲۱۲	حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ	"	حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
"	حضرت ابو قلابة رحمہ اللہ	۱۶۸	سوالات و جوابات
۲۱۵	فوائد و مسائل	۱۷۰	تنبيه
۲۱۷	حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا	۱۷۱	المفلس من امة محمد صلى الله عليه وسلم
۲۲۲	حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ	۱۷۵	الملائكة
۲۳۰	آیت پاک يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْ	۱۸۰	فائدہ (برائے اساتذہ)
۲۳۶	القرض الحسن	۱۸۱	سوال و جواب
۲۳۹	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ	۱۸۲	فائدہ در حقیقت ملائکہ
۲۴۱	ذوی القربیٰ رحم کی تعریف	۱۸۴	فرشتوں کے اقسام
۲۴۸	بِرُّ الْوَالِدَيْنِ	۱۸۵	فرشتوں کے اوصاف

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۹	حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ	۲۵۰	سوال و جواب (ف)
۲۱۱	سوال و جواب	۲۵۶	حضرت اسماء رضی اللہ عنہا
"	حضرت عمرو بن شعیب	۲۵۹	حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ
"	وَآتَى الزَّكَاةَ	۲۶۱	کسی گناہ کا سبب بننا بھی گناہ ہے
۲۱۹	مؤلفہ القلوب	۲۶۶	حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ
۲۲۱	مصارف زکوٰۃ و صدقات واجبہ	۲۶۹	حضرت جبرین مطعم رضی اللہ عنہ
۲۲۲	ارض عشری و خراجی و تضعیفی	۲۷۰	وَالْيَتَامَىٰ
"	حسنیہ	"	حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ
۲۲۵	والموفون بعقودهم	۲۷۳	حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
۲۲۸	حضرت عقیلم و حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہما	۲۷۴	حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ
۲۳۲	حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ	۲۷۷	حضرت عوف بن مالک انجمی رضی اللہ عنہ
۲۳۳	وَالصَّادِقِينَ فِي النَّبَاِ	"	حضرت یزید بن زریج رحمہ اللہ
۲۵۰	حضرت قیس رحمہ اللہ	"	وَالْمَسَاجِدِ
"	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ	۲۸۰	مسکین کی دو قسمیں اور تعریفات
۲۵۲	حضرت عقبہ بن نضران رضی اللہ عنہ	۲۸۲	لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا كَمَا مَطْلَب
۲۵۶	غزوۃ ذات الرقاع	۲۸۳	وَابْنِ السَّبِيلِ
۳۶۰	حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ	۲۸۴	وَالسَّائِلِينَ
۳۶۳	حضرت محمد بن سیرین	۲۸۶	حضرت ام مجید رضی اللہ عنہا
۳۶۴	حضرت فضالہ بن عبید	"	حضرت فاطمہ الصغریٰ رحمہا اللہ
"	خاتمہ	۲۸۷	حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما
		"	حضرت علی کرم اللہ وجہہ
		۲۹۱	حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ بن الحیار رضی اللہ عنہ
		۲۹۳	وَفِي الرِّقَابِ
		۲۹۵	وَأَقَامَ الصَّلَاةَ
		۲۹۷	جماعت کی فضیلت و اہمیت
		۳۰۳	اعذار ترک جماعت

اطلاع

اختصار کے پیش نظر فہرست میں جلی
عنوانات درج کیئے گئے ہیں۔

نیز چونکہ تین عنوانات (لغات، ترکیب، تشریح)
ہر نص کے تحت مستقل طور پر پوری کتاب میں
مذکور ہیں اسلئے فہرست میں ان کا ذکر طولِ لا طائل
خیال کر کے چھوڑ دیا گیا۔ فقط
نسیم احمد غازی مظاہری بجنوری

باسمہ تعالیٰ

نذر

اُس موفیق و معین رب العالمین کی بارگاہ عالی میں جسکی
توفیق و اعانت سے یہ کتاب "مرآة الانوار" شرح
ازد و مشکوٰۃ الآثار، معرض وجود و منفہ شہود

میں آئی۔
اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ خَالِصًا لِّوَجْهِكَ الْكَرِيمِ وَتَقَبَّلْهُ
مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ الْمُخْلِصِيْنَ
وَاحْسِنْ لِّيْ فِيْ سُرْمَتِهِمْ بِفَضْلِكَ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ
وَصَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا حَبِيْبِكَ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَصَحْبِهِ
اَجْمَعِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ؕ آمين

العبد

نسیم احمد غازی مظاہری

۲۹ ج ۱، ۹۷ ج ۱، ۱۸ مئی ۱۳۷۲ء
چہار شنبہ

چند علمی جواہر پارے

- | | |
|----------------------|------------------|
| ● درسی تفسیر پ ۲۹ | ● حیاتِ اسعد |
| ● روضات النایج شرح | ● محرم پر ماتم |
| ● مشکوٰۃ المصابیح | ● تحفہ عید رمضان |
| ● التنبیہ السامی | |
| ● علی تفسیر البیضادی | |

وجہ تالیف

ہزارۃ الانوار شرح اردو مشکوٰۃ الانوار
مدرسہ ہی مراد آباد میں دادا استاذ حضرت اقدس مولانا السید محمد میاں صاحب رحمۃ اللہ
کی تالیف گرامی مشکوٰۃ الآثار متعدد بار پڑھائی گئی سادات تیسرا آتی۔ دوران تدریس
متعلمین نے بار بار کتاب مذکور کی شرح اردو لکھنے کی درخواست کی اور اس کی طباعت
و اشاعت کا بار برداشت کرنیکی ذمہ داری بھی لی، نیز مدرسہ ہی کے بعض حضرات اساتذہ
نے بھی اسکی متعدد بار فرمائش کی، بندہ کتاب کے آسان اور عدم ضرورت شرح کا اظہار
کر کے عذر کرتا رہا۔

گو بعض صحابہ و اصنام اقتدار کی غیر مسود ساعی کی بنا پر شبانہ ۹۶ میں مدرسہ ہی سے خدمت
تدریس کا تعلق منقطع ہو گیا مگر حضرات مذکورین کا تقاضا اور راقم کی عذر خواہی علیٰ حال باقی
رہی۔ حسن اتفاق سے میرے استاذ و مربی حضرت اقدس مولانا قاری عبد الرحیم صاحب مجاز
بیعت قطب الارشاد سیدنا مولانا الشیخ محمد زکریا دامت برکاتہم نے بھی اس ضرورت کا اظہار
فرمایا اور کتبہ بن کو شرح لکھنے کا حکم فرمایا بندہ نے عدم ضرورت شرح اور عدم الفرصتی کا عذر پیش کیا
مگر حضرت استاذ محترم نے فرمایا کہ طلبہ غیر اذکیار کیلئے تو ضرورت مسلم ہے۔ نیز مشکوٰۃ الآثار دارالعلوم
دیوبند میں داخل نصاب ہونگی وجہ سے عامۃ مدارس نظامیہ میں پڑھائی جاتی ہے، اور چھوٹے
مدارس کے اساتذہ کی ایک بڑی تعداد ایسی ہے جنکو تدریس حدیث کا موقع میسر نہ آسکے کیوجہ
سے ان کو اس علم شریف سے مناسبت و ممارست باقی نہیں رہی ان کی ضرورت سے بھی انکار
نہیں کیا جاسکتا۔ علاوہ ازیں اردو میں شرح ہو جائیے اردو داں طبقہ بھی اس کتاب سے مستفیض
ہو سکتا ہے۔ رہی عدم الفرصتی تو "ہمت مرداں مدو خدا" دانہ دانہ شود انبار۔ کا شروع کر دو
اللہ نے چاہا تو پورا ہو ہی جائیگا۔ اس حکم کے بعد چونکہ انکار کی گنجائش ہی باقی نہ تھی، امثال امر
کا عزم مضمم کر لیا، اس ارادہ کے بعد ہی کسی نے کہا کہ اسکی شرح ہو چکی لیکن جستجو کے باوجود
اس خبر کی تصدیق نہ ہو سکی۔ حضرت والا نے پھر ابجبار تقاضا فرمایا تو باوجود ہجوم افکار و کثرت مشاغل
تدریس، وعظ و تقریر، درس تفسیر و کثرت اسفار وغیرہ کے اللہ جل شانہ کے بھروسہ پر حضرت
استاذ محترم و دیگر حضرات کے امثال امر میں یہ عظیم کام (جو یقیناً اس کترین و بے بضاعت کی استعداد
و صلاحیت سے بلند ہے) آج شروع کر دیا ہے حق تعالیٰ بعافیت پایہ تکمیل کو پہنچا کر اپنے فضل
سے قبول فرمائے۔ آمین۔ وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ذُو الْوَقْدِ وَالْمُعِينِ وَلَا أَهْوَالٌ وَلَا قُوَّةٌ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ الْكَرِيمِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِ الَّذِينَ فَازُوا بِحُضْرَةِ جَبْرِئِيلِمْ
خویند طلبہ :- نسیم احمد غازی مظاہر

۲۹ ج ۱ ص ۹۴ م ۱۸ ربیع الثانی ۱۳۸۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

ہر کتاب شروع کرنے سے پہلے چند ایسی معلومات کی ضرورت ہوتی ہے جنکے فراہم ہوجانے کے بعد پڑھنے والے کو کتاب سے ایک خاص مناسبت اور دلچسپی پیدا ہو جائے اور وہ پورے شوق و انہماک کے ساتھ علی وجہ البصیرۃ اس سے کماحقہ استفادہ کر سکے۔

پھر جب کہ یہ کتاب "مشکوۃ الآثار" طلبہ کے لئے حدیث کی پہلی کتاب ہے (جس میں پیر و ائمہ دینی اور گناہ کے موضوع پر تقریباً پانچ سو احادیث کو مبتدی طلبہ کے لئے جمع کیا گیا ہے) تو ان امور کی ضرورت و اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ اسلئے اولاً چند مختصر اور ضروری معلومات کا ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۱) **حدیث کے لغوی معنی** | حدیث کے معنی لغت میں جدید، ذکر، خبر، بیان، گفتگو اور بات کے آتے ہیں حَدَّثَ يَحْدُثُ حَدَّثْتُ، حَدَّثْنَا واقع ہونا، پیدا ہونا، نوچید ہونا (ک) جدید ہونا۔ جمع احادیث حَدَثَان، حَدَثَان۔

(۲) **اصطلاحی تعریف** | حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال و احوال اور تقریرات کو حدیث کہتے ہیں۔ حدیث کو خبر اور اثر بھی کہہ دیتے ہیں۔ عموماً صحابہؓ کے اقوال کو آثار کہتے ہیں بعض حضرات نے صحابہؓ اور تابعینؓ کے اقوال وغیرہ کو بھی حدیث میں شامل کیا ہے۔

(۳) **علم حدیث** | وہ علم ہے جس میں امور مذکورہ بالا (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال و احوال و تقریرات) سے باعتبار اتصال و انقطاع سند بحث کی جائے۔ تقریرات سے مراد ایسے واقعات اور معاملات ہیں جنکو آپ دیکھ کر یا سن کر خاموش رہے تو آپ کی یہ خاموشی بھی بیان ہے کیونکہ اگر وہ امور خلاف شرع اور ناجائز ہوتے تو آپ کا فرہن منہبھی تھا کہ آپ انکی اصلاح فرماتے یا منع کر دیتے۔

(۴) **وجہ تسمیہ** | حدیث کے لغوی و اصطلاحی معنی میں یہ مناسبت ہے کہ اس علم کے ذریعہ احکام دین کا صحیح بیان، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہؓ کے احوال و افعال کی خبریں اور انکے اقوال معلوم ہوتے ہیں اور اس میں ان کی عملی زندگی کا ذکر ہوتا ہے۔ نیز اللہ کے کلام قدیم (قرآن مجید) کے مقابلہ میں کلام رسول (حدیث) جدید ہے۔

(۵) **موضوع علم حدیث** | ذات رسول من حیث الرسول ہے یا ذات رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)

آپ کے اقوال و احوال و تقریرات کی حیثیت ہے۔
(۶) غرض حق غایت | سعادت دارین اور اس علم شریف کی شرافت و کرامت اور فضیلت کا حاصل کرنا۔ (ماخوذ)

فضائلِ علمِ حدیث شریف

۱، حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ کوئی علمِ علمِ حدیث سے افضل نہیں بشرطیکہ اللہ کی خوشنودی کے لیے اسکو حاصل کیا جائے یقیناً لوگ ایسے شخص کے اپنے کھانے پینے تک میں محتاج ہونگے۔ یہ علمِ نبلی نماز اور نفلی روزے سے بھی افضل ہے۔

۲، بہت سی احادیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرسبز و شاداب رکھے جو میری بات (حدیث) شکر یاد کرے اور دوسروں تک پہنچائے الخ (یہ دعا بھی ہو سکتی ہے اور بشارت بھی)۔

۳، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ رحمہ خُلفائی قُلُوبِنا وَمِنْ خُلَفَاءِ لَہِ یَا رَسُوْلَ اللہِ تَالِ الذِّیْنَ یُرُوْنِ احَادِیْثِیْ وَیَعْلَمُوْنَهَا النَّاسُ دِیْنِیْ اے اللہ میرے جانشینوں پر رحم فرما ہم نے پوچھا آپ کے جانشین کون ہیں اے اللہ کے رسولؐ فرمایا جو میری حدیثیں نقل کرتے اور لوگوں کو سکھاتے ہیں۔

۴، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن میرے سب سے زیادہ قریب وہ ہونگے جو مجھ پر درود زیادہ بھیجیں گے۔ ابنِ جابرؓ فرماتے ہیں کہ اس کے مصداق حدیث پڑھنے پڑھانے والے ہیں کیونکہ وہی سب سے زیادہ آپ پر درود بھیجتے ہیں۔

علمِ حدیث کے بے شمار فضائل احادیث میں موجود ہیں اور علمِ فقہ علمِ حدیث کا ثمرہ ہے۔ اور حدیث کلامِ اللہ کی تفسیر ہے۔ اور باقی علوم لغت، نحو، صرف، معانی، بیان، اقوال وغیرہ ان علوم ثلاثہ کے خدام اور حصول کے ذریعے ہیں۔ (از مقدمہ اوجیز)

۵، اہل عرب عموماً امی تھے۔ اکثر لوگوں سے لکھنا پڑھنا نہ آتا تھا مگر ان کے حافظے تدوینِ حدیث | بہت قوی اور ذہن بہت اعلیٰ تھے جو سنتے تھے اسکو ذہن نشین اور محفوظ کر لیتے تھے۔ ادھر قرآن پاک کے جمع کرنے اور لکھنے کا زبردست اہتمام تھا۔ اسلئے ابتداء اسلام میں حدیث لکھنے کا اہتمام نہ ہوا۔ خود حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شروع میں قرآن کے علاوہ کے لکھنے سے منع فرمادیا تھا تاکہ قرآن اور حدیث میں کسی قسم کا خلط ملط نہ ہو سکے پھر اپنے اجازت دیدی بلکہ آپ نے بعض احکام و ہدایات قلم بند کرائیں اور کئی صحابہؓ نے احادیث لکھ لکھ کر صحیفے تیار کیے۔ جب حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم دنیا سے تقریباً سب ہی رخصت ہو گئے اور ماہِ صفر ۹۹ھ میں امت کے سب سے پہلے مجددِ عمر ثانی حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ خلافت پر جلوہ افروز ہوئے تو انہوں نے یہ دیکھ کر کہ صحابہ کرامؓ تو رخصت ہو گئے البتہ ان کے وارث بڑے بڑے تابعین ابھی اس عالم ناپائیدار میں رونق افروز ہیں۔ جن کے سینوں

میں اصحاب رسولؐ کے علمی خزانے اور احادیث کے بے بہا ہیرے محفوظ ہیں اگر یہ حضرات بھی رحلت فرما گئے تو احادیث کا ذخیرہ کم یا ختم ہو جائیگا علاوہ ازیں نئے نئے باطل فرقے معتزلہ، خوارج، شیعہ وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں وہ اپنے باطل عقیدوں کی تائید کے لئے احادیث گھڑ گھڑ کر نہ پھیلا دیں اسلئے آپؐ نے اطراف مملکت میں ماہرین حدیث و علمائے راستین کو احادیث جمع کرینیکا حکم دیا۔ چنانچہ یہ حکم پاتے ہی احادیث کی جمع و تذوین کا کام شروع ہو گیا، سب سے اول احادیث کے جامع محمد بن مسلم بن شہاب زہریؒ متوفی ۱۲۵ھ اور ابو یوسف بن محمد بن عمرو بن حزمؒ متوفی ۱۲۵ھ ہیں۔ پھر دوسرے طبقہ میں ایک بڑی جماعت ہے۔ جنہوں نے ایک ہی زمانہ میں مختلف مقامات پر احادیث جمع کرنا کی خدمت انجام دی۔ مثلاً ابن جریرؒ عبد الملک بن عبد القویؒ (متوفی ۱۵۰ھ) نے مکہ میں۔ حضرت امام مالک بن انسؒ (متوفی ۱۷۹ھ) نے مدینہ میں امام اوزاعیؒ عبد الرحمن بن عمرؒ (متوفی ۱۵۶ھ) نے شام میں۔ امام سفیان بن سعید ثوریؒ (متوفی ۱۶۱ھ) نے کوفہ میں۔ حماد بن سلمہؒ (متوفی ۱۶۶ھ) نے بصرہ میں۔ معمر بن راشدؒ نزہی بن یمنؒ (متوفی ۱۵۲ھ) نے یمن میں، عبد اللہ بن مبارکؒ (متوفی ۱۸۱ھ) نے خراسان میں بشیم بن بشیرؒ (متوفی ۱۸۳ھ) نے واسط میں، جریر بن عبد الحمیدؒ قاضی زہریؒ (متوفی ۱۸۸ھ) نے زہری میں حدیث کی کتابیں لکھیں۔ ان میں یہ فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ کون اول ہے، پوری تفصیلات بڑی کتابوں سے معلوم ہو جائیں گی۔ (ماخوذ از مقدمہ او جز)

احادیث صحیحہ کی سب سے پہلی کتاب

فقیر دور ابن حماد بن ابی سلیمانؒ کی وفات کے بعد ۱۲۰ھ میں امام اعظم ابو حنیفہؒ دنیا کی اس سب سے بڑی درس گاہ جامع کوفہ کی سند صدارت پر جلوہ افروز ہوئے جسکے بانی فقہ الامت حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تھے اور جسکو چار چاند لگانے والے ان کے سچے جانشین حضرت علقمہؒ اور ان کے بعد بحال علوم حضرت ابراہیمؒ تھے پھر فقیر زمان حضرت حماد بن ابی سلیمانؒ ہوئے، جب اس عظیم مدرسہ کی ذمہ داری علم کے اس بحر ناپید کنارے نے سنبھالی جسکے وسیع قلب میں کبار جرین صحابہؓ و تابعینؒ اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ کے آٹھ تنو سے زائد تلامذہ اور کوئی محدثین و فقہاء کے علوم مجتمع تھے تو آپ نے علوم کے دریا بہا ڈالے۔ آپ کی ذات گرامی سے اس درس گاہ کو وہ شہرت و مقبولیت عطا ہوئی کہ کوفہ کی بیشتر درس گاہیں ٹوٹ گئیں اور متبحر علماء و محدثین آکر آپ کے حلقہ درس میں شامل ہو گئے۔ درس و تدریس کے علاوہ آپ نے علم کلام کی بنیاد ڈالی۔ فقہ کا عظیم الشان فن مدون فرمایا۔ آپ کی خدمت

حدیث کا تصنیف و تدوین جلیل القدر شاہکار "کتاب الآثار" ہے جو چالیس ہزار احادیث احکام میں سے صحیح اور منقول بہاریہ و ابیات کا انتخاب فرما کر ابواب فقہیہ پر مرتب فرمایا۔ آج امت کے پاس احادیث صحیحہ کی سب سے قدیم ترین کتاب یہی "کتاب الآثار" ہے جو دوسری صدی کے مرتبہ ثانی کی تالیف ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ سے پہلے حدیث نبوی کے جتنے صحیفے اور مجموعے لکھے گئے ان کی ترتیب فنی نہ تھی بلکہ جامعین نے اپنی یادداشت کے مطابق کیف مآلفیہ بلا لحاظ ترتیب احادیث کو قلمبند کر دیا تھا۔ ہاں حضرت امام شعبیؒ نے ترتیب وار احادیث جمع کر نیکام کام شروع کیا تھا جسکی تکمیل نہ ہو سکی تھی۔ امام ابو حنیفہؒ نے "کتاب الآثار" تصنیف فرما کر نہایت خوش اسلوبی سے اس کام کو مکمل فرمایا اور بعد کے ائمہ حدیث کے لئے ترتیب و تبویب کا ایک عمدہ نمونہ قائم کیا۔ عام خیال یہ ہے کہ بخاری شریف سے پہلے احادیث صحیحہ کی کوئی کتاب غلط فہمی کا ازالہ نہ کرتی تھی۔ یہ خیال بالکل غلط ہے۔ امام سیوطیؒ "توزیر الحوالک" میں لکھتے ہیں کہ حافظ مغلطائی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جس نے صحیح تصنیف کی وہ امام مالکؒ ہیں اور "کتاب الآثار" امام مالکؒ کی صحیح رموطا امام مالکؒ سے بھی پہلی تصنیف ہے جس سے خود موطا کی تالیف میں استفادہ کیا گیا ہے۔ اور حافظ سیوطیؒ اپنی کتاب "تبصیر الصحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ" میں تحریر فرماتے ہیں کہ "امام ابو حنیفہؒ کے ان خصوصی مناقب میں سے جن میں وہ متفرد ہیں یہ بھی ہے کہ وہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو تدوین کیا اور ابواب پر اس کی ترتیب کی۔ پھر امام مالک بن انسؒ نے موطا کی ترتیب میں انہی کی پیروی کی اور اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ پر کسی کو سبقت حاصل نہیں۔

غرض کتب خانہ اسلام میں اس شان کی سب سے پہلی کتاب "کتاب الآثار" ہے جو ابواب پر مرتب و تدوین ہوئی اور جس میں صرف انہی احادیث و آثار اور فتاویٰ نے جگہ پائی جن کی روایت ثقات اور اتقیائے امت میں برابر چلی آتی تھی۔

امام اعظمؒ نے اس کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری افعال و ہدایات کو مبنائے اول اور آثار و فتاویٰ صحابہؓ و تابعینؒ کو مبنائے ثانی قرار دیا۔
(نظر المحصلین و معارف مشکوٰۃ وغیرہا)

تعارف اصل

"مشکوٰۃ الآثار" کی چند کے سوا سب احادیث مشکوٰۃ المصابیح سے ماخوذ و منتخب ہیں۔

جیسا کہ خود حضرت مولفؒ نے مشکوٰۃ الآثار کے مقدمہ میں اس کا اظہار فرمایا ہے۔
اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اصل کتاب کا مختصر تعارف پیش کر دیا جائے۔ درحقیقت
اصل تصنیف مصابیح علامہ بغویؒ کی تھی، صاحب مشکوٰۃ نے اس پر اضافات فرما کر مجموعہ کا نام
”مشکوٰۃ المصابیح“ رکھا۔ لہذا ذیل میں ہر دو بزرگوں کے مختصر حالات اور ضمناً اصل کتاب
”مشکوٰۃ المصابیح“ کا اجمالی تعارف پیش کیا جاتا ہے۔

صاحب مصابیح

صاحب مصابیح کا نام محی السنہ ابو محمد حسین بن مسعود الفراء البغوی تھا، مصنیف کے والد مسعود
بوسین دوزی کا کام کرتے تھے اسلئے ان کو فرار کہتے تھے، بغوی کی طرف نسبت ہے، جو سہرات
و مرویات اور حدیث کے درمیان ایک گاؤں تھا وہی امام محی السنہ کا اصل وطن تھا۔ آپ
۳۵۰ھ میں مرو میں پیدا ہوئے اور اپنے وطن ہی میں ماہ شوال ۵۱۲ھ میں وفات پائی
اپنے استاذ علامہ قاضی حسین کے مزار کے پاس مدفون ہوئے۔

آپ حدیث و تفسیر و قرأت میں زبردست کمال رکھتے تھے۔ تمام عمر تصنیف و تالیف و خدمت
فقہ و حدیث میں گزری۔ ہمیشہ با وضو درس دیتے۔ زہدانہ زندگی گزارتے خشک روٹی کے
ٹکڑے پانی میں تر کر کے کھاتے تھے۔ لوگوں کے اصرار پر کبھی زیتون کے تیل سے کھاتے آپ نے جب
”شرح السنہ“ نامی کتاب تصنیف فرمائی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حالت استغراق یا
خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ”تو نے میری احادیث کی شرح کر کے میری سنت
کو زندہ کر دیا خدا تعالیٰ تجھ کو بھی ایسی ہی حیات نصیب فرمائے پچنانچہ اسی دن سے لوگوں
نے آپ کو محی السنہ کہنا شروع کر دیا۔

آپ نے ایک بے نظیر تفسیر ”مآل التنزیل“ لکھی، شرح السنہ، تالیف کی۔ اپنے شافعی مذہب
کے موافق ایک مجموعہ فتاویٰ ”لکھا جو فتاویٰ بغویہ“ کے نام سے مشہور ہے، ان کے علاوہ آپ کے
بہت سی تصنیفات ہیں۔ جن میں سے ایک عظیم الشان حدیثی خدمت ”مصابیح السنہ“ ہے جس میں
(۱۴۸۲) احادیث ہیں صحاح میں بخاری و مسلم سے (۲۴۳) احادیث ہیں ابوداؤد و ترمذی
وغیرہ سے دو ہزار پچاس (۲۰۵۰) احادیث ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ اس میں کل احادیث —
(۱۶۱۹) ہیں (۳۲۵) بخاری کی (۸۷۵) مسلم کی (۱۰۵۱) متفق علیہ اور باقی دیگر کتب حدیث کی
ہیں واللہ اعلم۔ (معارف و ظفر)

صاحب مشکوٰۃ

مؤلف مشکوٰۃ کا نام گرامی محمد یحیٰ محمود، کنیت ابو عبد اللہ، والد کا نام عبد اللہ اور لقب لی الدین تھا۔ وہ خطیب تبریزی کے لقب سے زیادہ مشہور تھے۔ وہ تبریز کے رہنے والے نسباً عمری بہترین عالم، اپنے وقت کے محدثِ علام اور فصاحت و بلاغت کے امام تھے۔ آپ کی حدیث میں امتیازی شان مشکوٰۃ شریف سے ظاہر ہے۔ جو مصابیح کی شرح تو نہیں البتہ مثل شرح ضرور ہے۔ مصابیح میں صرف احادیث مذکور تھیں۔ کسی راوی اور مخرج کا ذکر بالکل نہ تھا صحت و ضعف و حسن و غیرہ کا بھی بیان نہ تھا، صاحب مشکوٰۃ نے یہ تمام چیزیں بیان کیں۔ اور یہ بھی بتا دیا کہ کس کتاب میں اس حدیث کا سلسلہ اسناد مذکور ہے۔ چنانچہ اس میں تیسرہ ائمہ حدیث کا خاص طور پر ذکر کیا ہے، صحاح ستہ کے مؤلفین، امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام طبرانی، دارقطنی، بیہقی، ابوالحسن رزین بن معاویہ عبد ربی۔ یہ وہ حضرات ہیں جنکی مستقل تالیفات حدیث موجود ہیں اور انہیں ہر حدیث کی مکمل سند مذکور ہے، ان مشکوٰۃ نے احادیث پر شروط شیخین اور صراحت ترمذی کے موافق تنقید کی ہے۔ کتاب جمیدی اور ابن اثیر جوزعی کی جامع الاصول کی خاصکر پیروی کی ہے۔ انہوں نے صرف صاحب مصابیح کے لکھنے ہی پر اعتماد نہیں کیا بلکہ ان مذکورہ کتب اصول سے تمام روایات کا مقابلہ کر کے اس کتاب کا حوالہ ذکر کیا ہے جہیں یہ حدیث مؤند مذکور ہے۔ اور جہاں جہاں صاحب مصابیح نے احادیث کو ضعیف، غریب یا منکر قرار دیا ہے۔ موصوف نے ان کا سبب بھی ظاہر کر دیا ہے۔

صاحب مصابیح نے ہر باب میں دو فصلیں ذکر مصابیح کی فصلیں اور مشکوٰۃ میں اضافہ کی تھیں فصل اول میں صحیحین (بخاری و مسلم)

کی احادیث لائیے اور انکو صحاح سے تیسرے کیا، دوسری فصل میں ابوداؤد، ترمذی، نسائی وغیرہ کی احادیث درج کیں اور انکو حسان کا نام دیا۔ صاحب مشکوٰۃ نے اکثر و بیشتر ہر باب میں تیسری فصل کا اضافہ کیا جہیں صحاح ستہ کے علاوہ دیگر کتب حدیث کی روایات، نیز مرفوع احادیث کے علاوہ صحابہ اور تابعین کے اقوال و افعال بھی باب کے مناسب ذکر کئے ہیں۔

تعداد و روایات | شاہ عبدالعزیز صاحب نے بستان المحدثین میں بیان کیا ہے کہ

مصابیح کی احادیث (۴۴۸) تھیں ان پر صاحب مشکوٰۃ نے (۱۵۱۱) کا اضافہ کیا۔ تو مشکوٰۃ کی کل احادیث (۱۵۹۹) ہوئیں لیکن صاحب منظر ہر حق نے مصابیح کی تعداد روایات (۴۴۴) بتلائی ہے جن پر (۱۵۱۱) کا اضافہ ہے لہذا مشکوٰۃ کی احادیث کی مجموعی تعداد (۱۵۹۴) ہے۔
 احادیث مشکوٰۃ کا سن شمار جو پچھن ہوں۔ زائد تو ہوں چھ ہزار۔
 تاریخ الحدیث میں ہے کہ مشکوٰۃ میں ۲۹ کتابیں (۳۲۷) ابواب اور (۱۰۳۸) تفصیلات ہیں۔
 ماہ رمضان ۳۷۰ ہجری بروز جمعہ تالیف مشکوٰۃ سے فراغت ہوئی جیسا کہ مشکوٰۃ کے اخیر میں مذکور ہے۔ پیدائش و وفات کی تاریخ کا صحیح علم نہ ہو سکا (حوالہ بالا) لیکن حضرت استاذ محترم امیر العلماء رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ صاحب مشکوٰۃ کی پیدائش ۳۸۰ھ میں ہوئی اور انکی وفات میں دو قول ہیں ایک ۳۷۰ھ کا دوسرا ۳۸۰ھ کا اول صحیح معلوم ہوتا ہے۔
 واللہ اعلم۔

مؤلف مشکوٰۃ الآثار

نام و نسب | مؤلف مشکوٰۃ الآثار کا اسم گرامی حضرت علامہ مولانا مفتی سید محمد میاں بن سید منظور محمد بن سید محمد یوسف تھا۔ نواب خاندان سادات رضویہ کے ایک عظیم فرد تھے۔
 ولادت و خاندان | آپ کی ولادت ۱۲۲۱ھ (۱۸۰۳ء) میں مشہور مرقم قصبہ دیوبند میں ہوئی۔ آپ کے مورث اعلیٰ و جد امجد سید محمد ابراہیم گیارہویں صدی کے اوائل (۱۶۲۳ء) میں بعض اہل اللہ۔
 کی تحریک اور چند صاحب نظر بزرگوں کے اشارہ پر قصبہ دیوبند میں بغرض تعلیم و تبلیغ تشریف لائے اور زندگی بھر دعوت و تبلیغ، اصلاح و ارشاد اور تعلیم علوم میں ہمہ تن مصروف رہے۔ وہ مسجد جمیں سید ابراہیم کا مدرسہ اور خانقاہ تھی آج بھی موجود ہے خود سید ابراہیم کا مزار بھی اس مسجد کے شمال میں واقع ہے۔ اسی خاندان کے آخری دور میں جو چند ہا کمال ہستیاں پیدا ہوئیں، ان میں سے حضرت حاجی سید عابد حسین رحمۃ اللہ علیہ (۱۹۱۲ء) کا نام نامی نمبر سرت ہے جو دارالعلوم دیوبند کی تاسیس میں شریک اور اس کے سب سے پہلے مہتمم تھے، نیز جامع مسجد دیوبند کی تعمیر بھی انہی کی مساعی جمیلہ کا ثمرہ و نتیجہ ہے، ان کے بے شمار کمالات و اوصاف میں سے ایک خوب پابندی جماعت تھی۔
 اور نماز باجماعت کا زبردست اہتمام آپکی عادت ثانیہ بن چکی تھی۔ چنانچہ مسلسل اٹھائیس برس تک ان کی بحیر اولیٰ فوت نہیں ہوئی۔ ۲۸ سال کے بعد ایک بار نماز فجر کی

تکبیر اولی فوت ہو گئی تو بقیہ تمام عمران کو اس کا سخت قلق اور نہایت افسوس رہا۔ اس خاندان میں بہت سے اہم افراد پیدا ہوئے۔ حضرت مولانا محمد میاں کا نسبی رشتہ بھی اسی خاندانِ سادات رضویہ سے وابستہ ہے۔ اس خاندان کے سلسلہ خیر آباد، لکھنؤ، زبید پور، امروہ وغیرہ میں جاری ہیں۔

سر سید مرحوم بانی یونیورسٹی علی گڑھ بھی اسی خاندان میں سے تھے۔ ایک نام پر پہنچ کر سادات دیوبند و سر سید کا سلسلہ نسب ایک ہو جاتا ہے۔

تعلیم و تربیت | آپ نے ابتداء سے انتہا تک منتخب علمائے روزگار و صلحائے نامدار، استاذہ دارالعلوم دیوبند ہی کی آغوشِ شفقت میں مکمل تعلیم

و تربیت پا کر ۳۳ھ میں سند فراغت و فضیلت حاصل کی، یوں تو آپ کو اکثر اساطین و علمائے راسخین دارالعلوم دیوبند سے شرفِ تلمذ و استفادہ میسر آیا مگر آپ کو اپنے استاذِ حدیث علامۃ العصر شیخ الاسلام حضرت مولانا سید محمد انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے علوم سے خاص نسبت اور گہرا ربط و تعلق تھا۔ اپنے بیشتر مضامین و تقریر و درس میں آپ حضرت شاہ صاحب کی تحقیقاتِ عجیبہ و حقائقِ علمیہ بیان فرمایا کرتے تھے۔

درس و تدریس | دریائے فیض دارالعلوم دیوبند سے سیراب ہو کر ایک عرصہ تک آپ مدرسہ عربیہ اسلامیہ شاہ آباد میں تشنگانِ علوم پر فیضان کے

جام و پیکانے لٹاتے رہے پھر آپ نے عمر شریف کا ایک بڑا حصہ جامعہ قاسمیہ مدرسہ ہی مراد آباد میں درس و تدریس کی خدمات پر صرف فرمایا۔ اور تقریر و تحریر سے بھی ملک و ملت کی خدمت کرتے رہے۔ پھر ایک وقت آیا کہ تدریسی سلسلہ منقطع کرنا پڑا۔ اسلئے کہ جمعیتہ العلماء کو مرکزی دفتر کا نظم و نسق سنبھالنے کے سلسلہ میں آپ کی ضرورت پیش آگئی تھی۔ چنانچہ حضرت شیخ الاسلام و مجاہد ملت نے آپ کو مستقل طور پر دہلی منتقل ہو جانے پر آمادہ کر لیا۔ آپ نے دہلی میں قیام فرما کر جمعیتہ العلماء کی نظامت سنبھالی۔

تقریباً ۳۸ سال نہایت خوش اسلوبی کے ساتھ آپ نے جمعیت کی نظامت کے فرائض انجام دیئے۔ ۱۹۶۲ء میں جب حضرت مجاہد ملت رحلت فرما گئے تو کچھ دنوں بعد ہی جمعیت کی نظامت سے مستعفی ہو کر درس و تدریس، تصنیف و تالیف و افتاء اور رکنِ شوریٰ ہونے کی حیثیت سے دارالعلوم دیوبند کی خدمت کے لئے خود کو ہمہ تن متوجہ اور وقف کر دیا پھر ۲۸ھ سے مدرسہ امینیہ دہلی کے شیخ الحدیث و صدر مفتی کے عہدہ پر تادم واپس قائم رہے۔

ملکی و ملی خدماتِ جلیلہ | حضرت مولانا محمد میاں صاحب نے ۱۹۳۸ء سے تحریک آزادی

میں جمعیت کے پلیٹ فارم سے حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی و مجاہد ملت حضرت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی کے ساتھ نہ بردست حصہ لیا۔ اسی سلسلہ میں مولانا نے مرحوم نے پانچ مرتبہ گرفتار ہو کر قید و بند کی سخت مشکلات و صبر آزما صعوبتیں برداشت کیں ۱۹۴۲ء میں "ہندوستان چھوڑو" تحریک میں حضرت شیخ الاسلام و مجاہد ملت کے ساتھ مولانا کو بھی گرفتار کیا گیا اور بریلی کی جیل میں پورے دو سال تک رہے "ہندوستان چھوڑو" تحریک میں آپ نے وہ خطرناک کارنامے اور حیرت انگیز کام انجام دیے کہ اگر وہ موقع پر گرفتار کر لیے جاتے تو یقیناً ان کو پھانسی کی سزا ہو جاتی۔ مگر وہ جہاد فی سبیل اللہ کے جذبات سے سرشار ہو کر نہایت بے پروائی سے ایسے خطرات میں کود پڑتے تھے۔ آزادی کے بعد جب ہندوستان میں جگہ جگہ فتنہ ارتداد رونما ہوا تو اس کو دبانے اور مسلمانوں کے ڈگمگاتے ہوئے قدموں کو جمانے کے لئے مجاہد ملت کے ساتھ ملکر مولانا نے ایک اہم کردار ادا کیا۔ اس موقع پر آپ نے اپنی جان کو ہتھیلی پر رکھ کر ملت کی خدمت کے سلسلہ میں سردھڑ کی بازی لگادی۔ نجیف الجیش و ناتواں ہونیکے باوجود مشرقی پنجاب، ہماچل پردیش، راجستھان، ہریانہ، سوارا شٹر ضلع کھیڑا وغیرہ کے دشوار گزار آسفار کر کے وہاں کے باشندوں کو اسلام کے محاسن اور خوبیوں سے روشناس کرایا اسلام کی حقیقت و حقانیت ان کو سمجھائی غرض یہ ہے کہ آپ نے اس فتنہ ارتداد و بے دینی کا ڈٹ کر مقابلہ کیا اور مسلمانوں کے پھسلتے ہوئے قدموں کو جمائی جان توڑ اور کامیاب کوشش کی (جزاۃ اللہ خیر الجزاء)

سادگی و ذوق گمنامی مولانا نے مرحوم مہتمم عالم دین، بلند پایہ محدث و مفتی، بلند حوصلہ مجاہد و زندہ دل، بندہ سبغ و خوش مزاج اور ملسار ہونیکے باوجود صوفی منش، خلوت پسند، منکسر المزاج اور نہایت متواضع بزرگ تھے۔ اس ظاہری و باطنی گونا گوں کمالات کی حامل شخصیت کو خود نمائی و شہرت سے سخت نفرت اور گمنامی و یکسوئی سے بے حد رغبت تھی، چنانچہ آزادی کے بعد ۱۹۵۲ء اور ۱۹۵۶ء میں آپ کو لوک سبھا کے ٹکٹ پیش کیے گئے تو ان کو قبول کر نیسے انکار کر دیا ۱۹۴۹ء میں جبکہ آپ اخبار الجمعیت کے نگراں تھے۔ کارکنان اخبار کو آپ نے تحریری حکم دیا کہ میرے نام کے ساتھ سید الملت نہ لکھا جائے۔ صرف مولانا حسین احمد مدنی کے نام کے ساتھ شیخ الاسلام اور مولانا حفظ الرحمن کے نام کے ساتھ مجاہد ملت لکھا جائے۔ الجمعیت کے آرڈر بک میں غالباً اب تک یہ آرڈر محفوظ ہوگا۔ اللہم احبنا و احبنا و احسن فی

نَمَاسَۃَ الْمَسَاكِينِ۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دھار ہے جس میں آپ نے زندگی و موت اور حشر کی تمنا مساکین کے ساتھ کی ہے۔ مولانا کا اسپر تادم آخر عمل رہا ہے۔ مرض الوفا میں جب آپ کو علاج کیلئے آرٹون ہسپتال میں داخل کیا گیا تو آپ نے خصوصی سیٹ کے بجائے جنرل وارڈ میں رہنا پسند کیا۔ آپ نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ مجھ کو عام مسلمانوں کے قبرستان دگور غریباں میں دفن کیا جائے۔ چنانچہ آپ کی خواہش کے مطابق آپ کو دی گئی گیت کے گور غریباں میں دفن کیا گیا درجۃ اللہ مگر جس قدر آپ نے نام و نمود اور شہرت کو ناپسند فرما کر گمنامی اختیار فرمائی اللہ تعالیٰ نے مَنْ تَوَاضَعَ لِلّٰہِ رَفَعَهُ اللہ کے اصول کے مطابق آپ کو زبردست اور دیرپا شہرت و نیک نامی عطا فرمائی۔

سلسلہ سلوک | آپ کا اصلاحی تعلق قطب العالم شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنیؒ سے تھا مولانا نے تازیت اپنے شیخ و مرشد کی ہدایات اور منشاء

پر نہایت پامردی سے عمل کیا اور ان کے متعلقین و متبیین اور اولاد کا مثالی ادب و احترام فرمایا۔ سبحان الہند مولانا احمد سعید صاحب آپ کے تقویٰ و طہارت اور احتیاط و پرہیزگاری سے متاثر ہو کر آپ کو جمعیت کے "بایزید بسطامی" کہا کرتے تھے، وہ اپنے لئے راحت و آرام کو زیادہ پسند فرماتے۔ جس گدے پر بیٹھ کر کتب بینی و تصنیف و تالیف کرتے اکثر نیند کے غلبہ کیوقت اسی پر تھوڑی بہت دیر سو جاتے۔ پھر اٹھ کر اپنے کام میں مصروف ہو جاتے، آپ کی زندگی مجاہدانہ بھی تھی اور طالب علمانہ بھی۔ لیکن یہ علمی انہماک اور دیگر گونا گوں مصروفیات آپ کے معمولات و وظائف و تہجد وغیرہ میں مانع اور رکاوٹ نہ بنیں آپ بڑے استقلال کے ساتھ سفر و حضر ہر حال میں اپنے تمام معمولات کے سختی سے پابند تھے۔

عظیم ذمہ داریاں | مجاہد ملت کی وفات کے بعد مولانا نظامت جمعیت کے باریگراں سے گوشت خوری و سبکدوش ہو گئے تھے مگر اسکے علاوہ آپ پر گونا گوں

عظیم ذمہ داریاں تادم واپس رہیں۔ (۱) دارالعلوم دیوبند کی رکنیت شوریٰ جس میں آپ نہایت اہتمام سے انعقاد مجلس شوریٰ سے کم از کم ایک یوم قبل دارالعلوم تشریف لاتے اور جملہ اراکین کے بعد واپس ہوتے، مجلس کی تجاویز اکثر و بیشتر آپ ہی مرتب فرماتے، ممبران شوریٰ بھی آپ کی رائے گرامی کا احترام اور آپ کے صائب مشوروں سے اتفاق کرتے تھے۔ اپنے مادر علمی دارالعلوم سے آپ کو کمال درجہ کی دلچسپی اور والہانہ لگاؤ تھا۔ آپ طلبہ و مدرسین کا انتظامی امور میں دخل پسند نہ فرماتے تھے۔

(۱۲) آپ مدرسہ ہی مراد آباد کے صدر مہتمم بھی تھے۔ مدرسہ کے جملہ کمالی و جزوی امور پر گہری نظر رکھتے تھے آخر حیات تک پابندی سے مجلس شوریٰ میں اور اسکے علاوہ حسب ضرورت مراد آباد تشریف لاتے رہے آپ حق بات کہنے میں کسی کی رو رعایت نہ کرتے تھے حق و صداقت اور مدرسہ کی خیر خواہی آپ کی عادت تھی۔ اس راہ میں ان کے نزدیک فلان ابن فلان بے معنی چیز تھی۔ ذاتیات پر ادا رہ کی مصلحتوں اور مفاد کو قربان کر دینے کی ذہنیت کے سخت خلاف تھے۔ وہ کہتے تھے یہ ذہنیت عدل و انصاف کا خون کرتی اور اداروں کو تباہی کی طرف لیجاتی ہے۔ مگر افسوس کہ دینی اداروں میں یہ وبا بی بی کی طرح ذہنوں میں پیوست ہو چکی ہے۔

(۱۳) ۱۳۸۴ھ سے ۱۹۶۲ء سے وفات تک آپ مدرسہ امینیہ کے شیخ الحدیث و صدر مفتی رہے علاوہ ازیں اور بہت سی ذمہ داریوں کو آپ نے باوجود ضعف و پیرانی پتالی تادم آخر نہایت خوش اسلوبی سے نبایا ہے۔

نوٹہالان اسلام کی تعلیم و تربیت | تدریس و تحدیث و افتاء اور تصنیف و تالیف کی عظیم مصروفیتوں اور گونا گوں ذمہ داریوں کے

باوجود آپ کو نوٹہالان اسلام (بچوں اور بچوں) کی تعلیم و تربیت اور مدارس و مکاتر کے نظام تعلیم کی اصلاح و تسہیل سے خاص شغف تھا۔ اسی لئے آپ نے بچوں کیلئے دینی تعلیمی نصاب مقرر فرما کر اس کے لئے از خود تقریباً ایک درجن دینی تعلیم کے رسالے اور چارٹ وغیرہ بڑی جانفشانی سے تیار فرمائے جو سہل ہونے کے ساتھ مفید ترین معلومات سے لبریز بھی ہیں۔ آپ کے یہ رسائل تقریباً پورے ہندوستان میں مقبولیت کے ساتھ رائج اور اکثر مدارس میں داخل نصاب ہیں۔ آپ نے صرف نصابی کتابوں اور تعلیمی چارٹوں ہی پر بس نہیں کی بلکہ تعلیمی باقاعدگی کے لئے آپ نے ۱۹۵۶ء و ۱۹۵۷ء میں دہلی کے اندر اساتذہ کی ٹریننگ کا انتظام فرما کر ہندوستان بھر کے دینی مدارس کے ذمہ داروں کو دعوت دی کہ وہ اپنے فارغین میں سے کچھ نمائندے دہلی بھیجیں۔ ارباب مدارس نے آپ کی یہ دعوت قبول کی اور اپنے فارغین کو ٹریننگ کیلئے دہلی بھیجا۔ مولانا نے ان کو بذات خود بھی ٹریننگ دی اور جامعہ ملیہ و مدرسہ فقہوری دہلی وغیرہ کے ماہرین تعلیم اساتذہ سے بھی اس سلسلہ میں تعاون حاصل کیا۔

تصانیف | حضرت مرحوم کی ذات میں قدرت نے بہت سے کمالات و دہیت فرمائے۔

تھے آپ مجاہد، محدث، مفتی، مؤرخ، مفکر، صوفی، جیسے اوصاف سے متصف ہوئے ساتھ ساتھ زبردست قلم اور کثیر التصانیف مصنف بھی تھے، آپ کا روال دواں قلم طبعی نشیب و فراز، صحت و علالت، فرصت و مشغولیت اور سفر و حضر کسی حال میں نہ رکتا تھا آپ کو قلم سے عاشقانہ تعلق اور والہانہ شغف تھا، حد یہ ہے کہ دورانِ تدبیریں بھی آپ لکھتے رہتے، کاغذ قلم آپ کے ساتھ رہتا۔ ذہن میں کوئی خاص بات آئی سبق روک کر فوراً اس کو لکھ لیا ان کے تلمیذ رشید اور میرے مشفق استاد حضرت مولانا عبد الرحیم صاحب مدظلہ فرماتے ہیں کہ رشید یکہ اور ریل گاڑی میں بھی ان کا قلم چلتا رہتا تھا، قلم ان کا تابع تھا۔ جب چاہتے وہ میدانِ تحریر میں بے جھجک دوڑنے لگتا تھا۔ اس سبب سے حضرت شیخ الاسلام رحمہ اللہ آپ کو ”جوانِ کاتب“ فرمایا کرتے تھے، علمائے ہند کا شاندار ماضی ”تین جلدوں میں“ علمائے حق ”دو جلدوں میں“ ”طریقہ تعلیم و مسئلہ تعلیم“ ”اربعین اسلام“ ”سیرۃ مبارکہ“ ”تحریک شیخ الہند“ ”امیرانِ مالتا“ وغیرہ تاریخ و سیرت کے موضوعات پر آپ کی قابلِ قدر کتابیں علی شاہ کار اور زندہ جاوید یادگار تصنیفات ہیں۔ نیز نور الاصباح شرح اردو نور الایضاح۔

شواہد تقدس اور بہت سے اخبار و رسائل میں بالخصوص الجمعۃ میں آپ کے بہت سے کارآمد، اہم اور مفید مضامین اور فتاویٰ شائع ہوتے رہے ہیں۔ آپ کے غیر مطبوع فتاویٰ کا بھی ایک بڑا ذخیرہ موجود ہے۔ اس طرح آپ نے علمی، مذہبی، سیاسی اور تاریخی عظیم سرمایہ فرزندِ ان توحید کے لیے بطور میراث چھوڑا جو قیامت تک ”لسانِ صدیق فی الآخِرین“ کا مصداق ہوگا انشاء اللہ آپ کی تالیف مشکوۃ الآثار کا تفصیلی تذکرہ مقدمہ کے ترجمہ میں آ رہا ہے انجمنِ وطن و مجاہدین آزادی کے تاریخی سلسلہ کی پہلی کتاب ”تحریک شیخ الہند“ کو صدرِ جمہوریہ ڈاکٹر ذاکر حسین نے ۵ جولائی ۱۹۷۵ء کو راشٹری بھون میں ریلیز کیا۔ اس کے بعد اس سلسلہ کی دوسری کتاب ”امیرانِ مالتا“ چھپی تیسری کتاب کا مسودہ آپ تیار کر رہے تھے دورانِ علالت بھی اسی کتاب کی ترتیب و تکمیل میں مشغول رہے کہ یا آیتہا الخضر المظلیۃ ارجیٰ ائی زبانیہ کا پیغام آپ نے اپنے اس جہانِ ناپائیدار کو ہمیشہ کے لیے خیر باد کہہ دیا۔

وفاتِ حیاتِ ایت کے باوصف میدانِ علم و عمل میں صبر و استقامت کا پہاڑ بن کر مسلسل مجاہد

کر رہا تھا۔ قمری حساب ۱۴۰۱ھ اور شمسی حساب ۱۹۸۲ء سال کی عمر میں چند روز شدید علالت کے بعد ۱۶ شوال ۱۳۹۵ھ ۲۲ اکتوبر ۱۹۷۵ء کی شام کو تقریباً ساڑھے چھ بجے آغوشِ رحمتِ حق میں جا کر میٹھی نیند سو گیا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

پسماندگان پسماندگان میں چار صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں ہیں لیکن رہتی دنیا تک آپ کا نام روشن رکھنے کے لیے گرانقدر تصنیفات آپ کی بہترین

یادگار ہیں۔

فقط

نسیم احمد غازی منٹاہری

مقیم سرائے پختہ مراد آباد

ترجمہ مقدمہ مؤلف

الحمد لله وكفى وسلاماً على عباده الذين اصطفى خصوصاً على سيدنا وسيد التقلين
محمد بن المصطفى وأحمد المصطفى وعلى آله وأهل البيت الطاهرين وأصحابه المكين

اتباعهم المصطفين إلى يوم الدين۔ اما بعد۔ میں نے اپنی روشن کتاب میں ارشاد فرمایا اور وہ سب سے زیادہ سچا ہے، "اننا نحن نزلنا الذکر
والله تعالى نے قرآن نازل کیا اور ہم ہی اسکی حفاظت کریں گے، ہندو ناتواں
محمد میاں کہتا ہے کہ اسکی عجیب و غریب مثالوں میں سے جس حفاظت کا وعدہ حق تعالیٰ شانہ نے فرمایا وہ
(طریقہ کار) ہے جس کا ہندوستان کو شرف حاصل ہوا۔

بہ تقدیر الہی وہ محمدیہ سلطنت جو ہندوستان میں مسلمانوں کا سہارا اور ان کی قوت و شوکت کی ذمہ دار
تھی جس سے مسلمانوں کے تعلیمی ادارے سیراب اور ان کے علمی باغات شاداب رہتے تھے وہ ۱۲۵۸ء
م ۱۸۵۷ء میں پورے ہندوستان کے شہروں پر انگریزوں کے تسلط سے بالکل ختم ہو گئی۔ تو مسلمان انتہائی
پریشانی اور زبردست رنج و غم میں اس طرح رہ گئے کہ گویا وہ ایسے یتیم ہیں جن کا کوئی حامی سرپرست،
مددگار اور نگراں ہی نہیں، اس انقلابی غمناک حالت کا قطعی تقاضا یہ تھا کہ آتش بہائے علوم اسلامیہ سرد
ہو جائیں اور انکے علمی چراغدانوں کے چراغ بجھ کر رہ جائیں۔ اور ہندوستان میں ملت بیضہ کا سورج
گرہن اور اسکے تابناک ستارے بے نور ہو جائیں۔ اور جہالت و گمراہی کی تاریکیاں اسکے ظاہر و باطن پر
چھا جائیں اور تقریباً یہ سب کچھ منفعت شہود پر آہی چکا تھا۔ کہ آج تک اس غطت والے خدا کے فضل و کرم اور
اسکی رحمت نے اللہ کے نیک بندوں کی طرف توجہ ہو کر ایسے جدید طرز اور عجیب طریقے سے دین کی حفاظت کا
ایک عزم مصمم انکے دلوں میں ڈال دیا۔ کہ پہلے زمانہ میں اسکی مثال نہیں ملتی، انکے قلوب و اذہان میں ایسے علمی مدارس
کی بنیاد ڈالنے کا داعیہ پیدا فرمایا جن میں بلند اخلاق پر تربیت کے ساتھ دینی علوم پڑھائے جائیں (اور وہ
حضرات یہ سب کچھ) خدا سے تعالیٰ پر بھروسہ رکھتے ہوئے حکومت متسلطہ کی اعانت سے بالکل بے نیاز ہو کر اور
قناعت و صبر کے دامنوں کو مضبوط تھا کر، اپنی مالی ضروریات میں خدا پرست اہل ایمان کے عطایا اور انکے
خلصانہ ہدایا کے سہارے پر کریں۔

اور سب سے پہلے جن لوگوں نے اس قلبی القار پر لبیک کہا اور اس عظیم مقصد و غرض صبح کے لیے کھڑے ہوئے وہ
نواح سہارنور کی اُس بستی کے نیک لوگ تھے جو بستی "دیوبند" کے نام سے مشہور ہے۔ (اور دارالسلطنت
دہلی سے تقریباً ڈیڑھ سو کلومیٹر کے فاصلہ پر (جانب شمال) واقع ہے۔ اور ان صلحائے دیوبند نے اس مقصد
میں عالم یکتا، صاحب ذہن و ذکار، زاہد و مریخ خدا، امام القیام پیشوائے علماء مولانا شیخ "محمد قاسم"۔
ناوٹوی رحمۃ اللہ علیہ کو اپنا رئیس و قائد بنایا تو ہم نے روئے زمین پر ایک پیرانی مسجد کے ایک گوشہ میں
انار کے پیر کے نیچے ایک استاد کو دیکھا جن کا نام "نعمود" تھا کہ وہ ایک ایسے شاگرد کو پڑھا رہے تھے

جو ان استاد کا ہم نام محمود ہی تھا یہ اس علمی کشت زار کھیت کا پہلا پودا تھا جسکو دیوبند کے نیک لوگوں نے ہجرت نبویہ (صاحب نبوت پر ہزار سالہ اسلام کے ۱۲۸۸ بارہ سو اٹھاسی میں بویا تھا۔

اور اس کے نشوونما کو ابھی چند ہی سال گزرے تھے کہ وہ ایک سرسبز گلستان اور گنجان باغ ہو گیا وہ علمی اور روحانی ایسی ہر دور ہوں سے جگہ گلو عمدہ اخلاق سے مزین اور وہ سید المرسلین و صلوات اللہ علیہ و سلامہ کی ہدایت والی سنتوں سے آراستہ تھیں، آخری منزل تک پہنچ گیا اور آج یہ مدرسہ دارالعلوم دیوبند کے نام سے مشہور و معروف ہے۔ اس درس گاہ دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ حضرات عمدہ خصائص اور اچھی صفات میں نمایاں نظر آتے ہیں اور بحمد اللہ ان کی تعداد بڑھتی ہی چلی جاتی ہے۔ اور ان کے بلا واسطہ و بالواسطہ شاگردوں کا حلقہ دیونا فوٹا، وسیع ہوتا چلا جا رہا ہے۔

حتیٰ کہ پورے ہندوستان میں پھیل کر بیرون ہند دوسرے ممالک میں ابھی پہنچ چکا ہے اور یہ سلسلہ اتنا وسیع ہو گیا کہ روسے زمین کا کوئی گوشہ بھی دارالعلوم دیوبند کے فیض سے خالی باقی نہ رہا یہاں تک کہ حرمین شریفین مکہ معظمہ و مدینہ منورہ کی سر زمین میں اس سرچشمہ علم دارالعلوم دیوبند کے فیض یافتہ حضرات کی خاصی تعداد موجود ہے۔ یہ سب فضلاء دارالعلوم اپنے ان مدارس کے اندر درس و تدریس میں مشغول ہیں جسکو انہوں نے خود قائم کیا ہے۔ یا وہ تصنیف و تالیف اور دعوت و تبلیغ میں اپنے قائم کردہ مرکوزوں میں مصروف عمل ہیں یہی لوگ دورِ حاضر میں علوم دینیہ کے حامل روایین، ہدایت کے طریقوں اور آداب ایمان و یقین کے (سیحے) محافظ اور سید المرسلین رحمۃ اللہ علیہ وسلم کی اس بشارت کے مصداق ہیں کہ میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ غالب رہے گا۔ یہاں تک کہ ان کے پاس اللہ کا حکم (موت) آجائے درنا خالیکہ وہ غالب ہی ہوں گے۔ زخماری تشریف ص ۸۸) وہ لوگ اللہ کا شکر اور اس کی حمد بیان کرتے رہتے ہیں کیونکہ اس نے ان کو فیض و بزرگی عطا فرمائی کہ ان کو اس وعدہ کے پورا کرنا کا مظہر اور ذریعہ بتایا جو اس نے اپنے کلام حکم اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَکَافِقُونَ میں فرمایا ہے۔

پھر اسی دارالعلوم کی رچسپ ایک صدی سے زائد مدت گزر چکی ہے اور موجودہ دور میں اس کا اہتمام فاضل جلیل خطیب مبلغ مولانا محمد طیب فرماتے ہیں جو اپنے فضائل و اخلاق میں اپنے اسم گرامی کے مثل طیب اور پاکیزہ (نیز) بانی دارالعلوم مولانا محمد قاسم کے پوتے ہیں، ایک مجلس شوریٰ ہے جس کے منتخب ممبران ایسے پختہ کار علماء ہیں جن پر عوام و خواص اہل اسلام کو پورا پورا اعتماد ہے وہ اراکین شوریٰ علوم میں صاحب بصیرت اور تربیت و تعلیم کے طریقوں میں تجربہ کار ہیں وہ جدید افکار اور عصری تقاضوں سے اسی طرح باخبر ہیں جس طرح قدیم علوم میں ان کو مہارت تامہ حاصل ہے۔

ہمیشہ دارالعلوم کا نصاب تعلیم ان کے پیش نظر اور مرکز بصیرت رہا ہے اور وہ لوگ حالات کے تقاضوں اور تعلیم و تدریس کی مصلحتوں پر تعلیم و تربیت کی رفعت شان (اور ترقی) کے لئے اس میں کمی بیشی کرتے رہتے ہیں۔

ان کے فکر و سادسویں کامل نے ۱۳۹۱ھ میں یہ فیصلہ فرمایا کہ نصاب تعلیم میں بعض فنون جدیدہ داخل

کئے جائیں۔ اور علوم قدیمہ معینہ میں بعض ایسے علوم کا اضافہ کیا جائے جن کا حاصل کرنا آسان اور ان کا نفع مکمل ہو چنانچہ اس مقصد تکمیل انہوں نے تالیفات مطبوعہ میں غور و فکر کیا اور ان میں جو کتب ان کے مقصد کے موافق تھیں لے لیں۔ اور طبع شدہ تالیفات میں جو انکی مراد کے موافق نہ مل سکیں انہوں نے طے کر دیا کہ ان کی غرض کے مناسب کتابیں تالیف کی جائیں۔

اور یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اگرچہ اس دینی نصاب کے اہم مقاصد میں ہے لیکن اس علم شریف کے دامن تک رسائی اسکی آخری منزلوں ہی میں ہو پاتی ہے۔ اور کتاب "مشکوٰۃ المصابیح" سے پہلی کتاب ہے۔ جو فراغت سے صرف ایک سال قبل پڑھائی جاتی ہے۔ اور بلاشبہ کلام اللہ اور احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم، بلند ترین مقصود اور ایسی عظیم الشان آرزو ہے جس کا تعلق اسی دینی نصاب سے ہے۔

لہذا ارباب شوریٰ نے یہ بات طے فرمادی اور واقعی ان کا یہ فیصلہ قابل تحسین و آفریں ہے کہ درجہ وسطیٰ سے ایسی احادیث کا سلسلہ اسباق شروع کیا جائے جن کا تعلق عمدہ اخلاق بینی و گناہ اور ہدایت کی راہوں (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں) سے ہو تاکہ طالب علم کو ان امور کی بصیرت بھی حاصل ہو اور اگر اسکو توفیق و خیر کا کوئی حصہ ملا ہے تو وہ اللہ کی توفیق سے ان فضائل و اخلاق کے ساتھ مزین بھی ہو جائے۔ اور میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ یہ بہت بڑی سعادت ہے کہ اس عظیم الشان کام کو انہوں نے اس بندہ گنہگار و ناتواں کے حوالہ فرمادیا جبکہ کتب مروجہ مطبوعہ میں انہوں نے اپنی مراد کے مطابق اور اپنے نصیب العین کے موافق کوئی کتاب نہ پائی۔ لہذا یہ مختصر سا مجموعہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پانچ سو سے زائد حدیثوں اور اللہ عزوجل کی کتاب کی (بہت سی) آیتوں پر مشتمل ہے اور یہ مجموعہ ارباب شوریٰ کے حکم کی اطاعت اور ان کے خیال نیک اور مبارک غرض کی تصویر ہے اور چونکہ میں نے اکثر احادیث بلکہ محدودے چند کے سوا سب احادیث کتاب "مشکوٰۃ المصابیح" سے منتخب کی ہیں۔ اسلئے میں نے اس کے عمدہ اور خوبتر نام ہی سے برکت حاصل کرنا مناسب سمجھا۔ چنانچہ میں نے اس مجموعہ کا نام "مشکوٰۃ الآثار" اور مصباح الاول رکھ دیا۔ اور ان احادیث کا انتخاب اگرچہ میں نے "مشکوٰۃ المصابیح" سے کیا ہے لیکن اسپر اکتفا نہیں کیا کہ صرف مشکوٰۃ کا حوالہ دیدوں اور اسی طرح اس کے اصل ماخذ کو بیان کر دینے ہی پر بس نہیں کی بلکہ جو صحاح کی احادیث تھیں میں نے حاشیہ میں اس کا وہ باب بھی درج کر دیا ہے جس میں وہ حدیث آئی ہے۔ اور اکثر صفحات کے نمبرات بھی لکھ دیئے ہیں تو میں نے اسی پر بس نہیں کی کہ مثلاً "رواہ البخاری" کہہ دوں بلکہ میں نے وہ باب موصوفہ نمبر ذکر کیا ہے جس میں یہ حدیث موجود ہے۔ اور جس مطبع میں یہ کتاب طبع ہوئی ہے اس کا تذکرہ نہیں کیا کیونکہ صحیحین بخاری و مسلم اگرچہ مختلف مطابع (چھاپہ خانوں) میں طبع ہو چکی ہیں لیکن ان کے صفحات کے نمبرات بالکل یکساں اور ایک دوسرے کے موافق ہیں۔

اور باقی کتب صحاح کے صفحات کے نمبرات مختلف ہیں تو بہتر معلوم ہوتا ہے کہ میں ان مطابع کا ذکر کر دوں۔ چنانچہ سنن کی سب کتب یعنی سنن ترمذی اور سنن ابی داؤد اور ایسے ہی

سنن نسائی میرے پاس مطبع مجتہائی کی طبع شدہ ہیں۔ مگر سنن ابن ماجہ کے مطبع
نظامی دہلی کے مطبوعہ نسخہ سے میں نے راہِ حدیث کو لیا ہے۔
اس تمہید و مقدمہ کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس کو
علماء و طلبہ حدیث کے نزدیک ایسی ہی قبولیت عطا فرمائے جیسا کہ اس کے اصل ماخذ مشکوٰۃ
شریف کو عطا فرمائی۔ اور مفید عام ہونے اور بکثرت پڑھنے پڑھانے میں اس فرع کو اصل
کی مانند بنادے اور یہ اللہ پر کچھ دشوار نہیں۔

امید دار رحمتِ رحمن ، محتاجِ دعائے اکابر و اخوان
محمد میمان بن سید منظور محمد بن سید محمد یوسف
دیوبندی باعتبار پیدائش و وطن و مسلک (ادرم)
دہلوی باعتبار اقامت۔

مَرجَم

نسیم احمد غازی منظرِ آہری بجنوری مقیم محلہ سرچنخہ
مراد آباد دیوبند

۲۹ ج ۱ ۱۳۹۷ھ ۱۸ مئی ۱۳۹۷ء

چہار شنبہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو بخیر رحم والا، بڑا مہربان ہے۔

لغات۔ ب حرف جر ہے بہت سے معنی میں استعمال ہوتا ہے یہاں استعانت یا مُصَابَهَتْ یا اِلصَاق کیلئے ہے۔ اِسْمُ بمعنی نام، وہ لفظ جو کسی جوہر یا عرض کی تعین و تمیز کے لئے وضع کیا گیا ہو۔ اس کا ہمزہ وصل ہے یہ اُن گیارہ اسموں میں سے ایک ہے جن کا پہلا حرف ساکن ہوتا ہے اور ابتداً بالساکن سے بچنے کے لئے ان کے شروع میں ہمزہ وصلی لایا جاتا ہے۔ وہ اسماء یہ ہیں۔ اَبْن، اَبْنَة، اَبْتَم، اَسْم، اَسْت، اَشَان، اَشَانَة، اَمْرَد، اَمْرَة، اَيْمَن، اَللّٰهُ اَيْمَنُ اللّٰهُ۔ نیز لفظ اسم آسمائے محذوفۃ الابعجاز رجحاً آخری حرف حذف کر دیا گیا ہوا ایسے ہے جیسے يَدٌ، دَمٌ اور اُن گیارہ اسمائے مذکورہ میں سے اخیر چار کے علاوہ ہیں۔

اسم کی جمع اسماء، اَسْمَاءُ، اَسْمَائُ، اَسْمَاكُ آتی ہے۔ بِسْمِ اللّٰهِ شریف میں کثرت استعمال کی وجہ سے اُسکے ہمزہ کو لکھنے میں بھی حذف کر دیتے ہیں اور اسکے بدلے میں بسم اللہ کی بار کو ذرا طویل کر کے لکھا جاتا ہے، دوسرے مواقع پر اس ہمزہ کو لکھتے ہیں۔ درج کلام میں بہر صورت پڑھا نہیں جائیگا۔ اسکی اصل بقرعین کے نزدیک سَمُوْهُ عَلُوْهُ کے مثل ہے۔ جسکے معنی اٹھنا، بلند ہونا آتے ہیں کیونکہ اسم سے مسنی بلند یعنی اپنے ماسوا سے ممتاز اور جدا ہو جاتا ہے اسلئے اسم کو اسم کہتے ہیں (سَمُوْهُ سَمُوْهُ رَن) بلند ہونا اٹھنا، نام رکھنا۔ کو قیین کہتے ہیں اسم بنت سے ماخوذ ہے دَسْمُ یَسْمُ وُسْمَا سَمْتِہ رَضِ اَنَاشَان لگانا، علامت لگانا اسم کی اصل وُسْمُ تھی۔ داد کو حذف کر کے اسکی جگہ پر ہمزہ وصلی لایا گیا۔ کیونکہ اسم اپنے مسنی پر علامت ہوتا ہے اسوجہ سے اسم کو اسم کہتے ہیں۔ لیکن بقرعین کا قول صحیح ہے کیونکہ اگر وُسْمُ اسکی اصل ہوتی تو اسم کی جمع اَوْسَمُ آتی حالانکہ ایسا نہیں اور تصغیر دَسْمُ آتی حالانکہ دَسْمُ آتی ہے۔ نیز کو قیین کے نزدیک اسم کا ہمزہ وصلی نہیں بلکہ عوض کا ہے۔ درج کلام میں حذف نہیں ہونا چاہیے۔ حالانکہ وہ حذف ہوتا ہے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ اسم کا ہمزہ مکسور اور مضموم دونوں طرح صحیح ہے اسمیں اور لغات بھی ہیں بعض نے اسکی لغات اٹھارہ تک بتلائی ہیں۔ چنانچہ اِن دُشَعْرُوں سے ظاہر ہے ۷

لَا اِسْمَ عَشْتُ لُغَاتٍ مَّعَ ثَمَانِيَةٍ
بَسْمِ سَمَاتٍ، سُمَا وَاَسْمُ، زِدْ سَمَةً
بَسْمِ جَدِّي سَمِيحُ النَّاسِ اَكْبَلُهَا
كَذَ اَسْمَاءُ يَتَسَلِّطُ لَا وَ لَهَا

آختہ۔ یہ اس ذات واجب الوجود وَّ وَحْدَہ لا شریک لہ کا خاص نام ہے جو تمام صفات کمالہ کو جامع اور جملہ نقائص و عیوب سے مبرا اور پاک ہے اسی لئے اس مبارک نام کو اسم ذات اور اسم اعظم بھی کہتے ہیں، اور ذات باری کا مخصوص علم ہونیکی وجہ سے یہ تمام اسمائے حسی و صفات علیا کا موصوف بنتا ہے۔ اللہ کے سوا اور کسی معبود باطل یا غیر معبود کا یہ نام نہیں رکھا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ کلام عرب سے اسکا اشتقاق اور باب آج تک صحیح طور پر معلوم نہ ہو سکا

حتیٰ کہ بعض نے یہ بھی کہہ دیا ہے کہ یہ لفظ عربی نہیں بلکہ عبرانی یا سریانی زبان کا لفظ ہے۔ (ولکن هذا القول ساقط عن درجۃ الاعتبار لا یساعد عقل ولا نقل وخلاف ما علیہ جمہور الامة) لیکن صیح یہی ہے کہ یہ عربی لفظ ہے بلکہ علمائے اسلام کا اس پر تقریباً اتفاق ہے۔

پھر اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ لفظ اللہ اسم جامد ہے یا مشتق۔ اکثر علماء اس کو اسم جامد ہی مانتے اور اسکے الف لام کو لازم اور اصل کلمہ میں داخل قرار دیتے ہیں۔ اسی وجہ سے اس پر بلا واسطہ حرف نذر داخل کر کے یا اللہ کہہ سکتے ہیں جبکہ نحوی قاعدہ کی رو سے کسی اور معرف باللام پر حرف نذر کا داخل کرنا جائز نہیں مثلاً یا الرحمن نہیں کہہ سکتے۔ امام رازی کا مختار مذہب، خلیل و سیبویہ اور اکثر فقہاء و مصنفین کا قول بھی یہی ہے پھر جن لوگوں نے اس کو مشتق مانا ہے۔ اشتقاق کے بارے میں ان کے بہت سے اقوال ہیں جن میں سے چند حسب ذیل ہیں۔ (۱) اَللّٰهُ يَالَهُ الْوَهْدَةُ وَالْوَهْدَةُ (ف) پرستش کرنا۔ عبادت اور بندگی کرنا۔ اَللّٰهُ مَالُوْهُ کے معنی میں ہے جس کے معنی معبود کے ہیں۔ (۲) اَللّٰهُ يَالَهُ اَلْهَاتَا اَلْهَاتَا (س) عبادت کرنا، فرمانبرداری کرنا، قربانی کرنا، تضرع و زاری اور جزع و فزع کرنا، گھبرانا، حیران ہونا، سکون حاصل کرنا، پناہ پکڑنا۔ وجہ ظاہر ہے کہ اسی کی عبادت و فرمانبرداری کیجاتی ہے۔ اور اسی کے لئے قربانی نیز آخر کار بندے اسی کے سامنے روتے اور گھبرا کر اسی کی بارگاہ میں متوجہ ہوتے ہیں۔ نیز مخلوق اسکی ذات و صفات کے بار میں حیران ہے، قلوب کو اسی کے ذکر سے اور رُوحوں کو اسی کی معرفت سے سکون ملتا ہے۔ اور سب اسی کی پناہ پکڑتے ہیں۔ اس صورت میں بھی اَللّٰهُ بمعنی مَالُوْهُ ہے۔

(۳) لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ (وہا و کوہا ناد) چمکنا اور چھینا (من الاضداد) اصل اس صورت میں لاء ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نگاہوں سے پوشیدہ اور اسکی صفات کے جلوئے نگاہوں کے سامنے نہیں۔ اس لئے اسکو اللہ کہتے ہیں۔ (۴) لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ (لینہا ض) چھیننا، بلند ہونا۔ وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔

(۵) ذِكْرُ يَدِّهِ وَلَهَا (ضح) بہت زیادہ غمگین ہونا۔ متحیر ہونا، عقل زائل ہونا چونکہ عشاق اسکی عشق میں غمگین و دارفتہ ہیں۔ اور اسکی ذات و صفات کی کثرت میں حیران۔ اسوجہ سے اسکو اللہ کہتے ہیں۔ اس صورت میں لفظ اللہ کی اصل و لاء ہوگی۔ واو کو ہمزہ سے بدل دیا گیا جیسے و شاح سے اِشاح، و سادۃ سے اِسَادۃ وغیرہ

بہر حال اس کی اصل لاء تھی تو الف لام شروع میں لا کر ادغام کیا گیا، یہ قول سیبویہ کا پسندیدہ ہے۔ سیبویہ نے خلیل کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ اسکی اصل اَللّٰہ تھی۔ ہمزہ حذف کر کے اسکے عوض الف لام شروع میں لے آئے اور ادغام کر دیا گیا جیسا کہ اَناس سے اَناس ہوا۔

عہ بنی اسرائیل کی اصل زبان عبرانی تھی اور سریانی آدم علیہ السلام کی زبان تھی۔ جب جنت سے دنیا میں تشریف لائے تو عربی زبان بولتے تھے پھر بدل کر ان کی زبان سریانی ہو گئی تھی۔ سریانی زبان کی طرف منسوب ہے۔ سریانہ ایک جزیرہ کا نام ہے جہاں حضرت نوح اور انکی قوم طوفان سے پہلے آباد تھی، ابن انباری کہتے ہیں کہ اسوقت سب کی زبان سریانی ہی تھی صرف ایک شخص کی جس کا نام قرطاج عربی زبان تھی، سریانی زبان عربی سے ملتی جلتی ہے وہ لوگ اخیر میں الف کا اضافہ کر دیتے تھے جیسے لاہا، زعمانا وغیرہ ۱۲ شیخ احمد غازی ملاحظہ فرمائیے۔

کائی اور قرار کہتے ہیں کہ اصل الٰہ تھی۔ ثانی ہمزہ کو حذف کر کے الف لام کو اس کا عوض قرار دیا گیا پھر لام کا لام میں ادغام کیا گیا جیسا لکھا ہو اللہ ربی میں لکنّا لکنّ انا تھا انا کا ہمزہ حذف کر کے فون کا فون میں ادغام ہوا۔ (وَفِي اسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيمِ مَبَاحِثٌ طَوِيلَةٌ وَّاسْئَلٌ رَّكِيظٌ لَا يَسْتَعْمِلُهَا هَذَا الْمُخَصَّرُ فَسَبَّحَانَ مَنْ أَحْتَجِبَ بِنُورِ الْعَظَمَةِ حَتَّى تَخْتَلَّتْ أَلْفَهُمْ فِي اللَّفْظِ الدَّلَالِ عَلَيْهِ وَتَقَاصَرَتْ أَلْفُسُهُ عَنْ بَيَانِ حَقَائِقِهِ ذَالَا وَلَا مَرَدٍّ مِنْ أَرَادَ الْقَاصِيْلَ فَلْيَطْلِعْ سَرَّاسَاتِنَا ۝ اسلم بسم اللہ ۝)

الرحمن الرحيم۔ سجدتِ حمدِ رحمة و مرخصہ و مستحاضہ اس انرم دل ہونا مہربان ہونا، شفقت کرنا، بخش دینا، اسی سے رحمان و رحیم اللہ کے صفاتی نام ہیں۔ اور مشہور یہ ہے کہ یہ دونوں اسم صفت مشبہ کے صیغے ہیں جو مبالغہ اور زیادہ معنی کا فائدہ دینے کے لئے اس کے فعل متعدی کو لازم مان کر بنائے گئے ہیں۔ اسلئے کہ صفت مشبہ کی بنا فعل متعدی سے نہیں ہوتی۔ دراصل رحمت کے معنی رقت قلب کے ہیں جو ایک انفعالی کیفیت اور مخلوق کی صفت ہے، باری تعالیٰ پر اس معنی میں اس کا اطلاق محال ہے۔ بلکہ غایت و نتیجہ کے اعتبار سے بمعنی انعام و احسان، باری تعالیٰ پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے رحمن و رحیم کے معنی بہت بڑے منعم و محسن کے ہوتے، اسی طرح ہر اس صفت میں جس کے لغوی معنی کا محل ذات باری پر محال ہو اسکی غایت ہی مراد ہوتی ہے۔ مبرّد و احمد بن یحییٰ کہتے ہیں کہ رحیم تو عربی لفظ ہے لیکن رحمن عبرانی زبان کا لفظ ہے، جمہور علماء نے دلائل کے ساتھ ان کے اس قول کی تردید کی ہے۔

علامہ قرطبی و ابو علیہ کہتے ہیں کہ رحمان و رحیم دونوں نداءں و ندیم کی طرح ہم معنی ہیں، دو سرے حضرات نے فرمایا کہ رحمن میں رحیم کی بہ نسبت زیادہ مبالغہ ہے۔ کیونکہ رحمن میں ایک حرف زیادہ ہے اور قاعدہ ہے، "زیادۃ المبالغۃ تدلّ علی نہیادۃ المبالغۃ"، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے بھی یہی منقول ہے کہ رحمن رحیم سے ابلغ ہے۔ یہ فرق کمیت کے اعتبار سے بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رحمن دنیا کے اعتبار سے ہے اور اسکی رحمت مومنین و کافروں سب پر عالم ہے اور رحیم آخرت کے اعتبار سے ہے۔ کہ اسکی رحمت وہاں مومنوں کے ساتھ خاص ہوگی۔ یا کیفیت کے اعتبار سے اس طرح پر کہ وہ رحمن ہے دنیا و آخرت دونوں جہان میں اور رحیم صرف ایک جہان رصف دنیا یا صرف آخرت کے اعتبار سے ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ رحمن اُسے کہتے ہیں کہ اُس سے جو مانگا جائے عطا فرما دے اور رحیم وہ ہے کہ اُس سے نہ مانگا جائے تو خفا ہو جائے۔

اللّٰهُ يَفْضِلُ اِنْ تَرَكْتُ سِوَاكَ ۝ وَبَنِي اٰدَمَ حِينَ يَسْئَلُ يَفْضِلُ۔

رحمن اللہ کا مخصوص صفتی نام ہے۔ غیر اللہ پر اس کا اطلاق جائز نہیں۔ اور رحیم کا اطلاق مخلوق پر بھی جائز ہے چنانچہ آیت وَبِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَّحِيمٌ میں رحیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔

گیا۔ واللہ اعلم۔
ت ترکیب | بحر استعانت یا مصاحبت یا الصاق کیلئے اسم مضاف لفظ اللہ موصوف رحمانی
 صفت اول رحیم صفت ثانی۔ لفظ اللہ اپنی دونوں صفتوں سے ملکر مضاف الیہ ہوا اسم مضاف کا اسم
 مضاف اپنے مضاف الیہ سے ملکر مجرور۔ بحر حرف مر اپنے مجرور سے ملکر متعلق ہوا اشرع یا ابتداء
 وغیرہ مقدم یا مؤخر فعل کے۔ فعل با فاعل اپنے متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہوا۔

تنبیہ | بعض لوگ شروع میں فعل محذوف مانتے ہیں کیونکہ اصل عامل کا مفعول پر مقدم ہونا
 ہے اور بعض لوگ بعد میں محذوف مانتے ہیں کیونکہ اس سے حصر کا فائدہ حاصل ہوتا ہے لا فاعل تاخیر
 ماحقہ المقدیۃ فیئ الحصر والتخصیص۔ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے۔ اللہ ہی کے نام سے
 شروع کرتا ہوں اور کسی کے نام سے نہیں۔ البتہ صحیح دونوں ہیں۔ پھر یہ بھی اختیار ہے کہ
 اشرع یا ابتداء فعل عام محذوف مانا جائے یا خاص وہ فعل جسکو شروع کر رہا ہے۔ مثلاً
 لکھتے وقت اکتب پڑھتے وقت اقرا۔ کھانے کے شروع میں آکل وغیرہ وغیرہ۔
 ان مذکورہ صورتوں میں تو جملہ فعلیہ ہوگا۔ اس کو جملہ اسمیہ بھی بنا سکتے ہیں اس طرح پر کہ جار۔
 مجرور کو ثابت یا حاصل کے متعلق کر کے خبر مان لیں اور مصدر مضاف الی یایر المتکلم شروع یعنی
 ابتداءئی، آگئی، قرآتی وغیرہ مبتداء مقدم یا مؤخر محذوف مان لیں، بسم اللہ شریف کی اور بہت
 سی ترکیبیں ہیں یہاں انہیں چند مشہور ترکیبوں کا یاد کر لینا کافی ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ

تمام ترفیض اللہ کے لئے ثابت ہیں اور سلام اللہ کے ان بندوں پر جنکو اس نے منتخب فرمایا۔

لغات | الْحَمْدُ حَمْدٌ يَحْمَدُ حَمْدًا وَمَجْدٌ اَوْ مَجْمَدٌ اَوْ مَجْمَدَةٌ وَمَجْدَةٌ (س) فضیلت کی
 بنا پر تعریف کرنا۔

حمد کی اصطلاحی تعریف: الثناء باللسان علی الجمیل الاختیاری من جهة التعظیم نعمة کان او غیرها
 ہے۔ مدح حمد سے عام ہے جمیل اختیاری وغیر اختیاری دونوں پر اس کا اطلاق آتا ہے اور حمد جمیل
 اختیاری (ایسی خوبی جو محمود کے اختیار میں ہو) کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور شکر بھی مؤرد کے اعتبار سے
 حمد سے عام ہے۔ حمد صرف زبان سے ہوتی ہے اور شکر زبان، اعضاء اور دل (تینوں) سے ہوتا ہے
 قال الشاعر شکوئی ذی الاحسان بالقلب تارة ۖ وبالقول اخرى ثم بالعل الاثنی
 وقال آخر ۖ افاذتک النعماء منی ثلاث ۖ یدی ولسانی والضمیر المجعبا

اور متعلق کے اعتبار سے اسکے برعکس ہے یعنی شکر خاص ہے کہ اس کا تعلق صرف نعمت سے ہے اور حمد عام ہے کہ وہ صرف نعمت ہی کے مقابلہ میں نہیں ہوتی۔

سلامہ۔ تسلیم کا اسم ہے جسے تکلم سے کلام۔ سَلَّمَ تَسْلِيمًا وَسَلَامًا۔ سلام کرنا، سلامتی کی دعا کرنا، اطاعت و فرمانبرداری کرنا، محفوظ رکھنا۔ لفظ سلام اللہ کے اسمائے حسنیٰ میں سے بھی ہے یہاں سلامتی و حفاظت کے معنی مراد ہیں یعنی اللہ تعالیٰ اپنے پیارے بندوں کو دونوں جہان کی مشکلات اور دشواریوں سے سلامت و محفوظ رکھے اور مقصود اظہارِ محبت و تعلق ہے اور دوست کا دوست، دوست ہوتا ہے، کے اصول سے بندہ خود کو سلامتی کا مستحق قرار دیکر ایک خوبصورت انداز میں اللہ کی بارگاہ سے سلامتی کی بھیجک مانگتا ہے۔ کیونکہ یہ بالکل کھلی ہوئی بات ہے کہ اللہ کی نصرت و حفاظت اپنے نیک بندوں کے ساتھ ضرور ہوتی ہے۔

مُجْرِدٌ مِّنْ سَيِّئَةٍ یَنْتَعِزُّ دَس، سے مستعمل ہوتا ہے نجات پانا، محفوظ و سالم رہنا، بری ہونا باب نصر سے سانپ کا دُس لینا اور باب ضرب سے کھال کو سلم درخت کے پتوں سے دباغت دینا۔ سلم بول کے مثل ایک خاردار درخت ہوتا ہے۔

عَبْدًا۔ عَبْدٌ کی جمع۔ بندہ، خادم، غلام۔ عَبْدٌ کی بہت سی جمعیں آتی ہیں مثلاً عَبِيدٌ، اَعْبِدٌ، عَبْدَانٌ، عَبْدَانِ اَعْبَادٌ، عِبْدَةٌ، عِبْدُونَ، مَعْبُدَةٌ وغیرہ جمع اَعْبَادٌ، مَعْبُدَةٌ، اَعْبِدَةٌ، عَبْدٌ، عِبْدٌ، عِبْدٌ، عِبْدٌ، عِبَادَةٌ وِعِبَادٌ، مَعْبُدَةٌ وِعِبْدَةٌ ایک جانتا، خدمت کرنا، پرستش کرنا، ذلیل ہونا، جھکنا۔ عَبْدٌ عِبْدٌ وِعِبْدَةٌ دَس، غصناک ہونا، ناک چڑھانا، انکار کرنا وغیرہ عَبْدٌ دَس، غلام رہنا۔ اَصْطَفٰی۔ باب افعال سے صیغہ واحد مذکر غائب اس میں ط۔ ت سے بدل کر آئی ہے۔ مصدر اَصْطَفَا رُفَعْنَا، منتخب کرنا۔ مُنْصَفَا مُنْصَفَا مُنْصَفَا مُنْصَفَا روشن ہونا، صاف ہونا، خالص ہونا۔

ترکیب :-

الْحَدِّ مَتَدَارٍ لِلَّهِ جَارٍ مَجْرُورٌ ثَابِتٌ کے متعلق ہو کر خبر جملہ اسمیہ معطوف علیہ واو حرف عطف سلام مبتدا علی حرف جر عبادہ مرکب اضافی موصوف الذین اسم موصول اَصْطَفٰی فعل ضمیر ہوا راجع اللہ کی جانب فاعل۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صمل۔ اسم موصول اپنے صمل سے ملکر عبادہ کی صفت۔ موصوف و صفت ملکر مجرور۔ جار مجرور نازل یا ثابت کے متعلق ہو کر خبر جملہ اسمیہ معطوف۔ تشریح :- مصنف نے اپنی کتاب کو تسمیہ و تحمید سے شروع فرما کر قرآن و حدیث اور بزرگانِ دین کا اتباع کیا ہے۔ کیونکہ قرآن پاک بھی بسم اللہ کے بعد الحمد للہ سے شروع ہے اور حدیث میں بھی آنا ہے کہ جو کام بغیر بسم اللہ اور بغیر الحمد للہ کے شروع کیا جائے اس میں برکت نہیں ہوتی، ایسوجہ سے سلف صالحین کا دستور اور اکثر مصنفین کا طرز عمل یہی رہا ہے۔ کہ وہ اپنے کاموں اور اپنی تصنیفات کو تسمیہ و تحمید سے شروع فرماتے رہے۔ اور بعض بزرگوں نے اپنی کتاب کے شروع میں تحمید کے لکھنے کا اہتمام نہیں فرمایا۔ زبانی پڑھنے پر اکتفا کر لیا۔ کیونکہ مقصود شروع میں حمد و ثناء کرنا ہے وہ زبان سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔

مصنف کے خطبہ میں ایک بڑی خوبی یہ ہے کہ اس میں بعینہ قرآنی الفاظ ہیں جن میں مکمل جامعیت کے ساتھ سب اعلیٰ درجہ کی برکت بھی ہے۔ یہ انیسویں پارے کی آخری آیت ہے اس آیت کے بعد بیسویں پارے میں توحید کے عظیم الشان مفہام ہیں جن کو شروع کر نیکی لیے اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو انجلا اس مختصر و بلیغ خطبہ کے پڑھنے کا حکم دیا۔ چنانچہ آیت کے شروع میں قُلْ ہے یعنی آپ الحمد للہ و سلام الخ کہیے۔

اِخْلَاصُ لِنَبِيِّهِ وَتَعْيِينُ الْمَقْصِدِ

اَلْحَافِظُ الْعَلَامُ عَلَقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ اللَّيْثِيُّ يَحَدِّثُ اَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ

حَافِظُ، علامہ علقمہ بن وقاص لیثی بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ

اَلْخَطَّابِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ عَلٰی مَنْبَرٍ يَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

عمر سے منادرا خالیکہ وہ منبر پر فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

يَقُوْلُ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَاِنَّمَا لِاَهْرِیْ مَا نَوٰی فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ

آپ فرماتے تھے کہ اعمال کا اعتبار نیتوں ہی کیساتھ ہے اور آدمی کو اپنی نیت ہی کا صلہ ملتا ہے اسلئے جسکی

لِدُنْيَا يُصِیْبُہَا اَوْ اٰمِلًاۤیْتَ تَرْجُوْہَا فِہِجْرَتُهُ اِلٰی مَا هَاجَرَ اِلَیْہِ۔ (بخاری ص ۱۱)

ہجرت دنیا کیلئے ہو کہ وہ اسکو حاصل کرے یا عورت کیلئے ہو کہ اس سے نکاح کرے تو اسی ہجرت اسی کیلئے ہوگی جیسے اسے گھر بار چھوڑے

لغات :-

اِتَّخَذَ مصدر باب افعال۔ چن لینا، ریا و نمود اور کھٹ سے خالی کرنا، چھڑ لینا، باب نصر سے نجات پانا محفوظ

رہنا، خالص اور صاف ہونا، نیت یا کی تشدید اور تخفیف کیساتھ توئی یا توئی و نیت (رض) ارادہ کرنا

نیت قصد و ارادہ، دل کا عزم۔ جمع نیات، تفعیل مصدر باب تفعیل متعین کرنا، ماعد سے تیز دیدینا،

مرد میں ضرب سے دیکھنا، آنسو یا پانی جاری ہونا اور مسح سے آنکھ کی چوڑی پتلی والا ہونا۔ مادہ اس

کا ع ی ان ہے۔ مقصد صیغہ ظرف۔ قصد کی جگہ جمع مقاصد باب ضرب آتا ہے۔ توجہ کرنا، اعتماد

کرنا سیدھی چال چلنا، میانہ روی اختیار کرنا وغیرہ وغیرہ بہت سے معنی آتے ہیں۔

اَلْحَفِظُ واحد مذکر اسم فاعل جَفَظَ جَفْظًا دَسَ، ضائع ہونے سے بچانا، خراب و خستہ ہو نیسے محفوظ

رکھنا، زبانی یاد کرنا، چھپانا، حفاظت و نگرانی کرنا جمع حَافِظُونَ۔ حَفَظَ، حَفَظَ۔ محدثین کی اصطلاح

میں حافظ اس شخص کو کہتے ہیں جسکے ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں اَلْعَلَامَ بہت جاننے والا یہ مبالغہ

کا صیغہ ہے عَلِمَ عَلِمَ دَسَ، علما۔ جانتا، یقین کرنا، اوپر کا ہونٹ پھٹنا اَعْلَمُ وہ شخص جس کا اوپر کا

یہ (د) محدث۔ جو شخص علم حدیث کے درس و تدریس، تصنیف و تالیف وغیرہ میں مشغول ہو، حافظ کو ایک لاکھ حدیثیں یاد ہوں

تقریباً کو تین لاکھ حدیثیں یاد ہوں حاکم جکو تمام احادیث مریدہ مع متنی و عدد و جرح و تعدیل و تاریخ کے معلوم اور یاد ہوں ان

ہونٹ پٹھا ہوا ہو۔ اور اعلم اسم تفصیل کا صیغہ بھی ہے۔ زیادہ علم والا اور باب ن، من سے نشان لگا۔
ہونٹ چیرنا، علام، علامہ، قبل از مت بھی مبالغے کے صیغے ہیں۔ لیکن پاشا کا باری تعالیٰ پر اطلاق ہوگا۔
حکمتہ بن وقاص بن لیثی ان کی کنیت ابو داؤد ہے، لیث بن بکر کی طرف نسبت کر کے ان کو لیثی کہتے
ہیں۔ ابن منذر نے ان کو صحابہ میں شمار کیا ہے۔ اہمال میں شیخ ولی الدین لکھتے ہیں کہ علقمہ بن وقاص
لیثی عہد نبوی میں پیدا ہوئے، غزوہ خندق میں شریک ہوئے۔ اور ملک بن مروان کے دور
خلافت میں ۲۸ھ میں مدینہ منورہ کے اندر وفات پائی۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ آپ جلیل القدر تابعی
تھے۔ یحییٰ بن صبیحہ واحد مذکر غائب مضارع باب تفصیل تحدیث روایت کرنا۔ بیان کرنا مجرد میں
دن سے واقع ہونا، نوید ہونا، حادثہ قديم، اسی سے حدیث ہے کلام قدیم کلام اللہ کے مقابلہ
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال و احوال کو حدیث کہتے ہیں۔ اور محدث مشغول فی الحدیث
کو کہتے ہیں۔ رضی اللہ عنہ رضی رضی دس، راضی ہونا، خوش ہونا، پسند کرنا، قناعت کرنا علی الحدیث
بزرگوار (رض)، بڑھنا، دانٹنا، آواز بلند کرنا، منبر بلند جگہ جہاں سے واعظ یا خطیب لوگوں کو خطاب
کرتا ہے، بلند ہونے کی وجہ سے منبر کہا جاتا ہے۔ اور آلہ کی تشبیہ کی وجہ سے میم کو کمرہ دیا جاتا
ہے، اس کی جمع منبر ہے۔ یہاں منبر سے مراد مسجد نبوی کا وہ منبر ہے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ ارشاد فرماتے تھے۔ یَقُولُ قَالَ يَقُولُ قَوْلًا قَلِيلًا مَقَالًا مَقَالَةً قَوْلًا دَنَ، کہنا، بولنا، حکم کرنا
اعتقاد کرنا، پکڑنا، اشارہ کرنا، چلنا، روایت کرنا وغیرہ وغیرہ بہت سے معنی آتے ہیں دَسَّوْنَ بِيْحَا
ہوا۔ پیغامبر حج رسول، ارسل، ارسل، ارسل، صلوٰۃ دعا کرنا، نماز پڑھنا بصلوٰۃ علی
برکت دینا، اچھی تعریف کرنا (دس) سے چلنا بھٹنا، آگ میں داخل ہونا۔ (دس) سے آگ میں داخل کرنا
بھوننا۔ اِنْمَا یہ لفظ حصہ کیلئے وضع کیا گیا ہے۔ مذکور کو ثابت کرتا ہے اور اسکے ماسوا کی نفی کرتا ہے
اَحْصَاں جمع عمل کی کام۔ عمل غلا دس، کام کرنا، محنت کرنا۔ اَلْيَاثَ جمع نیت کی گذر چکا۔ اِحْتَدَّ اور
فَنَدَّ اَن۔ اسکی جمع بن غیر لفظ رجال آتی ہے۔ اسکی راہ ہمزہ کی حرکت کے تابع ہوتی ہے جیسے
بَجَارُنِيْ اَمْرًا وَاَمْرًا وَاَمْرًا بَا مِرَّةٍ۔ هَجَّجْتُهُ، تَجَرَّجْتُ، تَجَرَّجْتُ اَنْ اَقْطَعَ تَعْلُقَ كَرْنًا، چھوڑنا،
اعراض کرنا، ہجرۃ ترک وطن۔ ایک ملک سے دوسرے ملک کو جانا۔ دُنْيَا دُنْيَا موجودہ زندگی، وہ
عالم جس میں ہم لوگ اب موجود ہیں۔ اَدْنَىٰ کی مؤنث ہے۔ اسکی جمع دُنَىٰ اور نِسْبَت دُنْيَوِيْ،
دُنْيَاوِيْ، دُنْيَا آتی ہے۔ يَا تَوَدُّنَا يَدُوْدُوْدُنَا دُنَا، قَرِيبٌ هُوْنَا مِمَّا خُوْذُ هِيَ لَانْهَا قَرِيبَةٌ اِلَى
النَّوَالِ وَالْفَنَاءِ اَوْ قَرِيبَةٌ مِّنْهَا بِالنَّسْبَةِ اِلَى الْاَخِيَّةِ۔ يَا دَاكِرَةً سَيِّئَةً مِّنْهَا خُوْذُ هِيَ لَانْهَا قَرِيبَةٌ اِلَى
النَّوَالِ وَالْفَنَاءِ اَوْ قَرِيبَةٌ مِّنْهَا بِالنَّسْبَةِ اِلَى الْاَخِيَّةِ۔ يَصِيبُهَا اَصَابٌ يَصِيبُ
(دس) حقیر، ذلیل، گھٹیا اور ردی ہونا يقال لَهَا لَانْهَا ذَلِيلَةٌ وَحَقِيرَةٌ۔ يَصِيبُهَا اَصَابٌ يَصِيبُ
اِصَابَةً اَفْعَالٌ سے پانا، تیر کا نشانہ پر لگنا، درست کرنا، تکلیف دینا وغیرہ۔ مجرد میں دن
من سے لازم مستعمل ہے۔ اِمْرًا عَوْرَتِ جَمْعٌ مِّنْ غَيْرِ لَفْظِ اِمْرًا نِسْوَةً تَنْدَجِجُ نَكَاحُ كَرْنًا

زواج زوجان، بھڑکانا، ٹسادوانا، باب تعیل سے نکاح کرانا، مفاعلتہ سے باہم میل ملاپ رکھنا، باہم قریب ہونا، زوج شوہر، بیوی، ساتھی، جوڑا۔ جمع ازدواج، زوجہ جمع ازدواج، زوجہ بیوی زوجہ جمع ازدواج شادی بیاہ۔

ترکیب اخلاص الینتہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو حرف عطف تعین المقصد مرکب اضافی معطوف۔
معطوف علیہ اور معطوف ملکر مضاف الیہ لفظ بیان محذوف کا مضاف اپنے مضاف الیہ سے مل کر مبتدا محذوف ہذا کی خبر۔ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ یا اخلاص الینتہ تعین المقصد مبتدا ہذا خبر محذوف۔ غرضیکہ یہ عنوان مبتدا محذوف کی خبر ہے یا مبتدا محذوف الخبر ہے۔ یا فعل محذوف خذ یا اقر۔ وغیرہ کا مفعول یہ ہے۔
تو جملہ فعلیہ ہوگا، اور عنوان کو منصوب برینا پر مفعولیت پڑھیں گے۔ الحافظ العلام موصوف صفت تبدیل منہ علقۃ مضاف ابن مضاف اپنے مضاف الیہ وقاص سے ملکر مضاف الیہ ہوا علقۃ کا۔ علقۃ اپنے مضاف الیہ سے ملکر موصوف البیتی صفت۔ موصوف صفت سے ملکر بدل۔ بدل منہ اپنے بدل سے ملکر مبتدا۔ رحم اللہ رحم فعل لفظ اللہ فاعل کا ضمیر مفعول یہ۔ جملہ فعلیہ دعائیۃ النشائیۃ متعذرہ ہوا۔
یحدث فعل ضمیر راجع بسوئے علقۃ فاعل ان حرف مشبہ بہ فعل کا ضمیر شان اسکا اسم سبع فعل ضمیر ہو پور شدہ راجع بسوئے علقۃ فاعل عمر بن الخطاب مرکب اضافی ذو الحال علی المنبر جار مجرور کا نشانہ کے متعلق ہو کر حال اول یقول فعل ضمیر ہو راجع بسوئے عمر فاعل۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول۔
سمعت فعل با فاعل رسول اللہ مرکب اضافی ذو الحال۔ یقول فعل ہو ضمیر راجع بجانب رسول اللہ فاعل۔ فعل فاعل ملکر قول ہذا حرف مشبہ بہ فعل تاکافہ الاعمال مبتدا، بالیات جار مجرور۔ معتبر کے متعلق ہو کر خبر۔ مبتدا خبر ملکر جملہ اسمیہ معطوف علیہ۔ واو حرف عطف ان حرف مشبہ بہ فعل ما کا۔ لامری جار مجرور حاصل کے متعلق ہو کر خبر مقدم۔ ما موصولہ نومی فعل ضمیر ہو محذوف راجع بسوئے ما فاعل جملہ فعلیہ صلہ موصول صلہ سے ملکر مبتدا مؤخر۔ مبتدا مؤخر خبر مقدم سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف فار تعقیبیہ تفریحیہ برائے عطف من شریہ کانت فعل ناقص، ہجرت، مرکب اضافی اسم لدنیا لام جار دنیا موصوف یقینب فعل ضمیر ہو راجع بسوئے من فاعل یا مفعول یہ، فعل فاعل مفعول یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت دنیا کی۔ دنیا موصوف اپنی صفت سے ملکر معطوف علیہ او حرف عطف امرؤ موصوف یتزوجہا یصیہا کی طرح جملہ فعلیہ ہو کر امرؤ کی صفت، موصوف صفت سے ملکر معطوف، معطوف علیہ اپنے معطوف سے ملکر مجرور، لام جار اپنے مجرور سے ملکر کا نشانہ محذوف کے متعلق ہو کر کانت کی خبر۔ کانت اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر شرط۔ فار جزائیہ، ہجرت مرکب اضافی مبتدا۔ الی حرف جر ما موصولہ ہاجر فعل ضمیر ہو راجع بسوئے من فاعل الیہ جار مجرور متعلق ہاجر فعل اپنے فاعل اور متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ما موصولہ اپنے صلہ سے ملکر خبر۔ مبتدا اپنی خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر جزا شرط اپنی جزا سے ملکر معطوف۔ انما الاعمال معطوف علیہ اپنے

دونوں موقوفات سے ملکر مقولہ ہوا قول ثانی کا۔ قول اپنے مقولہ سے ملکر حال ہوا رسول اللہ ذوالحال کا۔ ذوالحال اپنے حال سے ملکر مفعول بہ ہوا سمعت کا۔ سمعت فعل اپنے فاعل اور مفعول بہ سے ملکر مقولہ قول اول کا۔ قول اول اپنے مقولہ سے ملکر حال ثانی ہوا، عمر بن الخطاب، ذوالحال کا۔ ذوالحال اپنے حال سے ملکر صیغہ کا مفعول بہ۔ صیغہ فعل اپنے فاعل و مفعول بہ سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر آن کی خبر۔ آن اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مفرد کی تاویل میں ہو کر محدث کا مفعول بہ۔ محدث فعل اپنے فاعل و مفعول بہ سے ملکر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر ہوئی مبتدا کی۔ مبتدا اپنی خبر سے ملکر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ جملہ معترضہ ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح پوری کتاب کیلئے یہاں ایک جگہ اس کی ترکیب سمجھ لو۔ صلی فعل لفظ اللہ فاعل علیہ جار مجرور متعلق فعل۔ فعل اپنے فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واد حرف عطف سلم فعل ہو ضمیر راجع بسوئے اللہ فاعل۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ اپنے معطوف سے ملکر جملہ معطوفہ دعائیہ انشائیہ ہو گیا۔

تشریح: (۱) یہ حدیث مختلف سندوں سے مختلف الفاظ میں نقل کی گئی ہے۔ مثلاً انما الاعمال بالنية والاعمال بالنية والاعمال بالنية میں ہیں۔ (۲) اعمال بالنية والاعمال بالنية حدیث کی دوسری کتابوں میں ہیں، اسی طرح بعض کتابوں میں لا حدیث ہے اور بعض میں ملکہ امری بعض میں ادائیہ اور بعض میں۔ ادائیہ امریہ، ایسے ہی بعض کتب میں یتن وجہا ہے اور بعض میں نیکجہا ہے بخاری میں تو اسی طرح مختصر ہے مگر مسلم میں اور بخاری شریف میں دوسرے مواقع میں

انما الاعمال بالنية وانما الامور ما نوى فمن كانت هجرة ته الى الله وسرولها فمجبته الى الله وسرولها ومن كانت هجرة ته الى الله وسرولها فمجبته الى الله وسرولها میں اور اختلافات بھی ہیں مگر مفہوم سب کا تقریباً ایک ہی ہے۔ اصل کی طرف رجوع کر نیکی کیلئے دیکھیے بخاری شریف میں یہ حدیث سات جگہ مذکور ہے۔ (۱) باب کیف کان بدو الوحي ص ۱۲۱ (۲) کتاب الایمان۔ باب ما جاء ان الاعمال بالنية ص ۱۳۱ (۳) کتاب العتق۔ باب الخطا والنسيان ص ۱۲۱ (۴) باب بنیان الکعبۃ باب ہجرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۵۵۔ (۵) کتاب النکاح باب من باجزا و عمل خیراً ص ۱۲۱ (۶) کتاب الجہل۔ باب ترک الجہل ص ۱۲۱ (۷) کتاب الایمان باب الیئۃ فی الایمان ص ۹۸۹۔ مسلم میں کتاب الامارۃ۔ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۲۱۔

(۲) ایک شخص نے مکہ سے مدینہ صرف ایک عورت ام قیس سے نکاح کرنے کی شان و رود غرض سے ہجرت کی اسی لئے ان کا نام مہاجر ام قیس مشہور ہو گیا تھا۔ روایا میں مہاجر ام قیس کا نام پردہ داری کی وجہ سے بھی ذکر نہیں کیا گیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ پہنچ کر خطبہ دیا اور نصیح نیت پر اس ارشاد میں خبیثہ فرمائی۔

(۳) حدیث نیت سے کتاب کی ابتدا اس حدیث (انما الاعمال) کو مصنف اپنی کتاب کے

شروع میں لائے تاکہ پڑھنے اور پڑھانے والے اپنی نیت کو خالص اور ہر قسم کے کھوٹ سے پاک کر لیں اس حدیث کا مضمون اگرچہ چند لفظوں پر مشتمل ہے مگر اس میں جس حقیقت کو بیان کیا گیا ہے وہ ہر عمل کی روح ہے جس کے بغیر عمل بے جان لاشہ اور بے کار تماشہ ہے، اسی لئے محدثین نے اس حدیث کو نصف علم کہا ہے۔ اس حدیث کی عظمت کا یہ عالم ہے کہ امام بخاریؒ نے اپنی کتاب کو اسی حدیث سے شروع کیا ہے، امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی عظمت و صحت اور کثیر الفوائد ہونے پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے، امام شافعیؒ اس حدیث کو ثلث اسلام فرماتے تھے۔ بعض اکابر نے ریح اسلام کہا ہے، عبد الرحمن بن مہدی وغیرہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کوئی کتاب تصنیف کرے تو اس کو اس حدیث سے ابتدا کرنی چاہیے تاکہ کتاب پڑھنے والے کو تصحیح نیت پر تہیہ ہو جائے۔ علامہ خطابیؒ نے یہ بات بہت سے ائمہوں سے نقل کی ہے، اس حدیث نیت کو حضرت عمرؓ سے علقہ نے ان سے محمد بن ابراہیم الیتمی نے ان سے یحییٰ بن سعید انصاری نے اور ان سے بہت سے لوگوں نے نقل کیا ہے۔ یہ حدیث سلسلہ سند کی چار کڑیوں تک صرف ایک ہی ایک راوی سے منقول ہے، پانچویں کڑی پر دو شخصوں سے زیادہ راویوں نے اس کو روایت کیا ہے۔ اس لئے اس کو متواتر نہ کہیں گے جیسا کہ بعضوں نے کہہ دیا ہے، البتہ یہ خبر مشہور یقیناً ہے۔

(۱) اعمال سے کیا مراد ہے؟ اعمال ڈوسم کے ہوتے ہیں۔ اعمال مقصودہ، اعمال غیر مقصودہ۔ اعمال مقصودہ وہ ہیں جن کو صرف ثواب کی خاطر کیا جاتا ہو وہ کسی اور عمل کے لیے شرط اور وسیلہ نہ ہوں جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج۔ ان میں اگر ثواب اور رضاۓ خداوندی کی نیت نہ ہوگی تو بے نتیجہ اور بے کار ہوں گے۔ یعنی قطعاً صحیح نہ ہوں گے۔

اعمال غیر مقصودہ وہ ہیں کہ براہ راست ان سے صرف ثواب ہی مقصود نہیں بلکہ دوسرے اعمال کیلئے وہ ذریعہ بھی ہیں جیسے وضو، غسل، بدن کی طہارت، کپڑوں کی پاکی وغیرہ ان اعمال میں اگر ثواب کی نیت کر لی تو ثواب بھی ملیگا ورنہ یہ اعمال نماز کا ذریعہ بننے یعنی نماز درست ہونیکے لیے صحیح قرار دیئے جائیں حاصل یہ ہے انہما الاعمال بالنیات کا ترجمہ اگر یہ کر دو کہ اعمال نیتوں سے ہی صحیح اور درست ہوتے ہیں تو اس سے اعمال مقصودہ مراد ہیں اور اگر ثواب بالنیات یا الاعمال معتبرۃ بالنیات یعنی باعتبار الآثرۃ، تو مطلق اعمال مراد ہوں گے خواہ وہ اعمال مقصودہ ہوں یا غیر مقصودہ، بس اس وجہ سے اضافہ کے یہاں اعمال غیر مقصودہ کے درست ہونیکے لیے نیت شرط نہیں البتہ حضرت امام شافعیؒ وغیرہ وضو اور غسل میں نیت فرض قرار دیتے ہیں حالانکہ طہارت ثواب وغیرہ میں جو وضو کی طرح نماز کے شرائط میں سے ہیں، نیت فرض قرار نہیں دیتے، یقیناً اس میں حضرت اضافہ کی وقت نظر

قابل داد اور لائق تسلیم و تقلید ہے

عہ خبر متواترہ ہے کہ جو کچھ اوّل سے اخیر سلسلہ سند تک اتنے لوگ نقل کر رہے ہوں کہ عادتاً اتنے لوگوں کا جھوٹ پر اتفاق محال ہوگا۔ عہ خبر مشہورہ ہے کہ اوّل زمانی زمانہ میں ایک دہراوی ناقل ہوں اسکے بعد امت نے اس کو قبول کیا ہو اور اسکے روادے کی تعداد حد تو ان کو پہونچ گئی ہو۔

(۵) نیت کی حقیقت

نیت کے معنی ہیں دل کا ارادہ۔ اعمال مقصودہ میں اللہ کی رضا و خوشنودی حاصل کر نیکاد دل سے ارادہ کرنا۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ نیت کا تعلق دل سے ہے تو زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ضروری نہ ہونا خود بخود سمجھ میں آ گیا، حتیٰ کہ اگر دل میں ارادہ کچھ نہیں اور الفاظ کہہ لیے تو وہ نیت نہ ہوگی، اسی طرح اگر دل میں مثلاً ظہر کے فرض پڑھنے کا ارادہ ہے اور زبان سے عصر کے فرض کہہ لیے تو ظہر کی نماز ہی ادا ہوگی۔ بعض علماء نے زبان سے الفاظ نیت ادا کرنا مکروہ اور بدعت قرار دیا ہے، بعض دوسرے علماء نے حج کی نیت والی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے نماز میں بھی الفاظ نیت کہہ لینے کو مستحب قرار دیا ہے، مگر حج کی نیت کے الفاظ معینہ اللہم انی اسید الحج الخ صرف حج ہی کے سلسلہ میں ہیں اور کسی عبادت کے لیے نیت کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔ نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے نیز علماء کا خود اس بارے میں اختلاف ہے فقہی قاعدہ ہے کہ جب کسی چیز کے سنت و بدعت یا مکروہ و مباح ہونے میں اختلاف ہو جائے۔ تو وہ چیز قابل ترک ہے۔ لہذا نماز روزہ، زکوٰۃ میں زبان سے نیت کے الفاظ نہ کہنا احتیاط ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے شرح مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرامؓ نے چونکہ کبھی نیت کے الفاظ نہیں کہے اس لیے جو چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ سے منقول نہیں وہ سنت نہیں ہو سکتی جس طرح کسی فعل میں آپ کا اتباع ضروری ہے اسی طرح ترک فعل میں بھی آپ کا اتباع کرنا چاہیے اور اس کے خلاف کرنا بدعت اور اس کا مرتکب بدعتی ہے، حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی ارشاد فرمایا ہے جو ان کے مکتوبات میں موجود ہے۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ نیت عبادات مقصودہ میں ضروری اور شرط ہے، محرمات میں نیت کا اعتبار نہیں اور مباحات میں نیت کا اعتبار ہوگا اگرچہ نیت سے مباحات عبادات بن جاتے ہیں، اور بُری نیت سے معصیت اور نیت نہ کرنے سے نہ عبادت اور نہ معصیت۔

(۶) نیت کے شرائط

اعمال میں نیت کے لیے چند شرائط ہیں (۱) مسلمان ہونا۔ بغیر اسلام و ایمان نہ کوئی عمل صحیح ہے نہ خدا کے یہاں مقبول ہے (۲) عاقل ہونا۔ دیوانے، بے عقل اور نابالغ پر شریعت کا کوئی حکم واجب نہیں (۳) جس کام کو کر رہا ہے اس کا علم ہونا اگر بخبری و بے ہوشی میں ایسا عمل کیا جس میں نیت شرط تھی جیسے نماز تو وہ عمل درست نہ ہوگا۔ (۴) نیت کے خلاف کوئی فعل سرزد نہ ہونا اگر ایسا ہوا تو نیت باطل ہو جائیگی جیسے روزہ رکھ کر توڑ دیا یا نماز شروع کر کے منہس دیا یا نعوذ باللہ مرتد ہو گیا وغیرہ۔

(۷) نماز کی نیت

فرض نماز کی ادائیگی میں نیت کے چار جز ہیں، نماز کا ارادہ، فرضیت کا علم، وقت کی تعیین مقصدی ہو تو اقتداء کا خیال۔ ان چاروں باتوں میں سے ایک بھی چھوٹ سمجھا تو نہ نیت درست ہوگی اور نہ نماز۔

۸، طلب علم کی نیت

طالب علم اپنے دل میں یہ عزم کرے کہ اپنے اندرون میں علم کا چراغ روشن کر کے جہالت کی تاریکی اپنے قلب سے دور کر دے گا۔ اور پھر اپنی جدوجہد سے پورے عالم سے جہالت کی تاریکیوں کو دور کر دے گا اور یہ سب کچھ اللہ کی رضا کے لیے کرے گا۔ اگر نیت کی تفصیلی بحثیں اور مکمل معلومات کا شوق ہو تو ہمارا رسالہ "حدیث نیت" کا مطالعہ کیجیے یہاں طویل بحثوں کی گنجائش نہیں۔

وَلَوْ كَانَ هَذَا مَوْضِعَ الْقَوْلِ لَاشْتَفَىٰ ۖ فَوَادِي ذَلِكُنَّ لِلْمَقَابِلِ مَوَاضِعُ

۹، وَإِنَّمَا لِأَمْرٍ مَّا تَوَىٰ

یہ جملہ یا تو پہلے جملہ کی تاکید ہے یا پہلے جملہ میں ایک عمل میں ایک نیت اور اس جملہ میں ایک عمل میں متعدد نیتوں کا ذکر ہے مثلاً ایک آدمی مسجد کی طرف چلتا ہے اس میں جماعت سے نماز کی نیت کرتا ہے، مسجد میں اعتکاف کی، وعظ سننے کی، عالم کی زیارت کی، پیار نمازی کی عبادت کی بھی تو اسی ایک چلنے کے عمل میں تمام مذکورہ اعمال کی فضیلت اور اجر و ثواب حاصل ہو جائیگا۔ یا پہلا جملہ عبادات سے متعلق ہے دوسرا مباحات سے یا اول جملہ میں مطلق نیت کی طرف اشارہ ہے، اور دوسرے جملہ میں عمل منوی کی تعمین کا شرط ہونا بیان کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۰، ہجرت

اس حدیث میں، ہجرت کی حقیقت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اسلئے کہ ہجرت کر کے مدینہ پہنچ کر آپ کا یہ سب پہلا وعظ تھا یا اس خاص مہاجر ام قیس کے واقعہ کے سبب اسکو بیان فرمایا، ہجرت کسی چیز کو ترک کرنے یا تعلق منقطع کرنا نام ہے لیکن شرعاً ہجرت اس ترک وطن کو کہتے ہیں جو دین کی خاطر ہو، عرفاً مطلق ترک وطن کو بھی ہجرت کہتے ہیں لیکن اسلامی ہجرت وہی ہے جو ایمان بچانے کیلئے ہو یعنی ایمان والا ایسے ماحول کو چھوڑ دے جہاں وہ اسلامی احکام کے مطابق زندگی بسر نہ کر سکتا ہو۔ اور کفر و شرک یا بدعت کے غلبہ کی وجہ سے اقامت سنت اور اسلام کی توسیع و اشاعت کا فریضہ انجام نہ دے سکتا ہو ایسی سرزمین کو رضائے حق و اقامت دین کی خاطر چھوڑ کر کسی ناموں جگہ اقامت اختیار کر لینے کو، ہجرت شرعی کہتے ہیں۔ یہ ہجرت اگر واقعی مذکورہ مقصد کے ماتحت کی جائے تو سبحان اللہ اسکی مقبولیت میں کیا تردد ہے لیکن اگر صورتہ یہ سب کچھ ہو مگر نیت میں دنیوی اغراض اور نفسانی خواہشات پنہاں ہوں تو اس ہجرت پر کوئی اجر و ثواب نہیں بلکہ مواخذہ کا اندیشہ ہے، اور ہجرت ہی کی طرح دوسرے اعمال طلب علم و عبادات وغیرہ بھی ہیں۔ نعوذ باللہ من شرور النفسا ومن سیئات اعمالنا ومن فساد نیاتنا۔ اس مذکورہ ہجرت کا حکم تاقیامت باقی ہے البتہ ایک مخصوص ہجرت جو مدینہ کی جانب ہوتی تھی اور تکمیل ایمان کے لیے فرض تھی وہ فتح مکہ کے بعد منسوخ ہو گئی، اسی کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا "لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ" (مکہ فتح ہو جانے کے بعد (یہ مخصوص) ہجرت فرض نہیں ہے)

۱۱ سوال

جن روایات میں نَمَنَ کَانَتْ جَمْعُہُ إِلَى اللّٰہِ دَرَسُوہُ فَمَجَّہُہُ إِلَى اللّٰہِ وَمَسُوہُہُ ہے ان میں شرط و جزاء کا متحد ہونا لازم آتا ہے جو بالکل غلط ہے جواب اس کے معنی یہ ہیں۔ مَنْ کَانَتْ حُجْبَتُہُ یُوجِبُ اللّٰہُ فَقَدْ دَفَعَ اَجْرَہُ عَلَی اللّٰہِ وَمَنْ کَانَتْ حُجْبَتُہُ اِلٰی دُنْیَا اَوْ اَمْرٍ اَوْیَہُ حَقْلًا فِی الدُّنْیَا اِنْ شَاءَ وَلَا تُصِیْبُ لَنَا فِی الْاٰخِرَةِ۔ (جسکی ہجرت رضائے حق کے لئے ہے اسکی ہجرت مقبول و باعثِ ثواب ہے اور جسکی دنیوی اغراض کیلئے ہو تو وہ عرض اگر اللہ چاہے گا تو دنیا میں حاصل ہو جائیگی آخرت میں اس کو کچھ نہ ملیگا) تو شرط میں اخلاص اور جزاء میں مقبولیت کی طرف اشارہ ہے۔ لہذا شرط و جزاء میں معنی تغایر متحقق ہو گیا گو لفظ اتحاد معلوم ہوتا ہے۔ اردو میں بھی اس قسم کے شرط و جزاء مستعمل ہوتے ہیں مثلاً ایک شخص جس نے دعوت کی ہے وہ کہتا ہے کہ جو مہمان ہیں وہ تو مہمان ہیں ہی لیکن جو مہمان نہیں ان حضرات کو بھی کھانے کیلئے بلالو۔ مطلب یہ ہے کہ جو مہمان ہیں وہ تو کھانا کھائیں گے ہی۔ اسی طرح مَنْ کَانَتْ ہِجْرَتُہُ اِلَیْہِمْ ہے کہ جسکی ہجرت اللہ اور رسول کیلئے یعنی اخلاص کیساتھ ہے اسکی ہجرت تو اللہ و رسول کیلئے ہے ہی یعنی مقبول اور باعثِ اجر ہے ہی۔ (۱۲) حضرات طلبہ کو خصوصاً اس بات کا اہتمام کرنا چاہیے کہ سبق پڑھنے سے پہلے روزانہ صبح نیت کی مشق کریں یعنی دل میں اللہ کی خوشنودی کا دھیان جمایا کریں۔ انشاء اللہ اسکے ثمرات علم و عمل میں بہت جلد نمایاں ہوں گے اور حق تعالیٰ کی طرف سے برکات اور نوازشوں کے ذریعہ کثافت ہونے پھر اغراض دنیویہ کی نیت کرنا باعثِ محرومی تو ہے ہی۔ علاوہ ازیں دنیا مقسوم سے زیادہ ملنی ناممکن ہے اسلئے ذرا سی بے توجہی سے اپنی محنت و مجاہدہ کو برباد نہ کیجیے۔ وَتَقْنَأَ اللّٰہُ دَرَسَہُ مَا یَجِبُ سَابِقًا دَرَسَہُ اَمِیْن۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

عمر اسم گرامی خطاب والد کا نام، امیر المؤمنین اور فاروق اعظم لقب، الوحفص اور الوحفصہ کنیت۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سلسلہ وحی کو پانچ یا چھ سال گزر گئے تھے تب آپ مشرف باسلام ہوئے، آپ چالیسویں مسلمان ہیں ایک قول کے مطابق آپ سے پہلے چالیس مرد اور گیارہ عورتیں مسلمان ہو چکی تھیں، آپ کا مسلمان ہونا ظہور اسلام کا سبب اور مسلمانوں کی زبردست تقویت کا باعث ہوا، آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ دوم اور خلیفہ بنائیے تھے، امیر المؤمنین سب سے پہلے آپ ہی کا لقب مشہور ہوا۔ حضرت صدیق اکبرؓ نے اپنی وفات سے قبل ان کو خود اپنا جانشین بنایا، حضرت صدیق اکبرؓ کے بعد آپ ساڑھے دس سال مسند خلافت پر جلوہ افروز رہے۔ آپ کیلئے مہر پر کفی بالموت و اعطایا عمر نصیحت کیلئے موت ہی کافی ہے اے عمر، کندہ تھا۔ ایک دن میسر بن شعبہ کے عجمی غلام فیروز نے جسکی کنیت ابو لؤلؤ تھی آپ سے اپنے آقا کی شکایت کی کہ وہ روزانہ مجھ سے دو درہم وصول کرتے ہیں آپ نے پوچھا کہ تم کیا کام کرتے ہو اسنے کہا نجاری، نقاشی آنہنگری آپ نے فرمایا کہ تمہاری صنعت کے مقابلہ میں یہ کچھ زیادہ نہیں اس پر وہ ناراض ہو گیا۔ دوسرے دن صبح کی نماز کے وقت جب آپ امامت کرنے لگے تو اچانک اسنے خنجر کے

چھ سات دار کیے اور آپ وہیں گر گئے نماز حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے پڑھائی۔ بعد نماز گھر لیجا کر علاج معالجہ کیا گیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا۔ یہ واقعہ ۲۶ رذی الحجہ کو پیش آیا تھا تین روز بعد یعنی ۲۹ رذی الحجہ کو دس برس چھ ماہ چار دن مسند عدالت و خلافت پر متمکن رہ کر تریستھ سال کی عمر میں اس دارِ فانی سے رحلت فرما گئے اور یکم محرم ۲۳ھ روزِ شنبہ کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں مدفون ہوئے، حضرت شہید رضی اللہ عنہ نے نمازِ جنازہ پڑھائی حضرت عثمان و حضرت علی، حضرت عبدالرحمن ابن عوف و عبدالرحمن بن عمرو و حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم نے آپ کو قبر میں اتارا۔ رضی اللہ عنہ و عنہا۔

مَاذَا نَرَىٰ وَنَسْمَعُ

ہم کیا دیکھیں اور سنیں ؟

(آیت ۱۱۴ سورۃ الذاریات)

۱۱۴) قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصَرُونَ

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور زمین میں نشانیاں ہیں یقین والوں کیلئے اور خود تمہارے اندر بھی کیا تم دیکھتے نہیں دیکھو؟

۱۱۵) رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا

اے ہمارے رب ہم نے ایمان کیلئے پکارا یہو الیکو یہ پکارتے سنا کہ تم اپنے رب پر ایمان آؤ سو ہم ایمان لے آئے اے ہمارے

فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ آیت سورۃ آل عمران

پالنے والے ہمارے گناہ مٹا کر دے اور ہماری برائیاں مٹا دے اور ہم کو نیکوں کیساتھ (شامل فرما کر) موت دے

لغات ماذا میں مآ استفہامیہ اور ذاموصولہ بمعنی الذی ہے۔ قدی صیغہ متکلم مع الغیر مضارع رأی یرئی

رأیا، رؤیتہ رف، بصارت یا بصیرت سے دیکھنا۔ باب افعال سے متعدی ہوتا ہے۔ نری نرائی تھا۔ ہمزہ کی حرکت ماقبل کو دیکر اسکو الف سے بدل دیا، مضارع کا صیغہ گمان کے معنی میں مجہول سنا گیا ہے، ارض زمین

جمع ارضون، ارض، ارض، ارض (رن ک) سے سرسبز و خوش منظر ہونا، (س) سے دیمک خوردہ ہونا، ارضتہ۔ دیمک، ارضتہ ارض کی تصغیر، آیات جمع آیتہ کی نشانی، علامت، موقنین صیغہ جمع مذکر

ایم فاعل باب افعال سے ایمان یقین کرنا۔ یقین نظر و استدلال سے حاصل ہونیوالا علم، اعتقاد جازم و جہیں جا۔ مخالف کا احتمال نہ ہو یقین یقین یقینا یقینا (ض) جانتا۔ یقین کرنا، آنفسک آنفس جمع نفس کی روح

خون، جان (سمع) سے نخل کرنا۔ نصر سے نصر بد لگنا۔ نیز سمع سے ترجمہ ہونا، بچہ جننا۔ کرم سے نفیس و مرغوب ہونا۔ آنفلا تمیمون باب افعال سے دیکھنا۔ کرم سے دیکھنا۔ نصر سے کاٹنا۔ نصر دیکھنے کی قوت، آنکھ بھیر

بینا۔ بصیرتہ عقل، دانائی، منادی باب مفاعلتہ سے اسم فاعل کا صیغہ مناداة پکارنا، ایک دوسرے کو پکارنا۔ نداء پکار۔ آواز، ندوة مجلس، جماعت، نادئی اور نادیۃ مجلس۔ نصر سے جمع کرنا۔ بلانا، ایمانی

امن دینا بھروسہ اور اعتقاد کرنا، تابعدار اور مطیع ہونا۔ (س) سے مطمئن و محفوظ ہونا رک، سے

اور نہ عمارت۔ وہ سرمایہ ایمان و معرفت اور تصدیقی توحید و رسالت ہے اللہ کی معرفت ہوگی تو توحید قلب میں پیدا ہوگی۔ اور توحید والے کے قلب میں اس ذات واحد کی مرضیات و نامرضیات معلوم کرنیکا جذبہ پیدا ہوگا۔ تاکہ وہ رب صمد کی مرضیات پر عمل پیرا ہو اور اسکی نامرضیات سے اجتناب و پریز کرے۔ اور یہ مطلوب اسکو نبی و رسول کے دربار میں ملی سیکے گا اسلئے ہر موجد کو رسالت و نبوت کا قائل ہونا پڑے گا۔

اس کے بعد یہ سمجھئے کہ جس طرح مصنوعہ سے صنایع کے کمالات کی معرفت ہوتی ہے اسی طرح مخلوق سے خالق کی پہچان ہوتی ہے۔ اسی لئے ماسوا اللہ کو عالم کہتے ہیں کہ وہ اپنے خالق و موجد پر علامت ہے اس کے مشاہدہ کے لئے اس خالق کائنات نے آنکھیں دی ہیں۔ آنکھوں سے عالم کا مشاہدہ کیا جائے اور دل کی آنکھوں یعنی بصیرت سے اس کو سمجھا جائے جس طرح اپنی بصارت اور بصیرت سے باہر کی کائنات کا مطالعہ کریں اسی طرح اپنے اندر کی چیزوں پر غور کریں تو اس خلاق عالم کی معرفت کا دروازہ کھل جائیگا۔ اور اس کی توحید دل میں اتر کر اس کو بارگاہ رسالت میں پہنچا دیگی۔ وہاں پنجایات الہیہ کو اللہ کے رسول یا ان کے جانشینوں سے شکر زبان سے ایمان و یقین کا اعلان کریگا۔ اور گزشتہ زندگی پر نادام ہو کر بارگاہ حق میں معافی کی درخواست پیش کریگا۔ **يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ**

یہ بات واضح ہو گئی کہ مصنف نے حدیث نیت کے بعد ناذاری و تسبیح کے عنوان کے تحت بالترتیب یہ دو آیتیں کیوں ذکر فرمائیں **فَلَمْ يَذْكُرِ الْمُصَنِّفُ وَجْزَاهُ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ**۔

یہ پہلی آیت میں باری تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ دنیا میں اہل یقین کی نگاہوں کے سامنے ہماری قدرت پر عظیم دلائل اور زبردست نشانیاں موجود ہیں۔ اور اے انسانو! اگر تم اپنی ذات میں غور و فکر کرو تو بھی ہم کو پہچان لو گے کیونکہ تمہاری ذات میں ہماری قدرت و عظمت پر دلائل اور نشانات موجود ہیں۔

مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ، جس نے خود کو پہچانا خدا کو پہچانا ہے

وَوَابِرُكَ نِيكَ وَمَا تَبْصُرُ ۝ وَدَانِكَ بِنِكَ وَمَا تَشْعُرُ ۝
وَتَزْعُمُ أَنَّكَ جَرَّمُ صَغِيرٌ ۝ وَنِيكَ انْطَوَى الْعَالَمُ الْأَكْبَرُ ۝
بہر حال باہر کی دنیا میں اقسام و انواع کی نباتات، بھات بھانت کے حیوانات میلے اور پہاڑ، ندیاں
نہیں اور سمندر، انسانوں کے مختلف رنگ و روپ اور الگ الگ زبانیں زمین سے لیکر آسمان تک
ہر شئی اور انسانوں کے اندر اخلاق و عادات، حرکات و سکنات، ادراک و قویٰ جسمانی متناسب
اعضاء سعادت و شقاوت غرضیکہ ہر شئی اللہ کی عظمت و قدرت اور وحدانیت پر زبردست علامت

عہ تیری دوا خود تیرے اندر ہے اور تو دیکھتا نہیں اور تیری بیماری بھی تجھی سے پیدا ہو رہی ہے اور تجھ کو شعور نہیں تو خیال کرتا ہے کہ تو چھوٹا سا جسم ہے۔ حالانکہ تجھ میں بڑا عالم لپٹا ہوا ہے۔ ۱۳۰

حق سے بہت جانا علیہ۔ دراز دستی کرنا، غایتِ مدت، جھنڈا بہتہ جہ کایات و غای۔ نسبت غائی قانیک
 ان فعل کذا یعنی تمہاری انتہائی طاقت یہ ہے کہ تم ایسا کرو میرا مَرُومَ رُومَ مَرُومَ مَرُومَ مَرُومَ ارادہ کرنا
 راکم صفت رُومَ رُومَ جمع۔ مَرُومَ صیغہ ظرف بمعنی مقصود۔ تحقیق تاکید کرنا۔ واجب کرنا، تصدیق کرنا
 مسائل کو دلائل سے ثابت کرنا۔ حق یعنی حقاقتہً ان میں ثابت ہونا۔ واجب ہونا۔ فصول فصل کی جمع
 فصل فیصل رُض، جدا کرنا۔ فصل حد۔ دُڑ چیزوں کے درمیان روک، کتاب کا ایک مستقل ٹکڑا۔ ابواب
 جمع باب کی باب دروازہ، کتاب کا ایک مستقل حصہ بیان بھی جمع آتی ہے۔ باب بیوت بوباردن ادریان
 ہونا، بوب اکثب کتاب کو بابوں پر تقسیم کرنا۔ بیوت الرجل دربان ہوا۔
 رفے کتاب ہو طائفة من المسائل اعتبار مُستقلة سوائے کان تابعا اوستبقا اشملت
 انواعاً اولہ تشتمل نان کانت تحت انواع فکل نوع باب من الکتاب والاشخاص المندرجہ
 تحت النوع تنشی بالفصول۔ فالکتاب بمنزلة الجنس والباب بمنزلة النوع والفصل بمنزلة
 الجنس من النوع فانہم۔

تکشف غائبہ کا صیغہ بحث مضارع ہے (رض) کھولنا، ظاہر کرنا، زائل کرنا۔ سمع سے شکست کھانا، کھلی ہوئی
 پیشانی والا ہونا، وجوہ و وجہ کی جمع چہرہ اوجہ۔ اجوہ بھی جمع آتی ہے۔ وجہ یوجہ و جہارض اُنہ پر
 مارنا۔ وجاہت میں بڑھ جانا رک، وجہ ہونا، صاحب وجاہت ہونا وجہ کے اور بہت سے معنی آتے
 ہیں مثلاً جانب، قصد و نیت، جس عمل کی طرف انسان متوجہ ہو، عزت و مرتبہ۔ وجہ الکلام مقصود کلام
 رضامندی فعل ذلک لوجہ اللہ اس نے اسکو اللہ کی رضامندی کے لیے کیا۔ طریق، نوع، قسم، ماخذ،
 تصور پائی وغیرہ وغیرہ۔ الاجوبۃ اسکا واحد جواب ہے۔ جواب کی دوسری جمع جوابات بھی آتی ہے
 جاب بوجوب جوابوں کا قطع کرنا، طے کرنا، کاٹنا، گریبان بنانا۔ متعلقہ سے گفتگو کرنا۔ جواب دینا۔
 افعال سے سوال کا جواب دینا بخوشی حاجت پوری کرنا۔ الاستتار اس کا واحد ستر ہے پردہ، خوف،
 حیا ستر بھی جمع آتی ہے ستر ستر (ض) چھپانا۔ ڈھانکنا۔ اسی سے ستر مبالغہ کا صیغہ اسمائے
 حسنیٰ میں ہے۔ التوفیق مصدر توفیق موافق بنادینا (ض) و حیت سے موافق ہونا۔ توفیق کے
 شرعی اور عرفی معنی توجیۃ الاسباب نحو المطلوب الخیر۔ اور لغت توجیۃ الاسباب نحو المطلوب
 خیرا کان او شرا، توفیق کے معنی میں اور بھی اقوال ہیں مثلاً (۱) طاعت پر قدرت کا پیدا کر دینا۔
 (۲) طاعت ہی کا پیدا کرنا۔ (۳) خیر کا راستہ آسان کرنا اور شر کا راستہ دشوار کرنا (۴) خیر کی
 استعداد کا ہتیا کر دینا (۵) تدبیر کو تقدیر کے موافق بنادینا۔ لیکن مشہور اول ہی معنی ہیں یعنی مطلوب
 خیر کے تمام اسباب کا ہتیا کر دینا۔

ترکیب [تصویفی بقیۃ مرکب اضافی مبتدا محذوف الجرائی تصویفی بقیۃ مبتدا]۔ یا مبتدائے محذوف
 کی جرائی ہذہ تصویفی بقیۃ۔ والواستینافہ کان فعل ناقص۔ تصویفی بقیۃ مرکب اضافی موطوف علیہ
 واو حرف عطف۔ غایتہ مرا مینا مرکب اضافی موطوف علیہ اسے موطوف سے ملکر اسم کان۔
 الی مصدر یہ بتوی فعل با فاعل مع الارار مفعول فیہ جملہ فعلیہ ہو کر بتاویل مفرد خبر کان اپنے اسم و خبر
 سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر شرط۔ فار جزائیہ علینا جار مجرور واجب کے متعلق ہو کر خبر مقدم۔

وَنَذِيرًا وَبَعَثَ لِيَتْلُو عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَاتِ اللَّهِ وَيُزَكِّيَهُمْ وَيُعَلِّمَهُمُ
خوشخبری سنائیوالا اور ڈرائیوالا بنا کر بھیجا گیا ہے اور انکو اسلئے بھیجا گیا کہ وہ اہل ایمان کو اللہ کی آیات پر مکر سنائیں
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَكَمَا أَمَّا أَيْهَا الْكِتَابُ الْمُبِينُ الَّذِي فِيهِ تَفْصِيلُ
اور انکو پاک کریں اور انکو کتاب اور سمجھداری سکھلائیں اور جیسا کہ اسکی طرف اس روشن کتابتے اشارہ فرمایا
كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ مُوَسَّسٌ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ۔

جیسے ہر ضروری چیز کا بیان ہے اور وہ اہل ایمان کیلئے نور و ہدایت اور رحمت ہے۔

نغات

الاشیاء شئی کی جمع ہے۔ چیز جس کے ساتھ علم و خبر کا تعلق ہو سکے۔ جم اشادی و اشاوات
واشوات و اشایا تصغیر شئی و شئی۔ اشیا کلمہ غیر منصرف ہے۔ شاریش و شیاناف،
جاننا بتین صیغہ ماضیہ از تفعل۔ واضح ہونا۔ ظاہر ہونا۔ روشن ہونا۔ بان بنیائنا بتیانارض ظاہر ہونا
واضح ہونا۔ بنیائنا بتیانروضہ جدا ہونا۔ باب افعال سے متعدی اُضداد و ضد کی جمع مخالف مثل و نظیر۔ دشمن
ضد تضاد دن، جھگڑے میں غالب آنا۔ باز رکھنا، نذر کرنا، نذر کرنا، یاد کرنا، الاثم جرم گناہ۔ اتمام جمع دس،
سے گناہ کرنا (رض، ن) سے گنہگار قرار دینا۔ شعب جمع شعبۂ کی فرقہ، گروہ۔ شاخ۔ دو سنگوں یا دو شاخوں کے
درمیان کا فاصلہ، پانی بہنے کی جگہ، وادی کی بڑی نالی، پہاڑ کی دراڑ وغیرہ شعبات و شعب بھی جمع آتی ہے۔ فتح
سے مستعمل ہے جمع کرنا۔ متفرق کرنا، درست کرنا، بگاڑنا۔ پھاڑنا اُضداد میں سے ہے، فروع جمع فرع کی اوپر
کا حصہ، شاخ، نفع بخش مال، مسائل مستنبطہ۔ فرع المرأة عورت کے بال فرع کثرت سے بالوں والا ہونا فرع
رف علی الجبل چڑھنا۔ عن الجبل اترنا۔ اصول جمع اصل کی جڑ فرع کے مقابل والو، مصدر منبع، رائج، قاعدہ کلمہ
اصل رک، جڑ والا ہونا۔ شریف الاصل ہونا، اُصل رس، متغیر ہونا۔ اُصل عصر و مغرب کے درمیان کا وقت
حسب کافی۔ موافق، مثل، حسب شمار کیا ہوا۔ خاندانی شرافت، آباد و اجداد کے مفاخر، حساب شمار
کافی۔ بڑی جماعت یوم الحساب قیامت کا دن، محاسب حاکم، کو تو ال یا سٹی محسٹریٹ۔ حسب حسب و حسباً
حسباناً و حسبہ و حسباً دن، شمار کرنا، حسب بحسب حسباً (رض ح) گمان کرنا، حسب رک، شریف
الاصل ہونا۔ حسباً میں مامو صولہ یا مصدر یہ ہے ارسیل باب افعال سے بھیجنا، چھوڑنا، ارسیل القول
بے دھڑک بولنا۔ علیہ مسلط کرنا۔ الیہ قاصد بنا کر بھیجنا۔ پیغام بر بنانا، رسل رس، نرم چال چلنا،
کافۃ کف کف و کفۃ دن، بھرنا۔ جمع کرنا، لینا، روکنا، بچانا، سوال کرنے سے رکنا، باز رہنا، اندھا
ہونا، کف ہاتھ یا مچھلی مع انگلیوں کے۔ مونث ہے جمع کف کفوف، کف۔ کف ہر گول چیز۔ گرہا، ترازو
کا پلڑا کافۃ۔ کاف (اسم فاعل)، کاف مونث جماعت۔ جار الناس کافۃ یعنی سب آتے۔ کافۃ میں تین
خصوصیات ہیں (۱) الف لام داخل نہیں ہوتا (۲) اضافت نہیں ہوتی (۳) ہمیشہ حالت کی بنا پر
منصوب ہوتا ہے فاعل اسم فاعل خوشخبری دینے والا جبرئیل۔ بشارۃ بفتح الباء
من و جمال بشارۃ بضم الباء کھال کا تراشہ، وہ ہدیہ جو خوشخبری دینے والے کو دیا جائے۔

بشارۃ مثلث الباء خوشخبری بشارت و بشارت مع بشری خوشخبری بشر بشر دن چترہ پھیل دینا کمال ظاہر کرنا
 (رض) خوش ہونا۔ گشتادہ روی سے ملنا، افعال و تفعلیل سے خوشخبری دینا۔ منعاً غلظہ سے خود کسی کام کو کرنا،
 جماع کرنا۔ نیک نیتاً قاصد۔ ڈرنا والا، بڑھاپا کیونکہ وہ موت سے ڈرتا ہے۔ ج نذر۔ منذر ڈرنا والا۔ ابو المنذر
 مرغ کی کنیت (س) سے جانتا۔ چوکنا ہونا۔ تیاری کرنا۔ (رض) اندر مانتا۔ جو چیز واجب نہیں اسکا اپنے ذمہ واجب
 کرنا۔ اندر انداز اور اندر اندر ڈنڈا۔ ڈرنا۔ جتلانا۔ انجام سے ڈرنا۔ آخر کے چار مصدر غیر قیاسی ہیں، و بعثت
 (رف) بھیجنا۔ ابھارنا۔ آمادہ کرنا۔ جوش دلانا۔ بن نوہم بیدار کرنا۔ البیت دوبارہ زندہ کرنا۔ یوم البعث قیامت
 کا دن۔ باعث۔ باعث۔ ج بواعث۔ لیتلو دن، پیچھے چلنا، پیچھے رہنا ساتھ چھوڑ دینا۔ تلاوة پڑھنا۔ و نیز کہم
 زکی تزکیۃ و تفعلیل، برضا، زائد ہونا، پاسا ہونا، پاک کرنا، صالح بنانا۔ زکوۃ دینا۔ زکوۃ لینا۔ نفسہ خود ستائی
 کرنا (س) سے، بڑھنا۔ نیک ہونا۔ خوش میش ہونا۔ و نیز کہم تفعلیل، آہستہ آہستہ سکھانا۔ اعلام یکبارگی خبر
 دینا۔ مطلع کرنا (س) سے جانتا یقین کرنا۔ والحکۃ انصاف۔ علم۔ بردباری۔ فلسفہ حق کے موافق گفتگو۔ کام کی درستی
 اصابت رائے، دانائی، ذہن کا علم، معرفت خداوندی۔ علم نافع و عمل صالح کا مجموعہ۔ حدیث پاک وغیرہ ج حکم
 (س) دانا ہونا وغیرہ (ن) سے واپس ہونا۔ گھوڑے کے منہ میں لگام لگانا۔ فیصلہ کرنا۔ منع کرنا۔ باب تفعلیل سے
 حاکم بنانا مفاعلاً سے جھگڑے کو حاکم کے سامنے لیجانا۔ افعال سے عقلمند بنانا۔ مضبوطی سے کرنا۔ اشار افعال
 سے اشارہ کرنا۔ حکم دینا۔ نصیحت کرنا، صحیح طریقہ بتانا۔ شہد نکالنے میں مدد دینا۔ مجروح (ن) سے جانور کو سیدھا
 کرنا، تجربہ کیلئے سوار ہونا۔ موٹا اور خوبصورت ہونا، شہد چھتہ میں سے نکالنا وغیرہ، نور روشنی جو خود فاعل ہر
 ہو اور دوسری اشیا کو فاعل ہر کرے یا وہ کیفیت جسکا اولاً قوت باصرہ ادراک کرے اور اسی کے واسطے سے
 مبصرات کا ادراک ہو جو انوار و نیز ان۔ نورۃ داغ۔ چونکہ کاپتھر۔ بالصفایا و ڈر۔ جادوگری، نازینور نورانیال
 (ن) روشن ہونا، داغ لگانا۔ ہڈی (رض) رہنمائی کرنا۔ راستہ دکھانا مطلوب تک پہنچا دینا، بلا واسطہ حرف
 ج ایصال الی المطلوب کے معنی میں اور بواسطہ حرف جر ازارۃ الطریق کے معنی میں اسی طرح جب اسکی نسبت اللہ
 کی جانب ہو تو ایصال کے معنی میں اور جب رسول یا قرآن کی جانب ہو تو ازارۃ الطریق کے معنی میں مستعمل ہوتا
 ہے لیکن یہ قاعدہ اکثر یہ ہے کہ یہ نہیں مباداۃ ایک دوسرے کو مدیہ تحفہ دینا۔ ہدایہ رہنمائی۔ ہڈی رہنمائی بیانی
 دلالت۔ دن (مذکور مونس) الہدی والہدۃ طریقہ۔ سیر۔ چال۔ قربانی کا وہ جانور جو حرم بھیجا جائے۔

ترکیب | واد استنافیہ کانت فعل ناقص الاشبار اسم تبتین فعل ضمیر ہی راجع بسوے الاشبار فاعل
 باضداد یا متعلق جملہ فعلیہ خبریہ خبر کانت وہ اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ فعلیہ خبریہ شرطہ مذکر فعل با فاعل بقدرہ بامر کب
 اضافی ظرف الاتم معطوف علیہ تبعیہ۔ فروغ۔ اصول مرکبات اضافیہ معطوفات الاتم معطوفات سے ملکر مذکر کا
 مفعول اول۔ حسب مضاف ماموصول بین فعل بامفعول بہ الذی اسم موصول ارسل فعل مجہول ہو ضمیر راجع بسوے
 الذی ذوالحال۔ لیشیرا و نذیرا ملکر حال۔ ذوالحال و حال ملکر ارسل کا نائب فاعل الی حرف جر کا فاعل التاس مرکب
 اضافی مجرور متعلق ارسل فعل نائب فاعل و متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ خبریہ معطوف علیہ نبوت فعل مجہول ضمیر ہو راجع
 بسوے الذی نائب فاعل لیتلو لام حرف جر تیلو فعل ضمیر ہو فاعل علی المؤمنین متعلق آیات اللہ مرکب اضافی مفعول
 بہ تیلو اپنے فاعل و مفعول بہ اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف علیہ و نیز کہم فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف

وَيَعْلَمُ لَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ اسی طرح جملہ فعلیہ معطوف، تینوں معطوفات مل کر بتاویں مفرد مجرور لام۔
 پھر بُعِثَ کے متعلق۔ بعث اپنے نائب فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ معطوف جملہ سابقہ (اَرْسِلْ)
 اور وہ اپنے معطوف سے مل کر صلہ۔ اَلَّذِي اپنے صلہ سے مل کر فاعل بَيِّن کا۔ بَيِّن فعل اپنے
 فاعل و مفعول پر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا مآ موصولہ کا۔ وہ اپنے صلہ سے مل کر مضاف الیہ
 حَسِبَ کا۔ حَسِبَ اپنے مضاف الیہ سے مل کر معطوف علیہ۔ وَآوْ حَرْفِ عَطْفِ کَافِ بمعنی مِثْل
 مضاف مآ اسم موصول اَشَاءَ فَعَلَ اِلَيْهَا متعلق الْكِتَابِ موصوف الْمَيِّتِينَ صِفَتِ اَوَّلِ الَّذِي
 اسم موصول فَيَدِ جَارِ مجرور ثَابِتِ يَمْوُجِدُ کے متعلق خبر مقدم تَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ مرکب اضافی مبتدا
 مؤخر جملہ اسمیہ خبریہ معطوف علیہ۔ وَآوْ حَرْفِ عَطْفِ ہو مبتدا۔ نَوْرٌ وَهْدَتِي وَرَحْمَةُ معطوفات
 خبر اول للمؤمنين کاتن کے متعلق خبر ثانی۔ جملہ اسمیہ خبریہ معطوفین اَلَّذِي کا صلہ۔ موصول صلہ صفت
 ثانی الْكِتَابِ کی۔ موصوف اپنی دونوں معنوں سے مل کر اَشَاءَ کا فاعل، فَعَلَ، فاعل و متعلق سے مل کر صلہ
 مآ موصولہ اپنے صلہ سے مل کر مضاف الیہ نَذَرَ کے محذوف کا مفعول۔ نَذَرَ فعل با فاعل و مفعول پر
 جملہ معطوف۔ معطوفین مل کر جزا۔ شرط اپنی جزا سے مل کر جملہ شرطیہ جزا تہ۔

تشریح سوال پیدا ہوتا ہے کہ نیکیوں میں شامل ہونا موقوف ہے نیک ہونے پر اور نیک
 ہونا موقوف ہے نیکی اور نیکیوں کی صفات کے علم پر۔ تو ابرار اور برک کا ذکر تو کتاب
 کے موضوع کے مناسب ہوا لیکن مؤلف نے ائم کا بیان اس کتاب میں کیوں کیا۔ اس کا جواب دیا
 کہ دراصل شیء اپنی ضد سے خوب سمجھ میں آتی ہے۔ وبضدھا تبتین الاشیاء۔ جیسے سیاہی سفیدی
 دن، رات، کفر، ایمان کی حقیقت ایک دوسرے سے واضح اور روشن ہوتی ہے۔ اسی طرح نیکی کی
 وضاحت اس کی ضد گناہ سے خوب ہو جائے گی۔

چنانچہ مؤلف نے اس عبارت میں فرمایا ہے کہ جب چیزیں اپنی ضدوں سے واضح ہوتی ہیں تو ہم بر و ابرار
 کے ابواب و فصول کے بعد گناہ کی تفصیلات قرآنی آیات و نصوص حدیث کے موافق بیان کرینگے۔
 تاکہ نیکی کی حقیقت خوب واضح ہو جائے۔

(ف) لیتلو علی المؤمنین الذین آیت قرآنی کی جانب تلمیح ہے۔ اجمالاً سمجھ لیجئے۔ تفصیل اساتذہ کر دیں
 کہ اس میں تلاوت آیات، تزکیۃ نفس، تسلیم کتاب و حکمت بالترتیب تین چیزیں بیان فرمائی گئی ہیں۔
 اول میں اشارہ علمائے ظاہر کی طرف ہے۔ دوسرے جملہ میں اشارہ ہے گروہ صوفیہ کی طرف، اور
 تیسری بات میں اشارہ علمائے راسخین و ائمہ مجتہدین کی جانب ہے۔ چنانچہ الحمد للہ تینوں گروہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بہ تعدا و کثیر ہوتے رہے ہیں۔ دوسری بات یہ بھی معلوم ہوتی

بِرَأَى يَسْتَظِلُّ - اسْتَظْلَالَ سَايَهُ بِكَرْنَاهُ سَايَهُ مِثْلُ آتَانَا - نَبْعٌ سَعَى هَيْمَةً رَهْنَاهُ - ظِلُّ الْيَوْمِ دَلٌّ كَا سَايَهُ دَارِ هَوْنَاهُ -
 ظِلُّ سَايَهُ - ظِلَالٌ، أَظْلَالٌ، ظُلُوفٌ، ظَلَلٌ جَمْعٌ، عَزَّتْ، أَرَامٌ، أَسْوَدُوكِي كَعَمْنِي مِثْلُ مَعْنَى آتَانَا هُوَ ظِلُّ سَايَهُ
 سَايَهُ دَارِ، دَانِي سَايَهُ وَالَا - قَالَ اللَّهُ وَتَدَخَّلُوا ظِلَّ ظِلِّ لَدَا عَشِ تَحْتَ شَايِهِ، كَسِي حِزْرُ كَارِكُنْ، كَسِي
 حِزْرُ كَاتَوَامِ عَشِ الْبَيْتِ كَهَرُ كِي حِجَّتْ - عَشِ مِّنَ الْقَوْمِ سِرْدَارِ، رَتِيسَ، عَشِشٌ وَهُوَ لَكْطَرِي حِزْرُ سَعَى كَنُوبِ كِي
 اَوْرُ كَا حِصَّةٌ بِنَا يَا جَانِي - شَامِيَانَهْ، حِمِيَهْ، وَهُوَ مَكَانٌ حِزْرُ مِثْلُ سَايَهُ لِيَا جَانِي، مَحَلٌّ، قَدَمُ كِي پَشْتِ پَر بِنَا حِصَّةٌ
 كَنُوبِ كَا مَن - عَشِ الطَّائِرُ كَهْوَنَسْلَا عَشِ الْكَرْمِ، اَنگور كِي لُشِي جَرَا عَشِ أَشِ، عَشِ دُشِ، عَشِ شِشِ، عَشِ شِشِ
 عَشِ نِشِ، جَهْوَنِطَرِي، جَهْوَلِدَارِي، بِاطَرَهْ عَشِشِ عَشِ شَا (س) مِثْرُ هَوْنَاهُ، جَهْوَرْدِينَا - (د ن ض) سَعَى لَكْطَرِي كَا مَكَانُ
 بِنَا نَا - حِجَّتْ بِنَا نَا، تَعْنَتْ بِنَا نَا وَغَيْرَهْ - (ض) اِقَامَتْ كَرْنَاهُ عَشِشِ رَحْمَنُ فَلَكَ، شَتْمٌ هُوَ جَوْ هَفْتِ اَفْلَاكُ
 كُو كَهْرِي هُوْنِي هُوَ، اَوْر سَاتُوں آسْمَانُوں كِي حِثِثِ اس كِي مَقَابِلَهْ مِثْلُ اِسِي هُوَ جِيسِي اِيك مِيدَانِ
 مِثْلُ سَاتِ حِلَقِي پَرِي هُوں - عَرِشِ وَكُورِي دُو اَلَكُ اَلَكُ حِزْرِي هُوں يَا اِيك هِي حِزْرِي كِي دُونَامِ هُوں - اس
 مِثْلُ عِلْمَار كِي تَحْقِيقَاتِ مُخْتَلَفِ مِثْلُ حِنِ جَنِّ اَلَشِّ نَهِيں -

تركيب

الْمَقْصُودُ مَبْدَأُ أَنْ يَتَّخِذَ فَعْلُ لِنَظَرِ الشَّابِّ الصَّالِحِ مُرَكَّبٌ تَوْصِيفِيٌّ اَوْر بِالْفَضَائِلِ الْمَحْمُودَةِ
 مُتَعَلِّقٌ سَعَى مَلْ كَر حِلَّةِ فَعْلِيَهْ خَبْرِيَهْ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ اَوْر وَتَبَحَّلِي فَعْلُ ضَمِيرِ شَابِّ هُوَ فَاعِلٌ،
 عَنِ الْخَصَائِلِ الْمَذْمُومَةِ مُتَعَلِّقٌ سَعَى مَلْ كَر حِلَّةِ فَعْلِيَهْ خَبْرِيَهْ مَعْطُوفٌ - مَعْطُوفِيْنِ خَبْر - لَامٌ جَارِ يَسْتَظِلُّ فِعْلٌ،
 ضَمِيرِ شَابِّ هُوَ فَاعِلٌ بَا جَارِ ظَلَّ عَشِشِ الرَّحْمَنِ مُرَكَّبٌ اَضَافِيٌّ مَجْرُورٌ مُتَعَلِّقٌ - يَوْمٌ مَضَافٌ، لَانِي نَفِي
 جَنَسِ ظَلَّ اِسْمٌ اَلَا حَرْفِ اسْتِثْنَاءِ نَوْظَلَّةُ مُرَكَّبٌ اَضَافِيٌّ خَبْر - لَا اِنِي اِسْمٌ وَخَبْرٌ سَعَى مَلْ كَر مَضَافٌ اِلَيْهِ يَوْمٌ
 كَا - مُرَكَّبٌ اَضَافِيٌّ ظَرْفٌ - حِلَّةِ فَعْلِيَهْ خَبْرِيَهْ سَبْتِ اَوَّلِ مَفْرُودٌ مُتَعَلِّقٌ مَبْدَأُ الْمَقْصُودِ كِي يَا مُتَعَلِّقٌ مَحْذُوفٌ
 مَلْ كَر مَبْدَأُ مَحْذُوفٌ ذَاكَ كِي خَبْرٌ - حِلَّةِ فَعْلِيَهْ -

تشریح

نیکو اور بدی دونوں چیزوں کے بیان کرنے سے منشاء یہ ہے کہ دونوں کی حقیقت اور
 نفع و نقصان کے دونوں پہلو خوب روشن ہو جائیں۔ اور سعید و نیک بخت جوان
 (طالب علم) اچھی باتوں پر عمل کر کے نیکیوں کا عادی اور عمدہ صفات کا حامل ہو جائے۔ اور بُری چیزوں
 سے بچکر اپنے اندر سے بُری عادتوں کو نکال دے۔ اور اپنی جوانی میں جہاں وہ مُوَحَّد و عارف ہے
 وہیں اللہ کا عبادت گزار و قربانبردار بندہ بنے، اور نیکیوں کے ساتھ اللہ جل شانہ کے سایہ عرش
 میں راحت و آرام سے ہمکنار رہکر اس کے خوانِ کرم پر مہمان بننے کی عزت اور لذت حاصل
 کرے۔ جیسا کہ نیک جوان کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد اس پر دلیل ہے۔

جو آگے آ رہا ہے۔ یہاں چند باتیں اور سمجھئے۔

(۱) عبارت بالا میں شاب صراح کو خصوصاً اسوجہ سے ذکر کیا ہے کہ طالب علمی کا عمدہ وقت جوانی ہی ہے۔ اور عموماً اچھائی یا بُرائی کا خوگر انسان اسی عمر میں ہو جاتا ہے۔ بعد میں وہ بُری عادتیں جو پختہ ہو چکی ہیں انسان سے نکلتی دشوار ہوتی ہیں۔

(۲) پھر نیکی کے علم ہی سے آدمی متقی نہیں بن سکتا۔ بلکہ بُرائی کا علم اور اس کے نقصانات کا علم اور یقین بھی ہونا چاہیئے۔ تاکہ معاصی سے اجتناب کیا جاسکے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَّ اَرِنَا فِتْنَتَ بَاعِثَهُ وَّ اَرِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَّ اَرِنَا اَجْتِنَابَهُ۔ (اے اللہ ہم کو حق بصورتِ حق ہی دکھلا اور اس کی پیروی کی توفیق دے اور ہم کو باطل باطل دکھلا اور اس سے بچنا نصیب فرما) مطلب یہ ہے کہ حق و باطل کی حقیقت اور ان میں امتیاز و نفع و نقصان ہم پر عیاں فرما کر حق کو اپنانے اور باطل سے دامن بچانے کی ہمت اور توفیق بھی دے۔ معلوم ہوا کہ جس طرح بھلائی کو سمجھنے کی ضرورت ہے اسی طرح بُرائی کو سمجھنے کی بھی ضرورت ہے۔ کیونکہ اگر کوئی بُرائی کو بُرائی نہ سمجھے گا تو اس سے متنفر و مجتنب نہیں ہوگا۔

(۳) طلبہ علوم دینیہ کو بھلائیاں اختیار کرنا اور بُرائیوں سے پرہیز کرنا بنسبت عوام الناس کے بہت ہی اہم ہے۔ کیونکہ طلب علم کی زندگی پر مستقبل کی تعمیر ہوتی ہے۔ یہ وقت بنیاد ہے، اگر یہ بنیاد کج ہوتی تو تمام تر مستقبل کجی کا شکار ہو جائیگا۔

بخشت اول چوں ہند معمار کج : تاثر نیا میرود دیوار کج

جیسے اللہ نے انسانوں کو شکمِ مادر میں بنا کر نکالا۔ اس دنیا میں اس کو ویسا ہی رہنا ہے، کوئی بھی طاقت اس کے رنگ و روپ، صورت و شکل وغیرہ کو بدل نہیں سکتی۔ اسی طرح مدرسہ میں طالب علم بنتا ہے۔ جیسی عادات، خصائل، اعمال اور خیالات اس کے اس زمانہ میں بن جائیں گے۔ وہ مستقبل میں انہی نقوش پر اپنی زندگی گزارے گا۔ کوئی طاقت اس کو بدل نہیں سکتی۔ اور پھر تَمَوُّنٌ کَمَا تَحْيَوْنَ وَ تَمُتُّوْنَ کَمَا تَمُوتُونَ اپنی جگہ پر ایک حقیقت ثابت ہے۔ اسلئے طالب علم کو نہایت محتاط زندگی گزارنی چاہیئے، اُستاد کا ادب، ساتھیوں کا اکرام، کتابوں کی عظمت، مدرسہ کا احترام خصوصیت سے ملحوظ رکھنا چاہیئے، تاکہ علم نافع میسر ہو، اور آئندہ زندگی باعزت گزرے۔ اعلیٰ موت اور بلند درجات والی آخرت نصیب ہو۔ ورنہ معتبر اکابر نے لکھا ہے کہ جو طالب علم طلب علم کے دوران پرہیزگار ہوتا ہے، اور آداب کی رعایت نہیں کرتا تو دنیا میں تین سزاؤں میں سے ایک ضرور ملتی ہے۔ یا تو اس کو منجانب اللہ گنواروں اور جاہلوں کے حوالہ کر دیا جاتا ہے۔ یا بادشاہ کی غلامی کی سزا ملتی ہے، یا جوانی میں مَر جاتا ہے۔ اور آخری سزائیں تو احادیث میں

بڑی بڑی سخت آئی ہیں چمن کو آپ آئندہ حدیث کی کتابوں میں پڑھیں گے۔ اَحَاذُنَا اللہ مِن الشَّرِّ وَالْفِتَنِ مَا ظَلَمْنَا لَهَا وَمَا بَطَلْنَا۔ لہذا اس کتاب کو سمجھ کر پڑھیے۔ اور علم و عمل میں مطابقت کرتے رہیے۔ آپ کو یہ کتاب پڑھانے کا اصل منشاء یہی ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ الْإِمَامُ الْعَادِلُ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ سَايَ كَسَا كُفًى سَايَ نَهْرًا (۱) انصاف کرنیوالا حاکم (۲) اور وہ جوان جسکا اٹھان اپنے رب کی عبادت میں ہوا ہو۔ مَعْلُوقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ (۳) اور وہ آدمی جس کا دل مسجدوں میں لگا رہتا ہے (۴) اور وہ دو شخص جو اللہ کے لئے آپس میں محبت رکھتے ہوں وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَبَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ اِسِي پراکٹھ ہوتے ہوں اور اسی پر جہاد ہوتے ہوں (۵) اور ایسا مرد جو کسی مرتبہ اور جن والی عورت نے بلایا تو اسنے کہدیا کہ اِخْفَاءٌ حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا أَنْفَقَ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا (۶) اور وہ شخص جس نے ایسا چھپا کر صدقہ دیا کہ اس کے بائیں کو پتہ نہ چلا کہ اس کے داہنے ہاتھ فَقَاصَتْ عَيْنَاهُ۔ (بخاری میں) باب فضل اخفاء الصدقة نے کیا خروج کیا۔ (۷) اور وہ شخص جس نے اللہ کو یاد کیا تنہائی میں تو اس کی آنکھیں ہر پڑیں۔

لغات (الامام) مذکور و مومنٹ) جس کی اقتدار کیجائے، پیشوا، معمار کی سابل (وہ ڈوری جس سے سیدھا ہائی دیکھتا ہے) نمونہ، واضح راستہ، آگے کا سبق، خلیفہ، امیر شکر، مصلح منتظم، قرآن، امامت، خلافت، پیشوائی۔ اَمْرٌ يَوْمَ امَّا۔ (ن) قصد کرنا، جذبا پر مارنا، دماغ پر صدمہ پہونچانا۔ اِمَامَةٌ وَاِمَامًا امام بننا۔ اِثْتَدَّ اِقْتَدَا كَرْنَا۔ اَلْعَادِلُ انصاف کرنیوالا۔ مُشْرِكٌ جَرَّ عَادِلُوْنَ۔ عُدُوْلُ رَضَا تیر کو سیدھا کرنا۔ برابر کرنا۔ بِرِيَّةٍ شُرْكٌ کرنا۔ اَلطَّرِيقُ ہٹنا۔ اَلْيَدِ رَجُوعٌ کرنا وغیرہ۔ (ک) سے عادل ہونا، گواہی کے قابل ہونا۔ (س) سے ظلم کرنا۔ نَشَاءُ جوانی کو پہنچنا۔ نو سید ہونا، زندہ ہونا۔ (بابہ فتح) عِبَادَةُ اِيك جاننا، خدمت کرنا، ذلیل ہونا، برتس کرنا، خضوع کرنا، جھکنا۔ (بابہ نصی) باپ دادا سے غلام رہنا۔ (بابہ کرم) غضبناک ہونا، ناک مٹ چڑھانا۔ ملامت کرنا، انکار کرنا۔ (بابہ س) قَلْبُهُ، دل، عقل، گودا، قُلُوبٌ جمع قَلْبٌ پلٹ مینا پھیرنا، لوٹا دینا۔ دل کو قلب اسوجہ سے کہتے ہیں کہ وہ اَلْطُّ لٹکا ہوا ہے، اس کا نیچے کا حصہ پٹلا

میسمل جانا، بہت ہونا۔ اَفَاصَ إِفَاصَةً بہانا۔

ترکیب

سَبَعَةً اِی سَبَعَةً اشخاص مبتدا یُظْلَمُ اللہُ الفِعل فاعل متعلق اور مفعول بہ سے
 بل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر، مبتدا و خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔ اَلَا مَا مَرَّ الْعَادِلُ موصوف صفت
 مبتدا محذوف اَحَدُہَا کی خبر۔ جملہ معطوف علیہ۔ نَشَأَ فِی عِبَادَةِ رَبِّہِ فعل ضمیر ہو فاعل اور متعلق سے
 بل کر مبتدا محذوف ثَابِتُہَا کی خبر۔ جملہ اسمیہ معطوف اول۔ رَجُلٌ مبتدا اول۔ قَلْبُہُ ثانی مبتدا
 متعلق اپنے متعلق فِی الْمَسَاجِدِ سے مل کر خبر مبتدا ثانی کی جملہ اسمیہ خبریہ خبر مبتدا اول کی۔ جملہ اسمیہ
 خبریہ معطوف ثانی۔ رَجُلَانِ مبتدا ثانی فعل هُنَا ضمیر فاعل اور فِی اللہ متعلق سے بل کر جملہ فعلیہ خبر
 مبتدا و خبر جملہ اسمیہ ہو کر پھر مبتدا۔ اِجْمَعَا عَلَیْہِ جملہ فعلیہ معطوف علیہ تَقَا عَلَیْہِ جملہ فعلیہ معطوف،
 معطوفین سے بل کر خبر جملہ اسمیہ خبریہ معطوف ثالث۔ رَجُلٌ مبتدا ظَلَمَتْ فعل اپنے مفعول کا اور
 فاعل مرکب اضافی ذَاتُ مَنْصِبٍ جہاں سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ معطوف رابع۔ رَجُلٌ مبتدا تَصَدَّقَ فعل
 ضمیر ہو فاعل اِخْفَاءُ اِی صَدَقَ مَخْفِیً مفعول مطلق حتی حرف جر لَا تَعْلَمَ فعل شمالہ مرکب
 اضافی فاعل مَا موصولہ اَنْفَقَ یَمِیْنُہُ فعل فاعل جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ مفعول بہ لَا تَعْلَمَ اپنے
 فاعل و مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ مبتدأ و مل مفعول بہ۔ جار مجرور متعلق تَصَدَّقَ کے تَصَدَّقَ فعل
 اپنے فاعل و مفعول اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ معطوف خامس۔ رَجُلٌ مبتدا ذَكَرَ فعل ضمیر
 ذوا الحال خَالِیًا حال۔ ذوا الحال و حال مل کر فاعل۔ نَفِظَ اللہ مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ فَا تَقْرِیْبِہِ
 عاطفہ فَاصْتُ فعل عِیْنَاہِ مرکب اضافی فاعل جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ اپنے معطوف سے
 مل کر معطوف سادس معطوف علیہ اپنے چھوٹے معطوفات سے مل کر جملہ معطوفہ ہوا۔

تشریح

جس طالب علم نے (یا اور کسی شخص نے) اپنی نیت درست اور معرفت و توحید حاصل کر لی۔
 اور نیکی و بری یعنی اللہ کی مرضیات و نامرضیات معلوم کر کے مرضیات پر عمل درآمد
 اور نامرضیات سے پرہیز کیا تو وہ شَابَتْ نَشَأَ فِی عِبَادَةِ رَبِّہِ کا مصداق ہو گیا جس کو عرش رحمن
 کا سایہ نصیب ہوگا۔ اسی ہی دلیل کے لئے مؤلف رحمہ اللہ نے بخاری و مسلم کی یہ حدیث ذکر فرمائی
 ہے۔ کہ شآت قسم کے آدمیوں کو اللہ تعالیٰ اُس دن اپنے عرش کا سایہ عطا فرمائیں گے جس دن
 اس کے سایہ کے علاوہ کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا۔

فِی ظِلِّہِ میں اضافتِ ملک ہے یعنی مضاف مملوک اور مضاف الیہ مالک ہے۔ یوں تو ہر سایہ
 اللہ کی ملک ہے۔ یہاں مراد خاص طور پر ظل عرش ہے جیسا کہ دوسری جگہ فِی ظِلِّہِ کی بجائے

فِي ظِلِّ عَرْشِهِ مَرُوحٌ هُوَ اور يَوْمَ لَا يَظِلُّ سِوَا اللَّهِ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ یعنی قیامت کا دن ہے جبکہ سورج قریب تر ہو جائیگا اور اس کی گرمی نہایت تیز ہو جائیگی۔ اور لوگوں کو اپنے اپنے اعمال کے بقدر پسینہ آئیگا۔ ٹخنوں تک، گھٹنوں تک، ناف تک، ٹھوڑی تک، حتیٰ کہ بعض اپنے پسینہ میں غرق ہوں گے۔ اسوقت کسی چیز کا سایہ سوائے سایہ عرش کے نہ ہوگا۔ بعض علماء نے ظل عرش سے مراد ظل الجنۃ لیا ہے۔ یعنی یہ ساختہ قسم کے لوگ جنت میں داخل ہو کر اس کی نعمتوں سے لطف اندوز ہوں گے جبکہ لوگ پریشانی کے عالم میں ہوں گے۔ اور عرش کے سایہ سے اسوجہ سے تعبیر کر دیا ہے کہ عرش کے نیچے جنت ہے۔ اور عرش سقف جنت ہے۔ ابن دینار کہتے ہیں کہ ظل سے مراد ظل الشمس نہیں ہے۔ بلکہ اس سے مراد کرامت و عزت، مکارہ اور بریشانیوں سے حفاظت اور اللہ کی خاص حمایت ہے۔ یہ مطلب نہایت عمدہ ہے۔ کیونکہ سورج اور تمام عالم عرش کے نیچے اور اس کے سایہ ہی میں ہے۔ دراصل ظل کی اضافت عرش کی جانب کر نیسے تقرب و کرامت ہی مراد ہے۔ وجہ یہ ہے کہ عرش مکان تقرب ہے۔

(۱) ان ساتوں میں سے ایک خوش نصیب انسان امام عادل ہے۔ امام سے مراد ہر ذمہ دار شخص ہے یعنی جو بھی مسلمانوں کے امور کا ذمہ دار ہو بادشاہ ہو یا وزیر، حاکم ہو یا والی، بہر حال اگر وہ انصاف کی صفت رکھتا ہے تو اس کے لئے یہ بشارت ہے۔ سب سے پہلے امام عادل کا ذکر اسوجہ سے فرمایا ہے کہ کثرت مصالح اور عموم نفع کا تعلق حاکم ہی سے ہوتا ہے۔ اور اس کے اچھے اثرات النَّاسُ عَلَى دِينِهِمْ مَلُوكٌ كَهِدَّ كِي رُو سے پورے ملک یا اس پورے علاقہ پر پڑتے ہیں جسکا وہ ذمہ دار ہے (۲) دوسرا خوش بخت وہ نوجوان ہے کہ جوانی میں قدم رکھنے سے پہلے ہی وہ اطاعت شعار و عبادت گزار اور نیکوں کا خوگر ہو چکا تھا۔ ظاہر ہے کہ ایسا شخص اپنی جوانی و پیری میں بھی عبودیت کے وظائف کا پابند ہوگا۔ کیونکہ آغاز جوانی، لہو و لعب کا وقت اور غفلت و بے پروائی کا دور ہوتا ہے۔ جو ایسے وقت نیک ہوگا تو وہ بقیہ زندگی میں بھی نیک ہی رہیگا۔

(۳) تیسرا شخص وہ سعادت مند ہے کہ جس کا دل مسجد میں اٹکا رہتا ہے۔ کیونکہ وہ نماز کا شوقین ہے، دربار خداوندی سے اس کو خاص نسبت ہے۔ اور کسی کے گھر سے تعلق صاحب خانہ سے تعلق کی دلیل ہے تو ایسا شخص اللہ کا عاشق ہے۔ اسی وجہ سے حدیث میں ہے کہ جس کی آمد و رفت مسجد میں (نماز کیلئے) بکثرت ہو، تم اس کے مومن ہونے کی گواہی دیدو۔ قرآن میں ہے اِشْمَاعُ مَسْجِدِ اللَّهِ مِنْ اَمَنِ بِاللَّهِ الْاٰيَةُ حدیث کے الفاظ کا یہ مطلب نہیں کہ وہ شخص مسجد ہی میں بیٹھا رہے۔ بلکہ مسجد میں بار بار آئے۔ کم از کم نماز پنجگانہ باجماعت کی محافظت کرے۔

(۴) چوتھے اللہ کی نسبت سے محبت کر نیوالے مبارک لوگ ہیں جن کی محبت میں اخلاص ہے۔

یعنی صرف اللہ کے لئے ہے، دنیوی اغراض اس میں شامل نہیں، دوسرے صدق ہے، منہ دیکھی محبت نہیں بلکہ ملتے ہیں تو محبت دل میں لیسکر، نفاق سے نہیں۔ جدا ہوتے ہیں تب بھی محبت دل میں ہوتی ہے۔ یہ ہی دونوں چیزیں اللہ کو سب سے زیادہ پسند ہیں۔ اخلاص و صدق، جس بندہ میں یہ دونوں جوہر جمع ہو جائیں وہی اللہ کے نزدیک قیمتی اور قابل قدر ہوگا۔ احادیث میں حب فی اللہ کے بہت فضائل وارد ہیں۔ بعض حدیثیں اسی کتاب میں آرہی ہیں۔ حتیٰ کہ ایک حدیث میں اس محبت کو ایمان کا موقوف علیہ قرار دیا گیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جنت میں نہیں جا سکتے جب تک مومن نہ ہو جاؤ۔ اور مومن نہیں ہو سکتے جب تک آپس میں محبت نہ کرو۔ میں تمہیں محبت کا ایک عمل بتلاؤں تم اسے کر لو گے تو محبت حاصل ہو جائے گی۔ وہ یہ ہے کہ ایک دوسرے کو سلام کیا کرو۔ افسوس ہے کہ آج کل محبتیں دنیوی اغراض کے لئے ہی زیادہ ہوتی ہیں۔

غرض کا نام اباب غرض نے دوستی رکھا۔ یہ الفت و حقیقت اک بڑا سنگین دھوکہ ہے خصوصاً نفسانی ناپاک دوستیاں ہمارے مدارس اسلامیہ میں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ اور نا عاقبت اندیش طلبہ ایسی دوستیوں میں پڑ کر علم و عمل دونوں ہی سے محروم ہو جاتے ہیں۔ بلکہ بعض کی تو دین و دنیا دونوں قسم کی زندگیاں تلخ ہو جاتی ہیں۔ نعوذ باللہ۔ اس شیطانی فریب کو محبت سمجھنا ہی غلط ہے۔

نہ عشق است آنکہ بر مردم بود + ایں فساد خود دن گندم بود
حضرت مولانا محمد رحیمی صاحب کاندھلویؒ کا مقولہ ہے کہ جس طالب علم کو دوستی کا مرض ہو گا وہ کتنا ہی ذہین کیوں نہ ہو اس کو علم نہ آئیگا۔ اور جس میں دوستی کا مرض نہ ہو وہ کتنا ہی غبی کیوں نہ ہو اس کو علم کا کچھ نہ کچھ حصہ ضرور ملیگا۔

(۵) پانچواں وہ بلند حوصلہ اور بہادر انسان ہے کہ نفسانی خواہش پوری کرنے کے اسباب موجود اور ظاہری رکاوٹ کوئی موجود نہیں ہے مگر خوف خدا اس کی دست گیری کرتا ہے، اور وہ اسکو نافرمانی سے محفوظ رکھتا ہے۔ درحقیقت خوف و خشیت خداوندی بہت بڑی دولت اور دونوں جہان میں کامیابی کی ضمانت ہے جس کے قلب میں خشیت پیدا ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو حکمت یعنی علم و عمل کی دولت سے سرفراز فرماتے ہیں۔ اسی وجہ سے فرمایا: **وَمَنْ أَوْفَىٰ الْحِكْمَةِ خَشْيَةُ اللَّهِ** جس طرح سر کی سلامتی جاندار کی حیات و بقا کی بنیاد ہے اسی طرح حکمت کے لئے خشیت ضروری ہے۔ **وَمَنْ أَوْفَىٰ الْحِكْمَةِ فَقَدْ أَوْفَىٰ خَيْرًا كَثِيرًا** قرآن نے خوف و خشیت والے کو جنتی فرمایا ہے۔

وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَمَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ۔ (جو اپنے رب کے آگے کھڑا ہو نیسے ڈر جائے اور اسوجہ سے نفس کو خواہش سے روک دے تو جنت ہی اسکا ٹھکانہ ہے) **إِنَّمَا تُنَدُّ مِنْ اتِّبَاعِ الْكُفْرِ وَخَشْيَةِ الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ**

(۱) اے ہمارے نبی آپ اس کو ڈراسکیں گے جو قرآن کی پیروی کریگا اور اللہ سے اس کو بین دیکھے ڈریگا۔
ایسے شخص کو (جو قرآن کی پیروی کرتا ہو اور اللہ سے ڈرتا ہو) مغفرت اور جنت کی خوشخبری دیدیں
طلبہ عزیز اگر علم و عمل، مغفرت و جنت آپکا مدعا ہے، تو خوف و خشیت خداوندی مطلوب تک
رسائی کے لئے آپکا رہبر کامل ہے۔ اور یہ پیرا اللہ والوں کے در سے ملیگا اور نیک اساتذہ کی
خدمت سے حاصل ہوگا۔

تمنا علم دین کی ہے تو اساتذوں کی خدمت کر + نہیں ملتا یہ پیرا بادشاہوں کے خزانوں میں
نیک اور متبع سنت اساتذہ کے قرب و صحبت سے قلب میں خشیت کا لودا اگتا ہے، اور وہ
پردانِ طرہ حکمت یعنی علم و عمل کا پھل دیتا ہے۔ یہی مطلب ہے ذیل کے اس مشہور شعر کا
نہ کتابوں سے نہ وعظوں سے نہ زور سے پیدا + علم ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا
رجل طلبۃ الخیر نافرمانی کی دعوت دینے والی معمولی عورت نہیں، مرتبہ و حسب و نسب والی حسین و
خوبصورت عورت ہے، دعوت کا اثر، عورت کا فتنہ، مرتبہ و وجاہت جسکی وجہ سے بظاہر اس
عمل پر مقرر کا اندیشہ مرتفع اور نفع کی توقع غالب ہے۔ حسن و جمال جس کی طرف انسان کا فطرۃ
میلان ہوتا ہے۔ اور جس سے مضبوط و روشن آئینہ پرہیزگاری میں بال پڑ جاتا ہے۔ اتنی کششوں
کے ہوتے ہوئے اور اتنی قیدوں میں گرفتار ہو کر کوئی ایسا بلند حوصلہ اور بہادر، عفت آب
ہی اِنِّیْ اَخَافُ اللہ کہہ سکتا ہے جسپر اللہ کی خاص نظر عنایت و حفاظت ہو، اور اسکو ضد نصیحت
کی شان عطا نہ ہوئی ہو۔

بہت مشکل ہے بنیادہ گلگوں سے خلوت میں + بہت آساں ہے یاروں میں معاوۃ اللہ کہہ دینا
اَو اِنِّیْ اَخَافُ اللہ خواہ وہ زبان سے کہے یا قلب میں یہ کیفیت پیدا ہو دونوں کو عام ہے۔ ایک بات
اور سمجھئے۔ خوف و خشیت میں تھوڑا سا فرق ہے خشیت وہ ڈر کہلاتا ہے جس میں محبت شامل ہو۔
اور خوف عام ہے۔ بندوں کا اللہ سے ڈرنا خشیت ہے۔ کیونکہ وہ بندوں کا محبوب ہے۔ قرآن پاک
و حدیث شریف میں بیشتر خوف و خشیت کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ
خَشِیَّتَكَ الَّتِیْ تَحُولُ بَیْنِیْ وَبَیْنَ مَعَاصِیْكَ۔

(۶) رَجُلٌ تَصَدَّقَ الْاِچھٹا وہ مخلص و عاشق حق ہے کہ جو کچھ وہ اپنے محبوب حقیقی کی بارگاہ میں پیش
کرتا ہے اس کو اغیار کی نگاہوں سے چھپانے کا اتنا اہتمام کرتا ہے کہ داہنے ہاتھ سے دیتا ہے
تو بائیں ہاتھ کو خبر بھی نہیں ہوتی یہ ایک محاورہ ہے جو اردو میں بھی انہیں الفاظ سے مشہور ہے۔
مزا د مبالغہ اخفاء ہے۔ یا یہ کہہ لو کہ داہنے ہاتھ سے دیرا ہے اتنا چھپا کر کہ جو اس کی بائیں جانب
کھڑا ہو اس کو معلوم نہ ہو۔

اس مسئلہ میں علماء نے کلام کیا ہے کہ صدقات میں اخفار افضل ہے یا اظہار۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ میں اعلان و اظہار (سب کے سامنے دینا افضل ہے) کہ اس میں دفعِ شہمت اور اقامتِ فرائض کی دعوت بھی ہے۔ نفلی صدقات میں علی الاطلاق اخفار افضل ہے جس طرح نماز کے فرائض کو باجائز علی الاعلان پڑھنا ضروری ہے۔ اور نوافل میں اخفار افضل ہے۔ چنانچہ حدیث میں ہے اَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ (آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا افضل ہے فرض نماز کے علاوہ)۔

دوسرے بعض علماء کا علی الاطلاق اخفار کے افضل ہونیکا قول ہے۔ بعض کا اس کے برعکس ہے۔ امام نووی کا قول ان سب میں بہتر ہے۔ اور عمدہ بات یہ ہے کہ اگر دل میں اخلاص و رضائے الہی کا مکمل جذبہ ہے۔ اور جس کو دیر پا ہے اس کی اذیت و شرمندگی کا اندیشہ نہیں تو اخفار و اظہار سب برابر ہے۔ اور اگر نفس اظہار سے پھولتا ہے تو اخفار افضل ہے۔ اسی طرح اگر زکوٰۃ ظاہر کر کے دینے میں دفعِ شہمت اور ترغیب مقصود ہے۔ مثلاً کوئی دیندار ہے یا عالم و مقتدا ہے اگر وہ چھپا کر دیگا تو لوگ اس کو متہم کریں گے، اور خود زکوٰۃ کا اہتمام نہ کریں گے تو اظہار کا اہتمام کرنا چاہیے۔ یعنی لوگوں کے علم میں آجائے کہ یہ صاحبِ زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اسی طرح نفلی صدقات کا اظہار اگر لوگوں کی ترغیب کا باعث ہو تو اظہار افضل ہے۔ اگر مذکورہ مصلح میں سے کوئی مصلحت نہ ہو تو پھر اخفار ہی بہتر ہے۔ کیونکہ نفس کی شرارتوں سے زیادہ حفاظت اسی صورت میں ہے۔

(۷) وَرَجَّلَ ذَكَرَ اللَّهِ۔ ساتواں شخص محبوبِ حقیقی کا وہ دیوانہ ہے کہ تنہائیوں میں محبوب کو یاد کر کے روتا ہے۔ رات کی تاریکیوں میں چھپ کر اس کے عشق میں یا اس کی ناراضگی کے خوف سے آسویہا تا ہے ایک ٹیس جگر میں اٹھتی ہے ایک دردِ سادل میں ہوتا ہے = ہم رات کو رویا کرتے ہیں جب سارا عالم سوتا ہے ہمارا کام ہے راتوں کو رونا یا دلبر میں ہماری نیند ہے محو خیال یا رہو جانا

ذَكَرَ اللَّهُ حَالِيَا۔ اللہ کو یاد کر کے رونا بہر حال محمود ہے۔ البتہ جلوت میں ریاکاری اور بناوٹ کا احتمال بھی ہے۔ اور عموماً مخلصین بغیر مغلوبِ احوال ہوئے دوسروں کے سامنے روتے بھی نہیں ہیں۔ انکا رونا دھونا تنہائیوں میں ہی ہوتا ہے۔ تنہائی میں رونا مخلصوں کا طریقہ بھی ہے اور اخلاص کی دلیل بھی۔ اسوجہ سے خالصی کی قید لگا دی گئی۔ احتمالِ ریائے احترازی ہے۔ تو یہ قید احترازی ہے۔ اور طرزِ مخلصین کو بیان کرنا ہے۔ تو احترازی بھی ہو سکتی ہے کہ بکارِ غیر مخلصین سے احتراز مقصود ہے۔ اور قیدِ اتفاقی و واقعی بھی ہو سکتی ہے کہ درحقیقت بیانِ واقعہ ہے۔ فَقَاضَتْ عَيْنَاۃً سے زیادہ مبالغہ اور بکارِ بغیر تکلف سمجھ میں آتا ہے اس کی بہ نسبت کہ یوں کہا جاتا فَقَاضَتْ دُمُوعًا۔ کما لا يخفى۔ اور رونے کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں۔ غلبہ شوق اور شدتِ خوف۔ اور دونوں ہی محمود ہیں۔ ایسے رونے والوں کے لئے احادیث میں جہنم کے حرام ہونے اور جنت کے واجب ہونیکل بشارتیں

اور خوشخبریاں وارد ہوتی ہیں۔ یہ بات بھی یاد رکھئے کہ محبت سے ذکر پیدا ہوتا ہے اور ذکر سے محبت میں کمال اور کمال کی علامت یہ ہے کہ محبوب کے ناراض ہونے کے خوف اور اس کے وصال کے شوق میں بے ساختہ آنکھوں سے اشکوں کی بارش ہو کرے۔ روایت بالا کے الفاظ میں رواد کا جزوی اختلاف بھی ہے جس کا ذکر مبتدئین کے مناسب حال نہیں۔

وَهَذَا شُرُوعٌ فِي الْمَرَامِ وَفَقِّنِي اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ لِحَيْرِ الْخِتَامِ فَأَوَّلُ مَا
اور یہ مقصد میں شروعات ہے اللہ تعالیٰ مجھ کو اور تم کو حسن خاتمہ عطا فرمائے۔ پس سب سے پہلے
يَلْزَمُ عَلَيْنَا تَحْقِيقَهُ وَتَنْقِيحَهُ أَنْ الْبَرِّ مَا هُوَ۔
جس کا بیان کرنا اور خلاصہ کرنا ہم پر ضروری ہے یہ بات ہے کہ نیکی کیا ہے؟

لغات شُرُوعٌ ابتداء آغاز شَرَعَ شَرَعًا وشرعًا وشرعًا (ف) في الماء پانی میں داخل ہونا، اوکے پانی پینا۔
جانور کو پانی پر لیجانا۔ شروع کرنا، کام میں مشغول ہونا۔ راستہ ظاہر ہونا، کرنا (الازم و تعدی)
شَرَعَ وَضَعَ إِلَهِي عِبَادَةَ اللَّهِ کے مقرر کردہ احکام۔ خَيْرٌ بھلائی، نیکی، مال ج خَيْرٌ، آخِسَارٌ،
خِيَارٌ۔ خَارِجٌ خَيْرًا (ض) فضیلت دینا۔ انتخاب کرنا، چننا۔ خَيْرٌ اُمُّ تَفْضِيلٍ کا صیغہ اخيرٌ
کا مخفف ہے۔ اور اس کی مؤنث خَيْرَةٌ آتی ہے۔ الْخِتَامُ خَتَمٌ غَنَمٌ خَتَمًا وَخِتَامًا مہر لگانا،
غنم کرنا۔ خَتَمٌ مہر، شہد۔ خِتَامٌ وہ چیز جس سے مہر لگائی جائے۔ اَوَّلٌ پہلا ج اَوَّلٌ، اَوَّلِيٌّ،
اَوَّلُونَ۔ مؤنث اَوَّلِيٌّ ج اَوَّلِيٌّ اَوَّلِيَّاتٌ۔ لفظ اَوَّلٌ جب صفت واقع ہوتا ہے تو غیر منصرف ہوتا ہے،
دوسریوں (وزن فعل و وصفیت) کی وجہ سے جیسے لَقِيتُهُ عَامًا اَوَّلٌ اور اس کے ما سوا سب
صورتوں میں منصرف ہوتا ہے۔ اَلْ يَكُوْلُ اَوَّلًا لَوْ شَاءَ يَلْزَمُ دس لازم ہونا۔ ضروری ہونا، چمٹنا،
لزام موت، حساب، بہت چمٹنے والا فیصلہ۔ تَنْقِيحٌ تحقیق کرنا، اختصار کرنا، صاف کرنا، اصلاح
کرنا، درست کرنا۔ نَقَعَ نَقْعًا نَقْحًا (ف) گودا نکالنا، چھیل کر صاف کرنا، خالص کو روپی سے جدا کرنا۔

ترکیب وَاسْتَأْنَفَ هَذَا مَبْدَأَ شُرُوعٍ اپنے متعلق فی الْمَرَامِ سے ملکر خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔
وَفَقِّنِي اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ فَعِلٌ۔ لفظ اللہ فاعل، یا نے متکلم معطوف علیہ اِیَّاكُمْ
معطوف سے ملکر مفعول بہ، لِحَيْرِ الْخِتَامِ متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ معرضہ ہوا فَا تَعْقِبِہِ اَوَّلُ مضاف
مَا موصول یَلْزَمُ فَعِلٌ اپنے فاعل تَحْقِيقُهُ وَتَنْقِيحُهُ (معطوفین) سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر وصلہ۔
موصول وصلہ مضاف الیہ مضاف مضاف الیہ مل کر مُبْتَدَاً اَنَّ حرف مشبہ بفعل الیہ اَمُّ

مَا بِمَعْنَى اَنْ شَيْءٌ يَبْتَدِئُ خَيْرٌ مِنْهُ اسْمُهُ اَنْ كُنْزُهُ اَنْ مَعَ اسْمٍ وَخَيْرٌ مِنْهُ تَبَاوُلٌ مَفْرُودٌ خَيْرٌ مِنْهُ بَدَأٌ وَخَيْرٌ مِنْهُ جَمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ خَيْرٌ مِنْهُ هُوَا.

تشریح اس تمہید مفید کے بعد مولف اصل موضوع کا آغاز کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ یہ آغاز مقصد ہے۔ حق جل شانہ، مجھ کو اور تم کو حسنِ خاتمہ کی دولت سے سرفراز فرمائے۔ آغاز انجام کے لئے اور استداختام کے لئے ہوتی ہے۔ انجام اچھا ہے تو آغاز بھی مبارک ہے۔ لامحالہ آغاز پر انجام کو پیش نظر رکھنا اور اس میں خیر پیدا ہونے کی دعا کرنا بر محل ہے۔ خاتمہ کے اچھا ہونے کی دعا کا منشاء بظاہر ایمان پر موت ہے۔ اگرچہ ممکن ختم کتاب بخیر و عافیت بھی ہے۔ مولف کیلئے تالیف کے اعتبار سے اور طالب کے لئے پڑھنے کے اعتبار سے مگر راجح اول ہی ہے جو ہر کوشش و عمل خیر کا منشاء ہے۔ وَالْاَعْيَارُ بِاَحْوَاتِمْ۔ چونکہ کتاب میں دو بحثیں ہوں گی۔ ایک برائیکلی کی۔ دوسری اثم (گناہ) کی۔ اسلئے فرماتے ہیں کیونکہ اصل و اہم مقصد بر کا بیان ہے۔ اسلئے اول بر کی حقیقت کا بیان کیا جاتا ہے۔ اس سے فراغت کے بعد بحث اثم کا نمبر آئیگا۔ انشاء اللہ۔

الْبِرُّ مَا هُوَ؟

نیک کیا ہے؟

(۵۱) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا کہ نیک یہ نہیں ہے کہ تم اپنا رخ پورب یا پچم کی سمت کرو۔
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ
لیکن نیک (حقیقت) وہ شخص ہے جو اللہ پر اور آخری دن پر اور فرشتوں پر اور کتاب پر اور نبیوں پر
وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ
ایمان رکھتا ہو اور اللہ کی محبت (کی بنا) پر مال رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور مسافروں
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
اور (محتاج) سائلوں کو اور قیدیوں اور غلاموں کی (گردن چھڑنے میں دیتا ہو اور نماز کی پابندی کرتا ہو اور زکوٰۃ
بِعَهْدِهِمْ إِذْ عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ
ادا کرتا ہو اور (نیک وہ لوگ ہیں) جو اپنا عہد پورا کرتے ہیں جب عہد کر لیتے ہیں اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں تنگدستی
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ (سورۃ البقرہ پل ۶ آیت ۷۷)
اور بیاری میں اور جہاد کی وقت یہی لوگ (واقعہ) پختے ہیں اور یہی لوگ (اصلی) متقی ہیں۔

لغات

عَنْ جَنَاحٍ (ض) عزیز ہونا، قوی ہونا، ضعیف ہونا، قلیل ہونا، کمیاب ہونا، دشوار ہونا، کریم ہونا، غالب ہونا۔ باب نصر سے متعدی، قوی کرنا، عزت کی کوشش میں غالب کرنا۔
عَزَّزَ مدد کرنا، قوی کرنا، معزز بنانا، تعظیم کرنا، عِزَّ عِزَّت، سخت بارش، عزیز، شریف، قوی، تادیر، معزز، بادشاہ، ایسا بلند کر اس کا حصول دشوار ہو اور وہ مغلوب نہ ہو سکے، اور کوئی اس کو عاجز نہ کر سکے اور اس کے مانند کوئی نہ ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ہے۔ جَعَزَ اَشْرَ، آجَزَ اَوْزَرَ، وزیر مصر کا لقب بھی رہا ہے۔ جَلَّ (ن ض) مصدر جَلَّ وَجَلَّوْا، جَلَّالًا وَجَلَّالَةً بڑے مرتبہ والا ہونا، حجم میں بڑا ہونا، اپنے وطن سے دوسرے شہر کو چلے جانا، بڑے حصہ کو لینا وغیرہ۔ جَلَّیْلٌ صفت۔ اسمائے حسنیٰ میں سے بھی ہے۔ جَرَّ اَجَلًا وَاَجَلَةً وَجَلَّةٌ تَوَلَّوْا باب تَفَعَّلَ سے چھوڑ دینا، اِعْرَضَ کرنا، پیٹھ دیکر بھاگنا دوستی کا بدل جانا، مُسْتَعِدَّ ہونا، ذمہ داری لینا۔ (ض) سے (قلیل الاستعمال ہے) والی ہونا، متصرف ہونا۔ مَحَبَّت کرنا، مدد کرنا (س) سے قریب ہونا۔ قَبِلَ جانب، سمت، طاقت، قدرت۔ قَبْلَةً جہت جس چیز کا سامنا کیا جائے۔ قَبْلَةً بَوَسَّ، کفالت، ضمان (س) سے قبول کرنا، تصدیق کرنا۔
(ن) سے بُرِّدَ اَوْ اُجِلْنَا، مشغول ہونا، لازم ہونا، متوجہ ہونا۔ نَزَّ (س) سے عورت کا ذاتی جنائی ہونا۔
دایہ گری کرنا۔ مَشَرَّقٌ مِثْلُ الشَّمْسِ طُلُوعِ آفتاب کی جگہ یا جہت جہ مَشَارِقُ (س) کان کو لبائی میں چرنا۔ آفتاب طلوع ہونا (ن) سے اَنَکَدَ کَا سُرْعَ ہونا، زخم کا خون سے بھرنا وغیرہ۔ شَرَّقٌ آفتاب المَغْرِبِ پچھم، آفتاب غروب ہونے کی جگہ۔ مَالِکٌ یُرِیْطُ مَغْرِبًا طُلُوعِ وَغُرُوبِ کی جگہ۔ (ن) سے وطن سے علیحدہ ہونا، پردیسی ہونا، پوشیدہ ہونا۔ (س) سے چہرہ کا لَو سے کالا ہو جانا، دور ہونا، وطن سے جدا ہونا۔ پچھم میں پہنچنا، جلاوطن کرنا، مسافت پر اُبھارنا، دور کرنا، مجد کرنا۔ اَغْتَابَ مغرب میں جانا، عجیب چیز لانا، نصیص ہونا۔ نوادرات بیان کرنا۔ النِّیُّومُ الْاٰخِرُ اٰخِرِی دُن، قیامت کا دن۔ الْمَلٰٓئِکَةُ ج مَلَکٌ کی فرشتہ۔ یہ یا تَوَالُّوْکَ سے ماخوذ ہے اَلْکَ یَا اِلَکَ اَلْوُکَ وَاَلُوْکَا وَمَا لَکَا وَاِلَا کَ (ض) پیغام پہنچانا اِسْتَا لَکَ پیغام لیجانا۔ یا مِلَکٌ سے ماخوذ ہے مَلَکٌ یَمِلَکُ وِمَلَکَا (ض) مالک ہونا، غالب ہونا، قابو رکھنا۔ اَمَلَکَ وِمَلَکَ مالک بنانا، بادشاہ بنانا۔ مِلَکٌ بادشاہ، صاحب قوت و اقتدار۔ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ہے جہ مَمْلُوْکٌ وَاَمْلَاکٌ۔ مَلَکٌ بادشاہ، ملکیت۔ جہ مَمْلُوْکٌ وَاَمْلَاکٌ۔ مَلَکٌ، مَلَاکٌ فرشتہ۔ رَاہِلٌ مَالِکٌ، مَالَاکٌ تھا یا مَمْلَکٌ اور مَمْلَاکٌ تھا۔ بہر دو صورت تخفیف کی گئی ہے جہ مَلَاکِکَ وِمَلَاکِکَ۔ وَاَلِکَ تَابَ جہیں لکھا جائے خط، صحیفہ، فرض، حکم، اندازہ جہ کُتِبَ وکُتِبَ۔ وَاَلِکَ تَابَ عَلِی الْاِطْلَاقِ ہر وہ کتاب جو منزل من اللہ ہو۔ اہل کتاب جن کے پاس آسمانی کتاب ہو۔ اَمَّا الْکِتَابُ سُوْرَةُ فَاتِحَہ، لوح محفوظ۔ کِتَابُ اللہ (قرآن) ہو اَلْقُرْآنُ الْمُنَزَّلُ عَلِی الرَّسُوْلِ (محمد) عَلَیْہِ السَّلَامُ الْمَكْتُوْبُ فِی الْمَصَاحِفِ الْمَنْقُولُ عَنْہُ

مستدی ہوتا ہے۔ وَفِي الرَّقَابِ رِقَبَةٌ کی جمع گردن یا پس گردن۔ رَقَبَاتٌ۔ رَقَبٌ۔ اَرْقَبُ بھی معنی آتی ہیں۔ رِقَبَةٌ کا اطلاق غلام و ملوک پر بھی آتا ہے۔ یہاں بھی مراد ہے رَقَبٌ يَرْقُبُ رَقُوبًا رَقَابَةً رِقَبَانًا رِقَبَةً (ن) انتظار کرنا، نگہبانی کرنا، ڈرنا۔ وَ اَقَامَ بَابَ اِفْعَالٍ سے قائم کرنا، پابندی کرنا نصر سے کھڑا ہونا، ٹھہرنا۔ وَالْمُؤَقُونَ اَم فاعل ایفاء سے پورا کرنا۔ وَفَا يَفِي وَفَاءً (ن) پورا کرنا، برابر ہونا بَعْدَ عَهْدِهِمْ عَهْدَ وَفَاءٍ ضَمَانٌ، اَمَانٌ، ذَمٌّ، دُوسْتی، وَصِیَّتٌ، مِثَاقٌ، قَسَمٌ، شَہِی قُرْمَانٌ جِ عَهْدِهِمْ عَهْدَ عَهْدًا (س) حفاظت کرنا، دیکھ بھال کرنا، پورا کرنا، ملاقات کرنا۔ عَهْدَةٌ ضَمَانٌ، کِفَالَتٌ مَعْمُودٌ معروف و مشہور۔ مَعَاهِدَةٌ اَبَدٌ دوسرے سے عہد کرنا۔ وَالصَّيْرَيْنِ جِ صَابِرٌ کی۔ صَبْرٌ کرنا (س) صبر سے دلیری کرنا، بہادری کرنا، رُک جانا، مجبور کرنا، لازم کر دینا، جانور کو بغیر چارہ کے باندھنا روک دینا۔ عموماً مَعَ سے لازم آتا ہے، ضامن ہونا، ضامن دینا (باب نصر) صبر بہادری، مصیبت کی شکایت نہ کرنا۔ الصَّبُورُ بُرُودَار۔ اسمائے حسنیٰ میں سے ہے۔ جِ الصَّبُورُ فِي الْبَاسَاءِ لُطَائِي، بھوک، شدت، محتاجی۔ الْبُؤْسُ کسے بھی یہی معنی ہیں۔ بَاسٌ بہادری، قوت، خوف، عذاب۔ بَيْتٌ بُؤْسًا يَبُؤْسًا بُؤْسًا (س) سخت حاجت مند ہونا۔ يَابِسٌ محتاج جِ بُؤْسٌ بُؤْسٌ (د) بَاسًا مضبوط و بہادر ہونا وَالضَّرَاءُ سُخْتٌ، قُطٌّ، جَانِي وَمَالِي نَقْصَانٌ۔ الضَّرَّةُ جَانِي وَمَالِي نَقْصَانٌ، الضَّرَّةُ حَاجَتٌ، تَنَگِ حَالٍ، تَكْلِيفٌ، پِستَن کی جڑ، پِستَن، تھن، مِلّ کثیر، سوکن جِ ضَرَائِدُ الضَّرَائِدُ نَقْصَانٌ پہونچا نیوالا۔ اسمائے باری میں سے ہے۔ ضَرَّةٌ، صَارُورَةٌ، صَارُورٌ، صَارُورَاءُ حَاجَتٌ ضَرُورِيٌّ جِسْرُ اِنْسَانٍ مَجْبُورٌ هُوَ۔ ضَرَّ يَضُرُّ ضَرًّا (ن) نَقْصَانٌ پہونچانا، مجبور کرنا۔ الْمَتَّقُونَ جِ مَتَّقِيٌّ کی پرہیز گار، صاحب تقویٰ (ض) سے پرہیز کرنا، خوف کرنا، پرہیز گار ہونا، تَقْوَى پرہیز گاری خوفِ خدا تَقَاةٌ پرہیز گاری تَقَى جِ جِ تَقَى کی جمع اتَّقِيَاءُ، تَقَوَاءُ۔

ترکیب

قَالَ اللهُ فَعِلْ فاعِل جملہ فعلیہ قول عَنْ فعل ضمیر ہو فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ وَجَلَّ جملہ فعلیہ معطوف، معطوف علیہ وَعُطِفَ جملہ معطوفہ معترضہ لَئِنْ فعل ناقص، اَلْبَرِّ اس کی خبر مقدم اَنْ تَوَلَّوْا فعل ضمیر اَنْتُمْ فاعل وَجَوْهَكُمْ مرکب اضافی مفعول بِرِ قِيلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مرکب اضافی مفعول فِی جملہ فعلیہ لَئِنْ کا اسم لَئِنْ اپنے ام و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مستدرک منہ۔ وَاَوْ زَانَهُ لِيَكْنَ حَرْفٌ مِثْلُ فِعْلٍ بِرَائِ اسْتَدْرَاكُ الْبَرِّ اسم فاعل یا مصدر اسم۔ مَنْ مَوْصُولٌ اَمَنْ فعل ضمیر ہو فاعل بَا جَارَهُ اللهُ معطوف علیہ اپنے تمام معطوفات (الیوم الآخرتا البیتین) سے مل کر مجرور متعلق فعل اَمَنْ اپنے فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول وصلہ مل کر خبر لکن اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ معطوف علیہ وَاَتَى فعل ضمیر ہو فاعل الْمَالِ

مفعول بہ علی حقیقہ متعلق ذوق القربیٰ اپنے اگلے چاروں معطوفات سے مل کر مفعول ثانی۔ فی الزکات بذریعہ عطف متعلق ثانی۔ اَنْفِ اپنے فاعل دونوں مفعولوں اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف اول و اقَامَ الصَّلٰوةَ فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف ثانی۔ وَاَقَامَ الزَّكٰوةَ اسی طرح معطوف ثالث، الْمُؤْمِنُونَ مبتدای الذین یوفون بِعَهْدِهِمْ۔ اِذَا حُرِفَ بِشَرْطِ عَاهِدٍ وَاَفْعَلِ ہم ضمیر پوشیدہ فاعل جملہ فعلیہ شرط جملہ ماقبل وال علی الجزاء۔ جملہ شرطیہ جزائیہ معطوف رابع۔ الصَّیْرِنِ صیغہ اسم فاعل، الْبَاسَاءِ معطوف علیہ اپنے دونوں معطوفوں الضَّرَاءِ اور حِیْنِ الْبَیِّنِ مرکب اضافی سے مل کر مجرور فی کا ہو کر متعلق۔ الصَّیْرِنِ اپنے متعلق سے مل کر مفعول بہ اَمَدٌ فِعْلٌ با فاعل محذوف کے۔ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف خامس معطوف علیہ (وَلَکِنَّ الْبِرَّ اِلَیَّ) اپنے پانچوں معطوفات سے ملکر مستدرک اُولَئِکَ بِمَبْدَا الَّذِیْنَ اَمَّ موصول صَدَقُوا صلہ جملہ فعلیہ سے ملکر خبر معطوف علیہ۔ اُولَئِکَ بِمَبْدَا۔ هُمْ بِمَبْدَا ثَانِی الْمُتَّقُونَ خبر مبتدای خبر مل کر خبر مبتدائی اول۔ وہ اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ معطوف۔ یَا هُمْ کو ضمیر فصل مان لو۔

تشریح (۱) مؤلف علیہ الرحمۃ مقصود کا آغاز کرتے ہوئے (نیکی) کی بحث شروع کرتے ہیں چنانچہ عنوان "الْبِرُّ مَا هُوَ" (نیکی کیا ہے) کے تحت سورۃ بقرہ کی وہ آیت شریفہ تحریر فرمائی جس میں بہت سے اہم ابواب بر اجمالاً مذکور ہیں۔ اور وہ یہ ہیں (۱) اللہ پر ایمان، (۲) قیامت پر ایمان (۳) فرشتوں پر ایمان (۴) اللہ کی کست ابوں پر ایمان (۵) نبیوں پر ایمان (۶) اللہ کی خوشنودی کے لئے رشتہ داروں کے ساتھ احسان و سلوک (۷) یتیموں کی پرورش (۸) مسکینوں اور محتاجوں کی مدد (۹) مسافروں کا مالی تعاون (۱۰) مانگنے والے اصحابِ حاجت کے ساتھ مالی ہمدردی (۱۱) غلاموں کی آزادی اور قیدیوں کی رہائی (۱۲) نماز کی پابندی (۱۳) زکوٰۃ کی ادائیگی (۱۴) عہد و پیمان کی حفاظت (۱۵) جہاد (۱۶) مرض و تنگدستی میں صبر و استقامت۔ اس آیت کو موضوعِ تبرکی بنیاد بنا کر عنوانات مذکورہ مجملہ کی آئندہ بالترتیب وضاحت فرمائی ہے۔ مزید برآں احادیث سے پچاس عنوانات کے تحت دیگر ابواب بر کو ان عنوانات کی تفصیلات کے بعد ذکر فرمایا ہے۔ اس طرح "بر" کی حقیقت کو ۶۵ عنوانات میں واضح کیا ہے جنہیں ۳۵۱ نصوص کو جمع کیا ہے۔ اس اجمال و تفصیل کی تکریر سے تقریر فی القلب کا فائدہ نہایت عمدہ و لطیف طریقہ پر حاصل ہوا۔ فَلْيَتَّخِذُوا شَرَاءَ۔

(۲) آیت بالا کا مطلب سمجھنے کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ جب مسلمانوں کا قبلہ بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ کر دیا گیا تو دشمنانِ اسلام یہود و نصاریٰ اور مشرکین نے (جو ہمہ وقت

عیب جوئی کی فکر میں رہتے تھے، بڑا شور و شغب کیا اور طرح طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلام پر طعن و تشنیع اور اعتراضات کا سلسلہ جاری کر دیا۔ قرآن پاک میں اس آیت سے پہلی آیات میں اُن کے جوابات خوب تفصیل سے آچکے ہیں۔ اس مذکورہ بالا آیت میں اس بحث کو ایک خاص انداز میں ختم کر دیا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ تم نے سارا دین اسی بات میں منحصر سمجھ رکھا ہے کہ نماز میں انسان کا رُخ مغرب کی طرف ہو یا مشرق کی، اور مُراد اس سے مطلق سمتیں ہیں۔ گویا اے معترضین تم نے جہتوں ہی کو مقصد بنا کر تمام دین اسی میں دائر و منحصر سمجھ لیا ہے۔ گویا کہ اسکے علاوہ اور کوئی نیک کام ہے ہی نہیں۔ اور خطاب عام کے ذریعہ جس میں یہود و نصاریٰ، مشرکین اور مسلمان سبھی شامل ہیں، ارشاد فرمایا کہ اصل پر اور ثواب اللہ کی اطاعت میں ہے۔ وہ جس رُخ کا محکم دیں وہی صواب و باعثِ ثواب ہے۔ فی نفسہ کسی سمت کی کوئی اہمیت و فضیلت نہیں۔

(۲۱) (سوال) مشرق و مغرب سے مطلق جہات مراد ہیں تو انہی دو سمتوں کے ذکر کی کیا خصوصیت ہے؟
(جواب) کیونکہ معترضین میں پیش پیش بلکہ اصل معترض یہود و نصاریٰ ہی تھے۔ اور یہود بیت المقدس کی جانب نماز میں اتنا رُخ کرتے تھے جو ان کی اصل شامی آبادیوں سے جانب مغرب واقع ہے۔ اور نصاریٰ جانب مشرق رُخ کرتے تھے۔ کیونکہ جس مقام (بیت اللحم) میں حضرت عیسیٰ کی پیدائش ہوئی تھی۔ وہ بیت المقدس سے جانب مشرق تھا۔ اور بطین مریم میں بھی اسی وقت آئے تھے جب حضرت مریم اپنے مکان کی شرقی جانب تشریف فرما تھیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا، الحاصل مغرب و مشرق کی جہتیں یہود و نصاریٰ کے قبیلے تھے۔ اُن پر تعرض اور اُن کے وابہیات اقوال کی تردید کے لئے خاص طور پر ان دونوں جہتوں کو ذکر کیا گیا ہے

(۲۲) آیت بالا دین کے اصول و فروع کی تعلیمات و ہدایات اور احکام اسلامیہ کی ایک نہایت جامع آیت ہے۔ اس کے بعد سورۃ بقرہ کے ختم تک تقریباً اسی آیت شریفہ کی تشریحات و تفصیلات ہیں۔ اس آیت عظیمہ میں مختصر اتمام احکام شرعیہ اعتقادات، عبادات، معاملات و اخلاق کا اجمالی ذکر آگیا ہے۔ اعتقادات کا ذکر مَنْ آمَنَ سے والتَّبَتِیْنِ تک۔ عبادات کا ذکر وَاقِیَ الْکُوفَةِ تک، معاملات کا ذکر وَالْمُؤَفَّقُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذْ عَاهَدُوا میں اخلاق کا بیان وَالصَّیْرَتِیْنِ سے وَحِیْنِ النَّاسِ تک آخر میں ارشاد ہے کہ بچے تو من وہی لوگ ہیں جو ان احکام کے پابند ہیں۔ اور یہی لوگ واقعہ متقی کہلاتے جاسکتے ہیں۔ یا یہ کہتے کہ محض چند رسوم کی پابندی کر لینا مکمل طاعت و کمال بر

۵ آیت کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ نماز پڑھ لینا ہی مکمل دین نہیں ہے، بلکہ بندہ کے ذمہ اللہ کے اور بندوں کے دو سے حقوق بھی ہیں جن کے اصول کو اس آیت میں ذکر فرمایا ہے۔ ۱۲

نہیں۔ کمال اطاعت یہ ہے کہ انسان احکام اللہ کے موافق اپنی قوتِ نظریہ اور قوتِ عملیہ کی تکمیل کرے۔ قوتِ نظریہ کی تکمیل عقائد کی درستگی میں ہے۔ جس کو آیت میں وَالنَّبَاتِ تک بیان فرمایا ہے۔ اور قوتِ عملیہ کی تکمیل حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی میں ہے۔ حقوق اللہ عبادت کی دو قسمیں ہیں۔ مالی حقوق، فرض جس کو وَآتَى الزَّكَاةَ میں بیان کیا۔ غیر فرض جس کو وَآتَى الْمَالَ سے وَفِي الرِّقَابِ تک ذکر کیا۔ بدنی عبادت جس میں اہم ترین اور اصل اصول نماز ہے۔ اس کو وَاقَامَ الصَّلَاةَ میں ذکر فرمایا۔ حقوق العباد کی بھی دو قسمیں ہیں۔ باہمی معاملات جن کی طرف وَالْمُؤْمِنُونَ بَعْدَهُمْ سے اشارہ فرمایا۔ ان کے علاوہ باقی تمام حقوق کو وَالصَّيْرِیْنِ سے جِنَّةِ النَّبَاتِ تک سمودیا گیا۔ اور دونوں قوتوں (قوتِ نظریہ و قوتِ عملیہ) کی تکمیل کو بر و اطاعت، مذہبی صداقت اور معیار تقویٰ و طہارت قرار دیا گیا ہے۔ (۵) ان احکام کے بیان کرنے میں بہت سے بلیغ اشارات بھی ہیں۔ مثلاً مال خرچ کرنے میں علیٰ حجتہ کی قید ہے۔ جس کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمالات ہیں۔ (۱) اللہ کی جانب راجع ہے۔ جس کے یہ معنی ہوں گے کہ مال خرچ کرنے میں اغراض دنیوی، نام و نمود وغیرہ شامل نہیں۔ بلکہ اخلاص کامل ہے۔ اور اللہ کی محبت نے دل میں مال خرچ کر نیک داعیہ پیدا کیا ہے۔ (۲) اس کا مرجع مال ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ راہِ خدا میں وہ مال خرچ کرنا موجب ثواب ہے جو محبوب ہو۔ دل سے اُتری ہوئی بیکار اشیاء و دیگر صدقہ کا نام کسرنا حقیقت میں صدقہ نہیں ہے۔ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ

(۳) یہ نیز ایثار (مصدر) کی طرف راجع ہے جو لفظ اُنی سے مفہوم ہوتا ہے۔ اور مراد یہ ہے کہ بہ طیب خاطر اور برضا و رغبت خرچ کرتا ہے۔ یہ نہیں کہ بادلِ ناخواستہ دیتا ہے۔ یا دیکر دل میں تکلیف محسوس کرتا ہے۔ امام جصاص فرماتے ہیں کہ ممکن ہے تینوں ہی چیزیں مراد ہوں۔ (۴) زکوٰۃ فرض ہے۔ اس کو بعد میں بیان فرمایا۔ اور زکوٰۃ کے علاوہ نفقات کو مقدم کیا گیا۔ حالانکہ وہ زکوٰۃ کی طرح فرض نہیں ہیں۔

(ج) کیونکہ عموماً ان حقوق میں غفلت برقی جاتی ہے۔ صرف زکوٰۃ کی ادائیگی کو کافی سمجھ لیا جاتا ہے۔ لہذا ان کو مقدم کر کے ان کے اہتمام کی جانب اشارہ فرما دیا گیا۔ جیسے میراث کی آیات میں وصیت کو دین سے مقدم کیا گیا۔ حالانکہ دین کی ادائیگی وصیت کے انفاذ سے مقدم ہوتی ہے۔ نیز اس سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ زکوٰۃ ہی کو فرض نہ سمجھا جائے۔ زکوٰۃ کے علاوہ اور مواقع بھی ہیں۔ جہاں پر خرچ کرنا فرض و واجب ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ خود مؤلف وَآتَى الْمَالَ کے ضمن میں اسکی تفصیل بیان فرماتے گئے (۶) اس آیت میں مال کے مصارف میں سے ذَوِی الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ، وَالْمَسْكِينُ (ان پانچ مصارف) کو اُنی کا مفعول بہ بلا واسطہ حرف جر بنا یا اور چھٹے مصارفِ فِی الرِّقَابِ کو بلا واسطہ حرف جر (انی)۔ اس میں اشارہ ہے کہ ملوک غلاموں کو مال کا مالک بنانا مقصود ہے

بلکہ ان کے آزاد کرنے میں مال خرچ کیا جائے۔ اس کے بعد آقا مصلوٰۃ وافی اللہ کو اسی اسلوب سابق پر ذکر کیا۔ آگے معاملات میں بجائے صیغہ ماضی استعمال کرنے کے وَالْمُؤْمِنُونَ صیغہ اسم فاعل استعمال کر کے اشارہ کر دیا کہ ایفائے عہد کی عادت دائمی ہونا چاہیے۔ اتفاقی طور پر تو معاہدہ کو کافرو فاجر بھی پورا کر دیتا ہے۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ بخلاف عبادات کے کہ ان پر دوام کو مقصود سب ہی سمجھتے ہیں۔ وہاں اس پر تنبیہ کی چنداں ضرورت نہیں تھی۔ دوسرے اس سے عبادات کے مقابلہ میں معاملات کی سخت اہمیت بھی مستفاد ہوئی۔ تیسرے معاملات میں صرف ایفائے عہد کو اس وجہ سے ذکر فرمایا کہ اگر غور کیا جائے تو خرید و فروخت، اجارہ و شرکت وغیرہ جملہ معاملات کی روح ایفائے عہد ہی ہے۔ اسی طرح اخلاقیات میں سے صرف صبر کو بیان کیا۔ کیونکہ صبر کے معنی نفس کو قابو میں رکھنے اور برائیوں سے بچانے کے ہیں۔ اگر غور کیا جائے تو تمام باطنی اعمال کی اصل روح صبر ہی ہے، اسی کی ذریعہ اخلاق فاضلہ کا حصول ہو سکتا ہے۔ اور اسی کے ذریعہ اخلاق رذیلہ سے نجات حاصل ہو سکتی ہے۔ بلکہ پورے دین ہی کو صبر حاوی ہے۔ کیونکہ صبر کی تین قسمیں ہیں۔ صبر علی الطاعة اس میں ہر قسم کے ظاہری و باطنی اعمال آگے جو قوت نظریہ اور قوت عملیہ کی تکمیل کے لئے ضروری ہیں۔

صبر عن المعصیۃ۔ اس میں تمام منوعات و مناہی و اخلاق رذیلہ سے اجتناب آگیا۔ صبر علی البیلا یا۔ اس میں تمام باقی ماندہ حقوق حق و خلق آگے۔ یہاں بھی بجائے صیغہ ماضی اسم فاعل کے صیغہ سے دوام کے معبر ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ ورنہ گاہے گاہے تو ہر کس و ناکس صبر اختیار کر ہی لیتا ہے۔ جو عند اللہ معتبر نہیں۔ یہاں پر اسلوب بیان میں ایک اور تبدیلی یہ ہوتی کہ الْمُؤْمِنُونَ مرفوع تھا الصبرین کو منصوب ذکر فرمایا گیا۔ حالانکہ سابق پر عطف کا تقاضا رفع ہی کا تھا۔ مفسرین نے فرمایا کہ یہ نصب علی المدح ہے۔ یعنی اَمْدَحُ الصَّابِرِینَ مطلب یہ ہے کہ ان سب نیکو کار لوگوں میں خصوصیت سے قابل مدح صابرین ہیں۔ کیونکہ صبر ہی ایک ایسا ملکہ اور قوت ہے جس سے تمام اعمال مذکورہ قائم و دائم ہو سکتے ہیں۔ اس طرح آیت مذکورہ میں دین کے تمام شعبوں کے اہم اصول بھی آگے۔ اور بلیغ اشارات سے ہر ایک کی اہمیت کا درجہ بھی سمجھ میں آگیا۔ اور اسی وجہ سے حضرت متوفیؒ نے اس عظیم الشان آیت کو اپنی کتاب کی بنیاد اور مقصود کا اصل الاصول قرار دیا ہے۔ اور اسی اہمیت سے پیش نظر اس کی تشریح میں قدرے طول بھی ہو گیا۔

کاش طلبہ عزیز امور مذکورہ سے محفوظ ہوں، اور ان کو اپنے ذہنوں میں محفوظ کر لیں۔

ابن علم ربانی نبی کے جانشین تم ہو
نگہبیاں دولت خیر الوری کے بالیقین تم ہو
تمہیں زیبا ہے گمراہاں ہوائی اس سچا پر
کہ میراث نبوت کے یقین وار میں تم ہو

(غازی)

هَذِهِ كَلِمَاتٌ نَضَدَتْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ تَحْوِي عَلَى جَمِيعِ أَنْوَاعٍ

یہ چند کلمے اس آیت کریمہ میں ترتیب وار وارد ہوئے ہیں جو ہر ایک کی تمام قسموں کو مشتمل ہیں۔

الْبِرِّ وَقَدْ شَرَحَهَا وَبَيَّنَّهَا الَّذِي بَعَثَ مُعَلِّمًا لِلَّذِي كَانَ خُلُقُهُ

اور انہوں نے ان سب کو تفصیل سے بیان کیا ہے جن کو معلم بنا کر بھیجا گیا جن کی عادت قرآن (کی موافق) تھی،

الْقُرْآنُ وَكَانَ نُطْقُهُ وَنَحْوُ الرَّحْمَنِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا يَنْطِقُ عَنِ

اور ان کی گفتگو اللہ تعالیٰ کی وحی تھی جیسا کہ (خود) اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور وہ اپنی خواہش سے نہیں بولتے

الْهَوَىٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)

ان کی گفتگو تو صرف وہ وحی ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔

لغات

كَلِمَاتٌ کلمہ کی جمع بات، مفرد ہو یا مرکب۔ کلمہ بھی جمع آتی ہے۔ کَلِمَةُ التَّوْحِيدِ۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ۔ کَلِمَةُ التَّقْوَىٰ۔ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ کَلِمَةُ اللَّهِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا لقب۔ کَلِمَةُ كَلِمًا (ن ص) زخمی کرنا، عیب لگانا۔ تَكْلِيمٌ و کَلَامٌ زخمی کرنا، بات

چیت کرنا۔ مُتَكَلِّمٌ باہم بات چیت کرنا۔ مَعْدُودَةٌ شمار کیا ہوا، چند۔ عَدَّ يَعْدُ عَدًّا (ا ن) شمار کرنا، گمان کرنا۔ نَضَدَتْ (ن ص) ترتیب سے رکھنا، ترتیب وار کرنا التضد ترتیب سے رکھا ہوا

یا ڈھیر لگایا ہوا سامان خانہ، تخت، تربتہ بادل جہ انضاد۔ تَحْوِي (ن ص) جمع کرنا، قبضہ کرنا (س) سبزی

ماترل یا سُرخ مائل سیاہ ہونا۔ جَمِيعٌ لوگوں کی جماعت، جمع شدہ، سب، تاکید کے موقع پر استعمال

ہوتا ہے۔ (ن) اکٹھا کرنا۔ أَنْوَاعٌ جمع نوع کی قسم۔ یہ جنس سے خاص ہے (ن) پہننے کا جھکنا، راجع ہونا

پایا سا ہونا، بھوکا ہونا۔ تَنْوِيْعٌ قسمیں کرنا۔ شَرَحَهَا (ن) مسئلہ کی باریکی کو کھول دینا، بیان کرنا

سمجھانا، کھولنا، کشادہ کرنا، حفاظت کرنا وغیرہ۔ شَارَحٌ بیان کرنیوالا، کھیت کی پرندوں سے حفاظت

کرنے والا۔ مَشْرَحٌ اندام نہانی، فرج۔ خُلِقَ طبعی خصلت، طبیعت، مَرُوت، عادت جہ اخلاق

خَلَقَتْ فطرت، ہیئت جہ خلق (ن) پیدا کرنا، عدم سے وجود میں لانا، ہموار کرنا، چکنا کرنا۔ (س) چکنا اور

نرم ہونا۔ (ن س ک) بوسیدہ ہونا، پُرانا ہونا، لائق ہونا، اچھے اخلاق والا ہونا۔ خَلِيقٌ لائق، مناسب

الْقُرْآنُ کلام اللہ۔ قَرَأَ يَقْرَأُ قِرَاءَةً وَقَرَأَتْ (ن ص) پڑھنا، جمع کرنا۔ الْقَارِئُ پڑھنے والا

عبادت گزار جہ قَرَاءٌ وَقَارِيْعُونَ وَقَرَأَتْ (ن ص) اقرأ عمدہ طریقہ سے پڑھنے والا۔ اس صورت میں قرآن

میں الف نون زائد تان ہوں گے، اور اگر قَرَأَتْ (ن س) ملنا، ملنا سے ماخوذ ہو تو الف و نون زائد تان

نہوں گے۔ نَطَقَ خارجی گفتگو، باطنی فہم و ادراک (ن ص) واضح بیان کرنا، بولنا، ناطق بولنے

والا، عاقل، مدبر۔ کِتَابٌ نَاطِقٌ واضح کتاب۔ مَنطِقٌ گفتگو عِلْمٌ يَعْنِي الدِّهْنُ عَنِ

الخطا في الفكر. منطوق مفہوم۔ وحی لکھا ہوا، پیغام، ہر وہ چیز جو دوسرے کو معلوم ہونے کیلئے پیش کیجائے۔ پھر اکثر انبیاء علیہم السلام کے پاس اللہ تعالیٰ کی جانب سے جو القار ہوا اُس پر استعمال ہونے لگا (من) اشارہ کرنا، پیغام بھجینا۔ البتہ چپکے سے گفتگو کرنا، دل میں ڈالنا، جلدی سے ذبح کرنا۔ افعال سے متعدی۔ اشارہ کرنا وغیرہ۔

ترکیب

ہذیہ مبتدا کلمات موصوف تصدّت فی ہذیہ الذیہ الکبریٰ جملہ فعلیہ صفت اول
تحوّی الی جملہ فعلیہ صفت ثانی۔ کلمات اپنی دونوں صفتوں سے مل کر خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔
الذی اسم موصول بعث فعل مجہول ہو ضمیر ذوالحال مَعْلَمًا اسم فاعل کا صیغہ موصوف الذی
اسم موصول کان فعل خَلَفَ اسم القرائن خبر یا اس کے برعکس۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ وکذا۔ وکان
نُطِقَ وحی التّحْمِین معطوف۔ معطوفین صلہ۔ اسم موصول وصلہ صفت۔ مَعْلَمًا اپنی صفت سے مل کر
حال۔ ذوالحال و حال مل کر نائب فاعل بَعَث اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ صلہ۔ اسم موصول وصلہ
فاعل شَرَحَ کا یا بَيَّنَّ۔ کہ ان دونوں میں تنازع ہے۔ اگر ثانی کو عمل دو جیسا کہ بصریوں کا مسلک ہے۔
تو اول میں ضمیر مان لو۔ یہ اضمار قبل الذکر عمدہ فی الکلام میں ہے۔ اور عدم جواز سے مستثنیٰ ہے۔ اور اگر اول
کو عمل دو تو ثانی میں ضمیر مان لو کَمَا قَالَ الْكُوفِيُّونَ۔ مآ موصولہ قَالَ اللہ جملہ فعلیہ قول۔ تعالیٰ فعل
فاعل جملہ فعلیہ معترضہ۔ مَا يَنْطَلِقُ ضمیر ہو فاعل عَنِ الْهَوَى متعلق جملہ فعلیہ مُبَيَّنَّ۔ اِنْ نافیہ ہو مبتدا۔
وحی مبتدا یَوْحٰی خبر مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ خبر۔ مبتدا اول اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ بیّان مقولہ۔
قول و مقولہ صلہ۔ موصول صلہ سے مل کر مجرور کان جار اپنے مجرور سے مل کر کاتبی کے متعلق خبر۔ مبتدا
مخدوف مثالہ یا شاہدًا وغیرہ کی جملہ اسمیہ۔

تشریح

آیت مذکورہ خدا لیے جامع اور مرتب کلمات پر مشتمل ہے کہ وہ کلمات تقریباً سب اقسام
و انواع پر کو مشتمل اور جامع ہیں۔ کیونکہ ہر کے جملہ اصول کا اس آیت پاک میں ذکر ہے
اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشادات سے ان کی تفصیلات اور ان اصول کی فروعات
واضح طور پر بیان فرمادی ہیں۔ اور یہ شروعات و فروعات آپ نے خود اپنی خواہش اور مرضی سے
نہیں بلکہ الہام ربانی سے بیان فرمائی ہیں۔ کیونکہ حسب ارشاد باری وَمَا يَنْطَلِقُ اِلَّا بِآيٍ مِنْ رَبِّهِ
میں جو کچھ ارشاد فرماتے ہیں وہ عموماً منجانب اللہ ہوتا ہے۔

گفتہ او گفتہ اللہ بود گرچہ از خلقوم عبد اللہ بود

دین کی تخصیص اس لئے کی گئی کہ امور دنیا میں یہ ضروری نہیں کہ بذریعہ وحی ہی ارشاد فرمائیں۔ جیسے کہ

مدینہ تشریف لا کر آنے اُن کو تابیر نخل سے منع فرما دیا تھا۔ جب اہل مدینہ نے یہ عمل کیا تو کھجوروں پر پھل کم آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا تو آپ نے ارشاد فرمایا: **اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ دُنْيَاكُمْ** کہ اپنے کاروبار کے طریقہ کو تم خود ہی زیادہ بہتر جانتے ہو۔ گویا آپ نے اجازت دیدی۔ اگر آپ یہ بات بذریعہ وحی ارشاد فرماتے تو اہل مدینہ کو یہ کمی اور پھر اس کی یہ شکایت پیش کرنے کی نوبت نہ آتی۔ اور آپ **اَنْتُمْ اَعْلَمُ** کے الفاظ سے اجازت نہ دیتے۔ بلکہ دیگر محرمات سود، چوری، رشوت وغیرہ کی طرح بہر حال ممانعت اٹل رہتی۔ اسی طرح عموماً کا لفظ اسلئے ذکر کیا کہ دین کے بارے میں اجتہادی ارشادات سے احتراز ہو جائے۔ جیسے غزوہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں فدیہ کا حکم اجتہادی تھا۔ جس کا ذکر سورۃ انفال کے رکوع ۹ میں آیت **مَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّكُوْنَ لَهُ اَسْوٰى** سے ختم رکوع تک ہے۔ اسی طرح سورۃ عبس کا قصہ شان نزول وغیرہ وغیرہ، ہاں نبی کے اجتہاد کی یہ امتیازی شان ہے کہ نبی کو خطا پر اجتہادی پر بذریعہ وحی مطلع کر دیا جاتا ہے اور اس پر باقی نہیں رکھا جاتا۔ بعض مفسرین نے **وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى** کا مصداق قرآن مقدس کو قرار دیا ہے۔ اس صورت میں مذکورہ تفصیل کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ پھر مطلب یہ ہو گا کہ آپ اپنی جانب سے کوئی بات کہہ کر یہ نہیں فرماتے کہ یہ قرآن کی آیات یا وحی منزل میں اللہ ہے۔ بلکہ جو آیات منجانب اللہ نازل ہوتی ہیں انہی کو آپ اللہ کی طرف منسوب فرماتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

وَهَابِيْنَ يَدَاكَ هٰذِهِ الشُّرُوْهُمُ الَّتِيْ هِيَ سُنُّنُ الْهُدٰى وَسُبُلُ السَّلَامِ وَلَبَّآ كَانَ اَوَّلُ كَلِمَةٍ مِّنْ هٰذِهِ الْكَلِمَاتِ مِّنْ اَمْنٍ بِاللّٰهِ اور دیکھو تمہارے سامنے یہ تفصیلات ہیں جو ہدایت والے طریقے اور سلامتی کی راہیں ہیں۔ اور جبکہ ان کلموں میں سے سب سے پہلا کلمہ **مِّنْ اَمْنٍ بِاللّٰهِ** ہے تو ہم تمہارے **تَسَلُّوْ عَلَيْكَ الْاَحَادِيْثُ وَالْاَخْبَارُ الَّتِيْ وَرَدَتْ فِيْ شَرْحِ الْاِيْمَانِ** سامنے ان حدیثوں اور خبروں کو بیان کرتے ہیں جو ایمان کی وضاحت میں وارد ہوئی ہیں۔ **وَبِاللّٰهِ التَّوْفِيْقُ وَعَلَيْهِ التَّكْلٰفُ** اور اللہ ہی سے توفیق کا سوال ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔

اہل مدینہ مادہ کھجوروں پر نر کھجوروں کے پھول ڈالتے تھے اسی کو تابیر نخل کہتے تھے۔ اس ترکیب سے پھل خوب آتا تھا۔ آپ نے اس کو اپنی رائے سے منع فرما دیا تھا۔ ۱۲۰

لغات **ہا** اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) اسم فعل بمعنى خَذَ۔ **ہَا** الْكِتَابُ اِیْ خَذِ الْكِتَابَ۔ اس کے الف کو ممدودہ پڑھنا بھی جائز ہے۔ پھر ممدودہ و مقصورہ بکاف خطاب و بغیر خطاب دونوں طرح مستعمل ہیں۔ اور ممدودہ ہونے کی صورت میں کاف کو حذف کر کے ہمزہ کی گردان کاف کی طرح کر سکتے ہیں۔ اس طرح کہ **بَاءَ** مذکر کے لئے **بَاءَ** مؤنث کے لئے **بَاءَرْتُم** جمع مذکر کے لئے۔ **بَاءَرْنَ** جمع مؤنث کے لئے **بَاءَرْنَ** مؤنثیہ مذکر و مؤنث کے لئے (۲) مؤنث کی ضمیر منصوب و مجرور کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ جیسے **صَرَفَهَا**، **مَرَرْتُ بِهَا** ان میں **ہ** ضمیر ہے اور الف علامت تانیث۔ (۳) تنبیہ کے لئے مستعمل ہے۔ اور اس کی چار شکلیں ہیں۔ (الف) اشارہ سے پہلے جیسے **هَذَا** و **هَذِهِ** العزیمہ مرفوع سے قبل جیسے **هَآؤُنَا** **هَؤُلَاءِ** (ج) **آی** کی صفت ندا کی صورت میں جیسے **يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ**۔ (د) قسم کی صورت میں حرف قسم حذف کر کے لفظ اللہ سے پہلے جیسے **مَا اَللّٰہ**۔ یہاں پر **ہا** تنبیہ کی شکل اول ہے۔ اور اسم فعل بمعنى خَذَ بھی ممکن ہے۔

يَدِّيْكَ يَدِّيْ دراصل **يَدِّيْ** کا تنبیہ مجرور باضافت تھا۔ **نُون** کاف کی طرف اضافت کے سبب گر گیا۔ **يَدِّيْ** کی جمع **اَيْدِي** اور جمع الجمع **اَيَادِي** آتی ہے۔ **سُنَّتُ** جمع **سُنَّة** کی خصلت، طریقہ، عادت، طبیعت، چہرہ، شریعت۔ (۵) تیز کرنا، جاری کرنا، ظاہر کرنا، آسان کرنا، طریقہ اختیار کرنا وغیرہ۔ **سُنَّتُ** الہدٰی کی اضافت، **اِضَافَةُ** الموصوف **اِلَى** الصفیۃ کے قبیل سے ہے جیسے **مُسْجِدُ** **اَلْجَامِعِ**۔ **اَلْاِخْبَارُ** جمع **خَبَر** کی (۷) آزمائش، تجربہ سے جانتا۔ **اَلْاَرْضُ** کھیتی کے لئے جو تبا۔ **اَلطَّعَامُ** مرغین کرنا۔ (۸) حقیقت حال سے واقف ہونا۔ **تَفَعُّل** سے آگاہ و خبردار کرنا۔ **مِفَاعَلَة** سے بٹائی پر کھیت جو تبا۔ پروا کرنا **خَبَّرَ** علم، تجربہ، آزمائش، تجربہ کار۔ **اِخْبَارِي** مورخ، خیرہ آگاہ، واقف، آسمانے حسنی میں سے ہے۔ **وَرَدَتْ** (۹) وارد ہونا، پانی پرانا، متوجہ ہونا، قریب آنا، پہنچنا، اترنا۔ (۱۰) زردی مائل سرخ ہونا۔ **اِفْعَال** سے متعدی۔ **مَوْرِدٌ** گھاٹ۔ **مَوَارِدُ** جمع۔ **تَنَكُّلٌ** بھروسہ، سپردگی۔ (۱۱) کسی پر بھروسہ کر کے کام چھوڑ دینا۔ **سَوِّیَ** دینا۔ **وَكَيْدٌ** وہ شخص جس پر بھروسہ کیا جائے۔ **وَكَلَاءٌ** جمع۔ آسمانے حسنی میں سے بھی ہے۔ اس وقت اس کے معنی روزی دینے والا، کفایت کرنے والا ہوں گے۔

ت ترکیب **ہا** برائے تنبیہ **يَدِّيْكَ** مرکب اضافی خبر مقدم **هَذِهِ** الشارح اسم اشارہ و مشار الیہ موصوف **الَّتِي** اسم موصول **ہی** مبتدا **سُنَّتُ** الہدٰی و سبیل السلام دونوں مرکبات اضافیہ معطوفین خبر ہی کی جملہ اسمیہ صلہ **الَّتِي** کا۔ وہ اپنے صلہ سے بل کر صفت موصوف صفت مبتدا مؤخر۔ جملہ اسمیہ خبریہ۔

و اوستافہ لکھا حرف شرط کان فعل ناقص اول مضاف الکلمۃ مضاف الیہ اور من ہذا الکلمات متعلق سے مل کر اے۔ مَن اَمَنَ بِاللّٰهِ تَجْزٰی اِس کے برعکس جملہ فعلیہ شرط۔ نَتَلَوْ فِعْلٌ بِاَفْعَالٍ عَلَیْكَ جَارٌ مَجْرُور متعلق الْاَحَادِیْثِ مَعْطُوفٌ عَلَیْہِ الْاَخْبَارُ مَوْصُوفٌ الَّتِیْ اِسْمٌ مَوْصُولٌ وَرَدَتْ فِی شَرْحِ الْاِیْمَانِ جملہ فعلیہ صلہ سے مل کر صفت الاخبار کی۔ موصوف صفت معطوف۔ معطوف علیہ معطوف مفعول بہ۔ نَتَلَوْ کا۔ جملہ فعلیہ جزاء۔ بِاللّٰهِ جَارٌ مَجْرُور متعلق محذوف حسب سابق خبر مقدم الحوفیق مبتدا مؤخر۔ جملہ اسمیہ۔ وَکَیْذًا وَغَلِیْظَ التَّکْلِیْفِ۔

تشریح

پچھلی عبارت میں حضرت مولفؒ نے بتلایا تھا کہ یہ آیت کریمہ چونکہ برے کے تمام انواع و اقسام کے اصول کو جامع و مشتمل ہے، اسوجہ سے اس کو بنیاد بت کر احادیث شریفہ اسی آیت کی شرح و تفصیل بیان کریں گے۔ تو اس عبارت میں متعلم کو خبردار کر کے کہتے ہیں کہ اس آیت کی تفصیلات اور شروحات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی ہیں۔ جو درحقیقت وحی ربانی و فرمودات الہامی ہیں یہی ہدایت و سلامتی کے راستے اور قابل عمل طریقے ہیں۔ گویا میرا مقصود یہی ہے کہ اے طالب علم ان ارشادات کو اپنا وظیفہ و نشان اور تعویذ جان بنالے، اور اس کی غفلت کے پیش نظر اس کی جانب اپنی توجہ تمام کو مبذول اور سعی بلیغ کو اس کی تحصیل میں صرف کر دے۔ تاکہ ان کی برکت سے تجھ پر ابواب برکے درکشادہ ہو جائیں۔

دوسری بات۔ شرح ایمان کی وجہ تقدیم بیان فرماتے ہیں۔ کیونکہ آیت میں سب سے پہلے ایمان ہی کو بیان فرمایا گیا ہے۔ (چونکہ ایمان ہی اصل الاصول ہے) اسی وجہ سے ترتیب آیت کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم نے بھی شرح الایمان کو سب سے پہلا درجہ دیا ہے۔ بلکہ دو سرے ابواب پر کو بھی آیت والی ترتیب سے بیان کیا ہے۔

بَسْطُ الْبَيَانِ لِبَيَانِ مَا هِيَ الْإِيمَانُ

(حقیقت ایمان)

شریعت میں ایمان صفت انقیاد و اطاعت کی اُس آخری منزل کا نام ہے، جہاں پہنچ کر اَوَامِرُ الْہِیۃِ و مَنہیاتِ شریعہ کے قبول کرنے سے قلب میں ادنیٰ انحراف و تردد اور ذرہ برابر پس و پیش باقی نہ رہے۔ مخبر صادق پر ایسا اعتماد کلی حاصل ہو جائے کہ دل کی ہر سرسرت اور رُوح کا سُرد و اطمینان صرف اس کی تصدیق میں نظر آنے لگے۔ اور جذبہ وفاداری و جاں نثاری دلائل اور چون و چرا کی

فضاؤں سے گذر کر کمال کی اُن بلندیوں پر پہنچ جائے کہ راجح میں ہر نئی قربانی ایک نئی لذت ثابت ہو اور ایک ادنیٰ نافرمانی ایسا تلخ گھونٹ ہو جائے جو حلق سے اُتارے نہ اُترے۔

هَذَا يَلْتَمِزُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ. (یعنی کتاب) راہ نما ہے (اللہ) سے ڈرنے والوں کے لیے جو بے دیکھی چیزوں کا یقین رکھتے ہیں (اس آیت میں اُن ہی جاں نثاروں کی سرکشی کا ذکر ہے جو محض جذبہ انتقاد و کمال استہاد میں دیکھی اور اُن دیکھی باتوں کی یکساں تصدیق کرتے ہیں۔ آنکھ سے دیکھ کر تصدیق کرنا یا کان سے سن کر مان لینا انسان کی طبیعت کا نقصان ہے ہی۔ لیکن بن دیکھے اور اپنے کانوں سے سنے صرف اُن آنکھوں اور کانوں پر جن کی صداقت پر سارا جہان قربان، منکسر اعتماد و کسب یقینا ایسا رواج و انتقاد اور جذبہ وفاداری کی آخری منزل ہے۔ اور یہی وثوق و اعتماد ایمان کی روح ہے۔ یہ حقیقت ایمان کا اجمالی خاکہ ہے۔ اس کی بقدر ضرورت تفصیل و وضاحت سے پہلے ایک تمہیدی مقدمہ کا سمجھ لینا ضروری ہے۔

تمہید
(۱) ان اقسام وجود میں فطری وجود سب سے ضعیف اور کمزور وجود ہے۔ وجودِ شئی کے اغراض و مقاصد اور اُشعار میں سے کوئی ایک بھی اس وجود پر مرتب نہیں ہوتا۔ اس لیے یہ وجود تقریباً عدم کے برابر ہے۔ مثلاً پانی کا فطری وجود کسی تشنہ لب کی پیاس کو نہیں بجھا سکتا۔ اور روٹی کا زبانی تذکرہ بھوکے کا پیٹ نہیں بھر سکتا۔

(۲) وجودِ ذہنی گو صنفِ اول سے قوی تر ہے۔ مگر شئی کے تمام احکام و آثار مرتب ہونے کے لیے یہ بھی ناکافی ہے۔ (۳) وجودِ عینی (یا وجودِ خارجی) جو کسی کے اعتبار کے بغیر خود موجود ہوتا ہے۔ اسی وجود کو درحقیقت وجود کہا جاسکتا ہے۔ بقیہ اصناف اس کے توابع اور فروغ ہیں۔ یہی مبدا آثار و نشا احکام ہے۔ آنکھوں کی تروتازگی، قلب و جگر کی سیرابی، اشجار و شمار کی سرسبزی و شادابی یہ سب پانی کے وجودِ عینی ہی کی کرشمہ سازیاں ہیں، اسی لئے جب کوئی پانی مانگتا ہے تو اُس کا مقصد پانی کا یہی وجودِ عینی سمجھا جاتا ہے۔ اور اس کا وجودِ فطری یا وجودِ ذہنی کسی کے خواب و خیال میں بھی نہیں آتا۔ بالکل اسی طرح ایمان کے وجود کی بھی تین ہی صورتیں ہیں۔

(۱) وجودِ فطری۔ یعنی زبان سے اظہارِ ایمان جس کو اقرار باللسان کہتے ہیں۔ (۲) وجودِ ذہنی۔ یعنی تصدیقِ قلبی۔ دل میں سچائی کا یقین کر لینا یا یہ کہنے کہ جان لینا۔ (۳) التزام طاعت و عہدِ وفاداری۔ اُردو میں اس کا ترجمہ ہے مان لینا۔

(۱) اقرار باللسان۔ تمہیدِ سابق کی بنا پر ایمان کا فطری وجود بیکار محض ہونا چاہیے۔ جس طرح پانی کا فطری وجود کسی تشنہ لب کے لئے کارآمد نہیں۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی دعوت کے

جواب میں ایمان کا صرف لفظی وجود (زبان کا بول) غیر مفید ہونا قرین قیاس ہے۔ مگر بشریت کی سراسر محتاجی اس کی اجازت نہیں دیتی کہ وہ اپنے تافی الضمیر کو الفاظ کا جامہ پہنائے بغیر ادا کر سکے۔ اس کی قلبی ترجمانی کا یہی ایک نا تمام آلہ ہے۔ اگر وہ بھی ناقابل اعتبار ٹھہرے تو عالم انسانی کا تمام کاروبار معطل ہو جائے۔ اسلئے شریعت میں ایمان کا لفظی وجود بھی ایک حد تک قابل اعتبار سمجھا گیا۔

أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فِيهِ اس بات پر مامور ہوں کہ جیتک کفار لا الہ الا اللہ نہ کہیں اُن سے جنگ جاری رکھوں۔

اس کو ایمان کی رفعت و بلندی کہیے یا اسلام کی فیاضی کہ صرف زبانی کلمہ توحید پر جان بخشی کا اعلان کر دیا ہے۔ اس سے یہ دھوکہ تہو کہ اسلام میں تصدیق قلبی کے بغیر زبانی اقرار کر لینا بھی کوئی وزن رکھتا ہے۔ کیونکہ تصدیق قلبی ایمان کا ایسا اہم رکن ہے کہ وہ ایک لمحہ کے لئے بھی قطع نظر کے قابل نہیں۔ حتیٰ کہ بحالتِ اکراہ جب جان پر نب رہی ہو تو کلمہ کفر کہنے کی صرف اس شرط پر اجازت دیکھی ہے کہ قلب کی گہرائیاں تصدیق و یقین سے لبریز و ممتور ہوں۔ اَلَا مَنْ أَكْفَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ (مگر اس کو کلمہ کفر زبان سے کہنے کی اجازت ہے جو مجبور کر دیا گیا بشرطیکہ اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو)۔

حدیث بالا کا مطلب یہ ہے کہ اگر قلبی انحراف پر کوئی دلیل موجود نہیں تو ہم ان کے اقرار ہی کو تصدیق کی دلیل سمجھنے پر مامور ہیں۔ اسلام جو اخلاقِ عالیہ کا واحد معلم ہے کسی کو یہ اجازت نہیں دیتا کہ وہ آبنائے جنس کو بلاوجہ جھوٹا قرار دے۔ ایک بڑے سے بڑا بلند اخلاق انسان بحالت جنگ اپنے حریف کی بات پر اعتماد نہیں کر سکتا۔ یہ اسلام کی خصوصیت ہے، وہ دعوت دیتا ہے کہ تم ایسے سخت وقت میں بھی خدا کے بھروسہ پر اپنے حریفوں کی زبان پر بلا تردد اعتماد کر لو۔ ممکن ہے کہ ان میں سے کوئی سعادت مند اپنے صدق نہ کذب پر نادم ہو کہ صدق دل سے کلمہ اسلام پڑھنے پر مجبور ہو جائے۔

کتب حدیث میں بہت سے واقعات ایسے موجود ہیں جہاں ایمان کے لفظی وجود یعنی اقرار باللسان کو دنیوی احکام کے لئے کافی سمجھا گیا۔ ان کی اس مختصر مضمون میں گنجائش نہیں۔ منافقین کے ساتھ برتاؤ اس بیان پر شاہدِ عدل اور اس بیان کی کافی دلیل ہے۔

اقرار باللسان کی حیثیت

اقرار باللسان کی حیثیت میں علماء کا اختلاف ہے۔ ایک جماعت کہتی ہے جس میں شیخ ابو منصور ماتریدی، شیخ ابو الحسن اشعری، امام ابو حنیفہ اور امام نسفی رحمہم اللہ بھی ہیں کہ ثبوتِ اسلام سے پہلے احکام اسلام کا نفاذ نہیں ہو سکتا۔ اور زبانی اقرار کے علاوہ ہمارے پاس ثبوتِ اسلام پر اور کوئی دلیل ہی نہیں۔ اسلئے ناچار اجرائے احکام اسلامیہ کے لئے اقرار باللسان شرط ہے۔ نہ کہ صحتِ ایمان کے لئے۔ علامہ تفت زانی کہتے ہیں کہ اقرار کا یہ مقصد ہے تو تنہائی کا اقرار کافی نہ ہونا چاہیے۔ بلکہ مسلمانوں

کے امیر کے سامنے ہونا چاہیے تاکہ اجرائے احکام کا مقصد حاصل ہو سکے۔

دوسری جماعت کہتی ہے کہ اقرار بھی ایک قسم کی تصدیق ہی کا نام ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ ایک تصدیق قلب سے ہوتی ہے۔ اور اقرار زبان کی تصدیق ہے۔ اسلئے کوئی وجہ نہیں کہ تصدیق کی ایک نوع رکن اور دوسری شرط قرار دی جائے۔ ہاں دونوں میں اتنا فرق ہے کہ تصدیق قلبی رکن اصلی ہے یعنی اگر وہ غیر اگر وہ وغیرہ کسی حالت میں یہاں تساہل برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ اور اقرار رکن زائد ہے۔ یعنی بعض حالات (مثلاً اگر وہ) میں اس سے چشم پوشی کر لینا بھی ممکن ہے۔ بعض حضرات نے کہا ہے کہ اول مذہب متکلمین کا ہے اور دوسرا فقہار کا، بہر حال اقرار شرط ہو یا رکن زائد، فریقین اس بات پر متفق ہیں کہ مطالبہ کے وقت اقرار باللسان رکن اور (عند عدم المطالبہ) اجرائے احکام کیلئے شرط ہے اسی طرح اگر وہ اور اقرار سے مجز کے سبب اقرار ساقط ہو جاتا ہے۔ نیز جو شخص تصدیق بالقلب کے بعد اچانک اور فوراً مر گیا، اور اس کو اظہار و اقرار کا موقع نہ مل سکا وہ بھی بالاتفاق مؤمن ہے۔ ان سب اتفاقات سے معلوم ہوتا ہے کہ فریقین کا اختلاف حقیقی اختلاف نہیں بلکہ لفظی اور ظاہری اختلاف ہے۔ فریقین کی مراد متحد اور تعبیر مختلف ہے۔ دراصل اقرار حقیقت ایمان کا جزو ہے ہی نہیں۔ حضرات فقہار نے اس قید کا اضافہ ایمان کی تعریف میں کیا۔ اور اس کو رکن زائد قرار دیا۔ تاکہ کفر عناد سے احتراز ہو جائے۔ کفر عناد کا مطلب یہ ہے کہ قلب تو دلائل قاہرہ کی وجہ سے یقین و تصدیق پر مجبور ہے، مگر زبان خد و عناد، کبر و ضد اور ہیٹ و صرمی کے باعث انکار سے باز نہیں آتی۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرعون اور فرعونوں کے بارے میں فرمایا ہے۔

وَتَحَدَّوْا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُتُلُوْا۔ (غل) اور وہ لوگ ظلم و تکبر کی وجہ سے ان معجزات کے منکر ہو گئے۔ حالانکہ ان کے دل ان معجزات کا یقین کر چکے تھے۔

تو ہمارے فقہار نے ایمان کی تعریف میں اسی لئے اقرار کا اضافہ کر دیا ہے کہ جو تصدیق قلبی زبانی انکار کے ساتھ ہو وہ ایمان کی تعریف سے خارج ہو جائے۔ کیونکہ جب زبان کے لئے اقرار لازم ہو جائیگا تو انکار کی گنجائش نہ رہے گی۔ حافظ ابن تیمیہ نے اس کو یوں ادا کیا ہے کہ اقرار کے سوا ہمارے پاس حقیقت تصدیق کا اور کوئی ثبوت ہی نہیں۔ اسلئے اگر مطالبہ پر بھی اقرار نہیں کرتا تو ہم اس کو عدم تصدیق قلبی پر محمول کریں گے۔ اسلئے نہایت ضروری ہے کہ استدلال باللسان کو ایمان کا جزو قرار دیا جائے۔ اس عبارت سے فقہار کے قید اقرار کے اضافہ کا منشا واضح ہو کر یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ فریقین کا اختلاف حقیقی اختلاف نہیں۔ بلکہ فریقین اقرار باللسان کے ضروری ہونے پر متفق ہیں۔ فقہار نے اس کی اہمیت کو زیادہ محسوس کر کے رکنیت کا لفظ کہہ دیا۔ اور اس کے ساتھ زائد کا لفظ بڑھا کر اس کو رکنیت اصلیہ کے مقام سے نیچے اتار دیا اور اسے

فذن کو گھٹا دیا ہے۔ دوسری جماعت نے بھی اس کی اہمیت کو بیشک تسلیم کیا ہے مگر اس کو رکبیت کا لقب نہیں دیا۔ الحاصل اقرار باللسان فریقین میں سے کسی کے نزدیک بھی حقیقت ایمان کا رکب اصلی اور جزو حقیقی نہیں ہے۔

ایک تیسری جماعت ہے جس میں محدثین، ائمہ ثلاثہ، امام اوزاعی نیز معتزلہ و خوارج بھی ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ایمان اقرار باللسان، تصدیق بالجنان اور عمل بالارکان تینوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ گویا ان حضرات کے نزدیک ایمان اجزائے ثلاثہ سے مرکب ہے۔ لیکن یہ بھی نزاع لفظی ہے کیونکہ تمام اہل سنت اس بات پر متفق ہیں کہ اؤامر کا امتثال اور منہیات سے اجتناب کمال ایمان سے ہے۔ نیز تارک اعمال و مرتکب منہیات فاسق ہے، ایمان سے خارج یا کافر نہیں۔ ان دونوں مسئلوں پر اہل حق کا اتفاق جن میں مذکورہ سب حضرات بھی شامل ہیں، اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ یہ لفظی نزاع ہے حقیقی اختلاف نہیں۔ اور منشاء اختلاف یہ ہے کہ جن حضرات نے اپنے ماحول کے اعتبار سے اقرار و اعمال کی شدید اہمیت محسوس کی کہ اہل باطل ان چیزوں کو غیر اہم سمجھ رہے تھے تو اہل باطل کی تردید کے لئے وہ انکی جوہریت کے قائل ہوئے۔ اور جن کے دور میں ایسا نہیں تھا انہوں نے ان کو جزو ایمان قرار نہیں دیا۔ یہ بات بھی یاد رکھئے کہ اہل باطل میں سے فرقہ معتزلہ مرتکب کبیرہ کو بین الایمان و الکفر یعنی فاسق مخلد فی النار مانتے ہیں۔ اور خوارج اسپر کفر کا فتویٰ جڑتے ہیں یعنی اس کو کافر مخلد فی النار کہتے ہیں۔ فرقہ مرجئہ کا خیال ہے کہ ایمان کے لئے صرف زبانی اقرار کافی ہے۔ عمل کی کوئی ضرورت نہیں۔ گویا ان کے نزدیک اقرار ہی ایمان ہے اور بس۔ فرقہ تجرید جس کا بانی جہم بن صفوان ہے ان سے بھی ایک قدم اور آگے بڑھا۔ اور یہ کہہ دیا کہ اقرار کی بھی ضرورت نہیں صرف قلبی معرفت کافی ہے۔ ان کے نزدیک معرفت قلبیہ ہوتے ہوئے انکار بھی ایمان کے لئے مضر نہیں۔ ان فرقہ باطلہ کے مقابلہ میں محدثین کو ضرورت محسوس ہوئی کہ کوئی ایسا عنوان اختیار کیا جائے کہ وہ عنوان ہی خود ان کی تردید کا اعلان ہو جائے۔ اسلئے انہوں نے اقرار و عمل دونوں کو تعریف ایمان میں شامل کر دیا۔

تصدیق قلبی ایمان کے وجود ذہنی کا نام تصدیق قلبی ہے جس کا حصول مختلف طریقوں سے ہو سکتا ہے۔ (۱) کبھی دلائل و براہین کا قہرانہ تسلط قلب کو یقین کے لئے مجبور کر دیتا ہے۔ (۲) کبھی انسان خود دلائل میں غور و فکر کر کے منزل علم یقین تک پہنچ جاتا ہے۔ (۳) کبھی بلا و سائرل و اسباب بدآہستہ یقین میسر آ جاتا ہے۔ (۴) کبھی صرف تعلیم از غان پیدا

حاشیہ: علم ان الانکار یکون باللسان والقلب والمجود باللسان دون القلب۔ فاحفظہ۔ ۱۲

عہ امام شافعی و امام مالک و امام احمد ۱۲

ہو جاتا ہے۔ (۵۱) کبھی تلوار کی جھنکار حجابِ غفلت اٹھا دیتی ہے۔ اور قلب پر صداقتِ اسلام کا عکس پڑ جاتا ہے۔ (۵۲) کبھی جان و مال اور آبرو کی حفاظت کی طمع ایمان کی طرف بڑھا کر تصدیق تک پہنچا دیتی ہے۔ ان سب صورتوں سے اختیاری یا اضطراری طور پر ایمان کے وجود ذہنی اور تصدیقِ قلبی کا حصول تو ہو سکتا ہے مگر ایمان حقیقی اور حقیقتِ ایمانی کی منزل ابھی اور آگے ہے۔ اور وہ ہے انقیادِ قلبی و عہدِ وفاداری یا التزامِ طاعت جو قلب کا فعلِ اختیاری ہے۔ اور یہی تصدیقِ شرعی اور ایمان کا رکنِ اصلی ہے۔ انسان ناتواں کی جسارت دیکھئے کہ بسا اوقات اس کو تصدیق حاصل ہوتی ہے مگر پھر اقرار و عہد وفا نہیں کرتا، یعنی جانتا ہے مانتا نہیں۔ اور کبھی اس سے بڑھ کر یہ ظلم ڈھاتا ہے کہ دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کے باوجود اس کو اپنا عقیدہ بنانے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔ یعنی جانتا ہے اور اپنے علم کا اظہار بھی کرتا ہے مگر مانتا نہیں۔ مثلاً اہل کتاب جانتے تھے مانتے نہ تھے۔

يَعْرِفُوْنَهُ كَمَا يَعْرِفُوْنَ ابْنَآءَ هٰٓؤُلَآءِ اِلٰہِ كِتٰبِ رَسُوْلٍ كُوْنِ طَرَحٍ پھچانتے ہیں جس طرح اپنے بیٹوں کو

(بلا تردّد) پہچانتے ہیں۔
ابو طالب بے مثال جان نثاری اور اقرار کے باوجود اسلام پر عقیدہ کرنے سے انکار کر گئے۔ اسی طرح ابو جہل وغیرہ نے جانا اور اعتراف کیا۔ لیکن اعتقاد سے انکار کر دیا۔ ان امور سے یہی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ جب تک تصدیق کے ساتھ التزامِ طاعت اور انقیادِ قلبی نہ ہو ایمان محال نہیں ہوتا۔ انقیادِ باطن، التزامِ طاعت، عہدِ وفاداری۔ یہ ایسے اوصاف ہیں کہ جن کے بغیر تصدیق صرف علم (جانتے) کے مرتبہ میں رہتی ہے۔ ایمان کے وجود ذہنی کے لئے ضروری ہے کہ یہ علم ایسا صفتِ نفس بن جائے کہ پھر قلب اس کے سامنے سربسليم خم کر دینے پر مجبور ہو جائے، اسی کا نام عملِ قلب رکھا گیا ہے۔ اور یہ انسان کا فعلِ اختیاری ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انقیادِ قلبی و التزامِ طاعت ایمان کا جزوِ اہم اور منزلِ مقصود ہے۔ خالی تصدیق ایمان نہیں ہے۔ ایمان صرف اس صورت کا نام ہے کہ قلب و زبان اقرار و تصدیق سے مزین ہوں، اور شریعت پر عمل پیرا ہوں، عزمِ مصمم بھی ہو۔ اسی کا نام تصدیقِ شرعی ہے۔ اور یہی ایمان کا وجود ذہنی ہے۔ اور قرآن و حدیث میں جہاں بھی ایمان کا لفظ وارد ہوا ہے وہاں یہی تصدیقِ شرعی مراد ہے نہ کہ تصدیقِ لغوی۔ یعنی صرف جانتا۔ اس کو خوب ذہن نشین کر لیجئے کہ فرق جاننے اور ماننے کا ہے۔ صرف جانتا ایمان نہیں، بلکہ جان کر مان لیتا تصدیقِ شرعی اور ایمان ہے۔

ایمان اور ضروریاتِ دین

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ تصدیق و انقیاد کا دائرہ ذات و صفات کے مسائل یا رسالت کی حد تک محدود نہیں ہے۔ بلکہ رسول کے ہر حکم اور ایک ایک اشارہ کو مشتمل ہے۔ ارشادِ باری ہے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَدْخُلُوْا

فِي السَّكْرِ كَافَّةً (بقرة) (اے مومنو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ) حضرت مجاہد و حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت مسلمانوں کو شریعت کے ہر ہر جز پر التزام طاعت کی دعوت دیتی ہے۔ وہ فرائض ہوں یا مستحبات، واجب علی الکفایہ ہوں یا علی الاعیان۔ اگر اسلام کے فرائض علی الاعیان ہیں تو اعتقاد فرضیت کے ساتھ ان کا ادا کرنا بھی ہر شخص پر فرض ہوگا۔ اور اگر فرض علی الکفایہ، یا واجب علی الکفایہ ہوں تو ان کی فرضیت و وجوب کا اعتقاد ضروری ہوگا۔ اور اگر مستحبات ہیں تو ان کے استحباب کا اعتقاد لازم ہوگا۔ غرضیکہ جس چیز کا دین محمدی میں داخل ہونا ضرحتہ اور بدایتہ معلوم ہے وہ سب ایمانیات میں داخل ہیں۔ کیونکہ رسول خدا پر ایمان اور التزام طاعت مطلقاً ہے۔ اسلئے التزام طاعت کا دائرہ آپ کے جملہ اقام و نواہی کو محیط ہے۔ اور ان کو بے چون و چرا تسلیم کر لینا ایمان کا لازمی نتیجہ ہے۔ اسلئے علمائے حق کا فیصلہ ہے کہ جن چیزوں کا دین محمدی میں ہونا اتنا روشن ہو جائے کہ احتیاج دلیل نہ رہے۔ ان سب کا ماننا صحت ایمان کیلئے ضروری ہے۔ اور یہی امور ضروریات دین کہلاتے ہیں۔ مثلاً اسلام کے ارکان اربعہ، ختم نبوت، قرآن پاک، عذاب قبر، حشر و نشر، دوزخ و جنت، حساب و کتاب، عذاب و ثواب وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب امور ایسے ہیں جن کے ثبوت میں دلائل کی حاجت نہیں۔ ان کا دین ہونا اتنا ظاہر ہے کہ کفار بھی ان کا دین ہونا جانتے ہیں۔ اسلئے ان میں سے کسی چیز کا انکار یا ان میں شبہ توحید و رسالت کے انکار یا ان میں شبہ کی طرح کفر ہوگا۔

ملا علی قارئی فرماتے ہیں جس نے ارکان دین توحید و نبوت اور نماز کی فرضیت وغیرہ کا اعتقاد کر لیا اگر اس اعتقاد میں ادنیٰ شبہ بھی پیدا ہو جائیگا تو اعتقاد فاسد اور ایسا شخص کا فر ہوگا۔ لیکن اعتقاد پختہ ہونے کے باوجود اگر اہتمام ترک کیا تو فاسق کہلائیگا۔ یہی ائمہ اربعہ اور اکثر علمائے اُمت کا مذہب ہے۔ (مرقاۃ ج ۲)

ایمان و تصدیق کا فرق علمائے ایمان کی تعریف میں اکثر تصدیق کا ہی لفظ استعمال کیا ہے۔ مثلاً ملا علی قارئی فرماتے ہیں۔

ایمان کی تعریف میں علماء کے مختلف اقوال ہیں۔ اول قول جس پر اکثر علماء اشعری اور محققین ہیں یہ کہ ایمان کی حقیقت محض تصدیق کر دینا ہے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ان امور میں جن امور کا شریعت ہونا بدایتہ معلوم ہے امور تفصیلیہ میں بالتفصیل اور امور اجمالیہ میں بالاجمال۔ گو یہ تصدیق بلا دلیل ہی کیوں نہ ہو۔

اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ عَلَى اقْوَالٍ اَوَّلُهَا عَلَيْهِ
الْاَكْثَرُونَ وَالْاَشْعَرِيُّ وَالْمُحَقِّقُونَ اَنَّهُ
مَجَرَّدُ تَصَدِيقٍ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
فِي مَا عَلِمَ بِحَقِيْقَتِهِ بِهٖ بِالضَّرُوْرَةِ تَفْصِيْلًا فِي
الْاُمُوْرِ التَّفْصِيْلِيَّةِ وَاجْمَالًا فِي الْاُمُوْرِ الْاِجْمَالِيَّةِ
وَلَوْ بِغَيْرِ حَرْلِيلٍ - (حوالہ بالا)

تعریف ایمان میں لفظ تصدیق کے استعمال کے سبب سے عموماً ایک غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے کہ ایمان و تصدیق ایک دوسرے کے مرادف ہیں۔ اسلئے قرآن و سنت میں جہاں جہاں یہ لفظ مستعمل ہوا اسکی تشریح کے لئے لفظ تصدیق کو کافی سمجھ لیا گیا۔ حالانکہ دونوں لفظوں میں بڑا فرق ہے۔ ایمان کا لفظ امن سے مشتق ہے۔ اسلئے اس میں امانت و اعتماد کے معنی ہمیشہ ملحوظ رہتے ہیں۔ لفظ تصدیق کے مادہ میں چونکہ یہ خصوصیت نہیں اسلئے خبر کی امانت داری کی ضرورت ہو کہ نہ ہر طرح لفظ تصدیق مستعمل ہوگا۔ ایمان کے معنی بھی تو تصدیق کے ہیں مگر ایمان کا استعمال انہیں خبروں تک محدود ہوتا ہے جو خبر لاء کی چشم دید نہ ہوں۔ یہاں اگر خبر کی تصدیق کی جائیگی تو صرف خبر کی امانت و دیانت اور اسکے اعتماد و وثوق کی بنا پر کی جائیگی۔ اسی لئے کوئی شخص اگر طلوع آفتاب یا فوقیت آسمان کی خبر دیتا ہے تو اس کے جواب میں اَمَنْتَ نہ کہا جائیگا۔ یا وہ شخص ایک چیز کا مشاہدہ کرتے ہیں تو لفظ ایک دوسرے کی تصدیق کے لئے صَدَقَ اَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ کہا جاتا ہے۔ نہ اَمَنْتَ لَہِ۔ کیونکہ یہاں تصدیق کے لئے اعتماد و وثوق کی ضرورت نہیں۔ اسی لئے حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے مصر سے واپسی پر اپنے آبا جنان سے "وَمَا اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا" کہا اور "وَمَا اَنْتَ بِمُصَدِّقٍ لَّنَا" نہیں کہا۔ کیونکہ واقعہ مصر حضرت یعقوب علیہ السلام کا مشاہدہ نہ تھا۔ تصدیق کرتے تو صرف اعتماد و وثوق کی بنیاد پر ہی کرتے۔ اسی طرح حضرت لوط کی تصدیق کو لفظ ایمان سے تعبیر کیا گیا۔ "فَاَمَنْتَ لَہِ لُوطٌ" کہا نہ کہ "فَصَدَّقَ لَہِ لُوطٌ" کیونکہ لوط علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کی تصدیق صرف ان کے اعتماد پر ہی تھی غائبات اور ایمان کے اس خصوصی تعلق کو سورہ بقرہ میں "يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ" کے لفظ سے آفرمایا گیا ہے۔ یہاں لفظ غیب صرف بیان واقع کے لئے نہیں بلکہ اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے ہے کہ ایمان کا تعلق صرف غائبات سے ہے، مشاہدات سے ایمان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس اجمالی بیان سے اگر ایمان کی حقیقت پورے طور پر سمجھ میں آگئی تو یہ بات بالکل عیاں ہوگئی کہ اخبارِ غائبہ کو بحث و محیص اور دلائل سے معقول بن کر تصدیق کرنا سخت غلطی اور واسطہ رسول درمیان سے ہٹا دینے کی ایک شیطانی سازش ہے۔ جب اللہ کے رسول کو رسول مان لیا تو ایمان کا نقض ضائع و ضائع ہے دلائل کی کن ترانیوں کو انقیادِ باطن کا یہ نازک مقام برداشت نہیں کر سکتا۔ کسی کو دیکھ دلی کوئی نواہنج فغاں کیوں ہو - نہ ہو جب دل ہی پہلو میں تو بھر منہ میں زبان کیوں ہو رسول کی تصدیق کا دعویٰ بھر بات بات پر شبہات اور محبت بازی و متضاد باتیں ہیں۔ یاد رکھو کامل وثوق و اعتماد اور تسلیم خم کر دینے کا نام ہی تصدیق شرعی اور ایمان ہے۔ اشاعرہ اور ابو منصور ماتریدی تصریح فرماتے ہیں کہ ایمان اسی بے دلیل انقیاد و طاعت کا نام

ہے۔ (اتحاف ص ۲۳۶)

اب آپ بخوبی سمجھ گئے ہونگے کہ ایمان کا وجود ذہنی یا شرعی تصدیق کوئی خواب و خیال یا معمولی تصور نہیں بلکہ قلب انسانی پر وہ زبردست نقش ہے جو انسانی زندگی میں ایک عظیم انقلاب برپا کر دیتا ہے۔ یہ کفر و اسلام کی تبدیلی دنیا و آخرت کی تبدیلی بن جاتی ہے۔ اگر کسی کو تمنا ہے کہ وہ عالم نعمت کو عالم نعمت سے اور عالم عذاب کو عالم ثواب سے بدل دے تو اس کو چاہیے کہ وہ عالم کفر کو عالم اسلام سے بدل لے۔ عالم فانی کی اس تبدیلی پر خالق دو جہاں نے عالم جاودانی میں تبدیلی کا وعدہ فرمایا ہے۔

ایمان کا وجود عینی

ایمان کا وجود ذہنی جب رُسوخ و محنت کی حامل کر لیتا ہے تو یہ ایک معنوی چیز رفتہ رفتہ شکل و صورت اختیار کرنے لگتی ہے۔ ارباب حقیقت کے نزدیک معانی کا تجسّد ایک حقیقت ثابتہ ہے۔ اور موجودہ تحقیقات و ایجادات نے حرارت و برودت ہوا وغیرہ کے ناپ تول کے سہانے دنیا کے سامنے پیش کر کے اس کو ہر خاص و عام کے لئے ایک ناقابل انکار حقیقت بنا دیا ہے۔ شیخ محی الدین بن عربیؒ اپنے چشم دید مشاہدہ کی بنا پر آصوات کے وجود کے ساتھ ساتھ ان کی صورتوں کے بھی قائل ہیں۔ ایمان (تصدیق قلبی)، اعمال صالحہ کی آبیاری سے نشوونما پا کر ایک نور کی سی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اور یہی نور ایمان کا وجود عینی کہلاتا ہے۔ حکیم لقمان نے اپنے بیٹے سے کہا تھا کہ جس طرح کھیتی بلا آبیاری سرسبز نہیں ہو سکتی، اسی طرح ایمان بلا علم و عمل پختہ نہیں ہو سکتا۔ مختلف محدثین نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے کہ پہلے ایمان ایک سفید نقطے کی شکل پر قلب میں نمودار ہوتا ہے۔ اور جس قدر ایمان بڑھتا جاتا ہے یہ نقطہ پھیلتا جاتا ہے، ایمان مکمل ہو جاتا ہے تو سارا قلب سفید ہو جاتا ہے۔ یہی حال نفاق کا ہے، ابتداءً سیاہ نقطے کی شکل پر ہوتا ہے پھر لوہے قلب کو اپنی سیاہی سے گھیر لیتا ہے۔ خدا کی قسم اگر تم مومن کے قلب کو نکال کر دیکھو تو وہ بالکل سفید اور منافق کا بالکل سیاہ دیکھو گے۔ صحیح روایات سے ثابت ہے کہ آپ کا شوق صدر ہوا تو سنہری طشت ایمان و حکمت سے لبریز لایا گیا۔ اور آپ کے سینہ میں لوٹ دیا گیا۔

اس نور سے امتثال کا کمال پیدا ہوتا ہے اور زرائع زایل ہوتے اور اخلاق فاضلہ انکی جگہ لے لیتے ہیں پھر اس نور کے پہلو میں سارا عالم ایک نقطہ نظر آنے لگتا ہے۔ اور یہ قلب تجلی گاہ ربانی بن جاتا ہے اور اس نور کے وسعت پذیر ہونے کی تین علامتیں حدیث میں آتی ہیں۔

(۱) آخرت کی رغبت (۲) دنیا سے نفرت (۳) موت کی تیاری کی مصروفیت۔ یہ ایمان کا وجود عینی ہے جو ذہنی اور عقلی ہی نہیں رہتا۔ بلکہ محسوسات کے مانند ہو جاتا ہے۔ یہ ہی ایمان کا وجود عینی انبیاء علیہم السلام کی دعوت کا اعلیٰ ترین مقصد ہے۔ یہی ایمان کامل ہے۔ اسی کو معرفت کہا جاتا ہے۔ اور ایمان کے کمال کے بقدر اعمال میں کمال آتا ہے۔ اور بقدر ایمان ہی

اعمال دینی ہوتے ہیں۔

إِعْتِزَارٌ

اس مختصر میں گنجائش ہونے کے باوجود ہم نے ایمان کے متعلق ترجان الشیۃ و مرقاة وغیرہ کتب معتبرہ سے ملخص کر کے اجمالی مضمون اسوجہ سے تحریر کر دیا ہے کہ ہمارے مدارس کے نصاب تعلیم میں ایمان و عقائد سے واقفیت کا نمبر بہت دور پہنچ کر آتا ہے، بتدی و متوسط طلبہ ان ضروری اور بنیادی مباحث سے عموماً بے بہرہ ہی رہتے ہیں۔ پھر اس جگہ پر حقیقت ایمان کے متعلق بقدر کفایت مضمون ہی پر اکتفا کیا گیا ہے۔ ایمان کے مرکب و بسیط ہونے، زیادۃ و نقصان قبول کرنے، مشیت سے مقترن ہونے نہونے، مخلوق و غیر مخلوق ہونے نہونے وغیرہ کے مباحث کی تفصیلات کو اس مختصر اور مبتدیین کے نامناسب حال ہونے کے سبب قصداً ترک کر دیا گیا ہے۔ یہ مباحث کتب علم کلام میں انشاء اللہ تفصیل آہی جائیں گے۔ پھر ان اختلافی مباحث میں سے اکثر نزاع عقلی ہی ہیں۔ حقیقت پر تقسیماً جملہ اہل حق متفق ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنی کتاب الایمان میں فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں اہل الشیۃ و الجماعت کے جتنے بھی اختلافات نظر آتے ہیں وہ حقیقت وہ صرف نزاع عقلی ہیں۔

کاش اس مسئلہ کی اہمیت کو محسوس فرماتے ہوئے اساتذہ کرام طلبہ کے مناسب حال اسکی ضروری تفصیلات سے ان کو محفوظ فرمائیں۔ اور سعادت مند طلبہ اپنے قلب و دماغ میں ان کو محفوظ کر لیں۔
وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ۔
نقطہ نسیم احمد غازی مظهری

شَرْحُ الْإِيمَانِ

(۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ يَقُولُ بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک بار ہم نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے علیہ وسلم فی المسجد دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ فَأَنَاخَهُ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ؟ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُشَكِّئٌ بَيْنَ سَ بُوچھا ہم میں محمد کون ہیں؟ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکبہ لگاتے ہوئے ان کے ظہر انہم فَقُلْنَا هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُشَكِّئُ فَقَالَ الرَّجُلُ درمیان تشریف فرما تھے۔ تو ہم نے کہا کہ یہ سفید رنگ تکبہ لگاتے والے صاحب ہیں تب اس آدمی نے کہا۔
يَا ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَبْتُكَ اے عبد المطلب کے بیٹے تو اس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو جواب دیدیا

فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ اِنِّي سَأَلْتُكَ فَمُسْتَدْعِيكَ فِي الْمَسْئَلَةِ فَلَا تُجِدْ عَلَيَّ
 (ہاں کہہ دیا) پھر آپ سے اس شخص نے کہا کہ میں آپ سے (کہہ) سوال کروں گا اور سوال کرنے میں آپ پر سختی ہو تو کیا آپ مجھ
 فِي نَفْسِكَ فَقَالَ سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ فَقَالَ اَسْأَلُكَ بِدَيْكَ وَدَيْتَ مَنْ
 پر اپنے دل میں ناراض نہ ہوں اپنے فرمایا پوچھ لو جو تمہارے دل میں ہو پس اس نے کہا میں آپ سے پوچھتا ہوں آپ کے پروردگار
 قَبْلَكَ۔ اَللّٰهُ اَرْسَلَكَ اِلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ اُنْشِدْكَ
 اور آپ سے پہلوں کے پروردگار کی قسم دیکر کہ کیا اللہ نے آپ کو تمام انسانوں کی جانب رسول بنا کر بھیجا ہے آپ نے فرمایا بخدا ہاں
 بِاللّٰهِ اَللّٰهُ اَمَرَكَ اَنْ تُصَلِّيَ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ
 پھر اس نے کہا میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ نے آپ کو شب روز میں بیجا و نماز میں پڑھنے کا حکم دیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا
 اَللّٰهُمَّ نَعَمْ قَالَ اُنْشِدْكَ بِاللّٰهِ اَللّٰهُ اَمَرَكَ اَنْ تُصَوْمَ هَذَا الشَّهْرَ
 "بخدا ہاں" اس نے کہا میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ نے آپ کو سال بھر میں اس ماہ (رمضان) کے
 مِنَ السَّنَةِ قَالَ اَللّٰهُمَّ نَعَمْ قَالَ اُنْشِدْكَ بِاللّٰهِ اَللّٰهُ اَمَرَكَ اَنْ
 روزے رکھنے کا حکم دیا ہے؟ آپ نے فرمایا "بخدا ہاں" اس نے کہا میں آپ کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ نے آپ کو
 تَاْخُذَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ مِنْ اَغْنِيَاؤِنَا فَتَقْسِمَهَا عَلٰی فَقَرَاؤِنَا فَقَالَ
 حکم دیا ہے کہ آپ یہ صدقہ ہمارے مالداروں سے لے کر ہمارے غریبوں پر تقسیم فرمائیں؟ تو حضور صلی اللہ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ نَعَمْ فَقَالَ الرَّجُلُ اَمَنْتُ بِمَا
 "بخدا ہاں" تب اس شخص نے کہا کہ میں اس دین پر ایمان
 جِئْتُ بِهٖ وَاَنَا رَسُولُ مَنْ وَّرَايَ مِنْ قَوْمِيْ وَاَنَا ضَامِرٌ بَيْنَ ثَعْلَبَةَ اَخُو
 لاچکا ہوں جو آپ لائے ہیں اور میں اپنی اس قوم کا قاصد ہوں جو میرے پیچھے ہے اور میں ضمام بن ثعلبہ
 بَنِي سَعْدِ بْنِ بَكْرِ۔ (بخاری کتاب العلم ص ۱۱۱)
 بنو سعد بن بکر بھائی ہوں۔

لغت

بَيْنَ ظَرْفِ زَمَانٍ ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے، اور اس کے مضاف الیہ میں تعدد ضروری ہے
 خواہ لفظاً ہو یا معنی جیسے "جِلْسَتُ بَيْنَ الْقُومِ" اور "جِئْتُ بَيْنَ الْعِشَاءِ"۔
 اگر اس کا مضاف الیہ لفظاً یا معنی متعدد نہ ہو تو بین کو مکرر لانا چاہیے جیسے "هَذَا اِقْبَابُ بَيْنِي وَ
 بَيْنِكَ" اور جب بین کی اضافت جملہ اسمیہ یا فعلیہ کی جانب کرنی ہوتی ہے تو اس کے اخیر میں الف
 یا ما زیادہ کر کے بَيْنَا اور بَيْنَمَا کہتے ہیں۔ تو یہ ظرفِ زمان معنی مفا جاعہ ہوتا ہے۔ اور یہ الف یا
 مَا ان اوقات کے عوض میں ہوتے ہیں جن کو لفظ بین چاہتا ہے نیز اس کے جواب میں اِذ کو لانا

اور نہ لانا دونوں جائز ہیں۔ جیسا کہ بخاری کی اس روایت میں بعض میں اِذْ دَخَلَ ہے، اور بعض میں دَخَلَ ہے۔ اور مثنیٰ یہ ہوں گے بَيْنَ اَوْقَاتٍ جُلُوسَتَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجَاءَ وَوَقَّتَ دُخُولَ الرَّجُلِ۔ بَيْنَ كُفْلًا كَاطَرَفَ مَا نَا جَانِغًا۔

جُلُوسَتَا مَعَ جَالِسَتَا کی جُلُوسَتَا بھی جمع آتی ہے جَلِيسَتَا جَلِيسَتَا، منشیہ۔ جَلِيسَتَا جُلُوسَتَا جُلُوسَتَا (ض)، بیٹھنا۔ قَعُوذٌ بھی اسی کا مرادف ہے۔ بعضوں نے فرق بیان کیا ہے کہ کھڑے سے بیٹھنا قَعُوذٌ اور لیٹنے سے بیٹھنا جُلُوسٌ ہے۔ لیکن ایک دوسرے کی جگہ بکثرت مستعمل ہیں۔ دَخَلَ (ن) داخل ہونا یا اندر لانا، داخل کرنا۔ عَلِيٌّ زیارت کرنا۔ ملاقات کرنا۔ سمع سے جسم یا عقل میں خرابی لاحق ہونا۔ رَجُلٌ مرد۔ پیدل چلنے والا جِ رَجَالٌ، رَجَلَةٌ، رَجَلَةٌ، اَرَجَلٌ، رَجَالَاتٌ۔ الرَّجُلَةُ عورت۔ رَجُلٌ رَجُلًا (س) پیدل چلنا، بیمار ٹانگ والا ہونا۔ جَمَلٌ اونٹ جِ جَمَالٌ، جَمَلٌ، جَمَالَةٌ۔ جَمَالَةٌ بتثلیث الجیمۃ جِ جَمَالَاتٌ بتثلیث الجیمۃ جَمَائِلٌ جَمَائِلٌ ساریاں یا اونٹوں کا مالک جِ جَمَالَةٍ جَمِيلٌ خوبصورت جَمَالٌ خوبصورت یا زیادہ خوبصورت (ک) خوبصورت ہونا۔ خوب سیرت ہونا۔ فَا نَاخَهُ اونٹ کو بٹھانا، مقیم ہونا، نازل ہونا۔ مَنَاحٌ اونٹ بٹھلانے کی جگہ۔ یہ مجروح میں مستعمل نہیں۔ عَقْلُهُ (ض) باندھنا، روکنا، اونٹ کا پر موڑ کر بندلی سے ملا کر باندھنا، عَقَالٌ دبی یا تسمہ (س) ٹیرھی ٹانگوں والا ہونا۔ تَفْعُلٌ و تَفْعِيلٌ سے عقلمند ہونا۔ عقل ایک روحانی نور جس سے غیر محسوس چیزوں کا ادراک ہوتا ہے عقل کو عقل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ اپنے صاحب کو بُرے اور لالچنی کاموں سے روکتی اور باندھتی ہے۔ جِ عَقُولٌ ہے۔ عَقُولٌ صِغَةُ مبالغہ ہے۔ بہت سمجھنے والا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ دعا فرمایا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ قَلْبًا عَقُوْلًا وَّ لِسَانًا سَوِيًّا (اے اللہ میں تجھ سے بہت سمجھنے والا دل اور علمی معلومات کرنے والی زبان مانگتا ہوں) مُتَكِيٌّ۔ اِنِّکَ سَہَارًا لِّیْکَ بَیْضًا۔ نَکَّاءٌ مُّکِیٌّ لِّکَ اَنِّیْ۔ وَ کَذٰلِکَ مُتَکَّاءٌ مُّکِیٌّ یَّتَکَّاءُ نَکَّاءٌ۔ تَکِیُّ لَکَ اَنِّیْ۔ ظَہَرٌ اَنِّیْہُمْ و رَہْلٌ ظَہَرٌ تَہَا بِمَعْنٰی لَیْسَتْ بِمِیْہِ، اَلْفِ نون تاکید کے لئے بُرّھا دیتے ہیں۔ پھر اس کی تثنیہ ظَہَرٌ اَنَّا ہوتی۔ پھر ضمیر جمع ضم کی طرف اِنْفَاتِ ہوتی تو تثنیہ کا نون گر گیا۔ اور بَيْنَ کا مضاف الیہ ہونے کے سبب ظَہَرٌ اَنِّیْہُمْ ہو گیا۔ یَقَالُ هُوَ نَازِلٌ بَيْنَ ظَہَرِ یَہْمٍ وَ ظَہَرِ اَنِّیْہُمْ وَ اَظْہَرُ هُمَا اِنِّیْ وَ سَطَہُمْ۔ ظَہَرٌ بِمِیْہِ لَیْسَتْ، کَمَرٌ جِ اَظْہَرُ۔ ظَہَرٌ ظَہَرًا اَنِّیْ (ف) ظاہر ہونا۔ غالب ہونا، پیٹھ پر مارنا، چڑھنا، بدو کرنا، مطلع ہونا (ن) مضبوط پیٹھ والا ہونا (س) پیٹھ میں تکلیف یا کوئی شکایت ہونا۔ اَلْاَبْیَضُ سفید، تلوار۔ جِ بَیْضٌ مَوْنٌ بَیْضَاءُ۔ اَلْمَخِیْطُ اَلْاَبْیَضُ صَبح صادق کی روشنی (ض) اندرے دینا۔ سفید ہونا۔ بَیَاضٌ سفیدی۔ دودھ، روشنی۔ اَجَبْتُکَ اِجَابَةً جَوَابٌ دِیْنَا اِجَابَةً اِلٰی حَاجَتِہِ حَاجَتِہِ

پوری کرنے کے لئے غرض سے آگے بڑھنا۔ حجاب بخونا (ن) طے کرنا، کاٹنا، تراشنا۔ فاشدہ (ن) فاش کرنا۔
 اسم فاعل۔ ستمی کرنا، قوی کرنا۔ شد شد (آد) دوڑنا، بلند ہونا، قوی ہونا، مضبوط بنانا۔ من (ن) من
 کرنا، قوی ہونا۔ شد شد (ن) ستمی۔ مسئلہ حاجت، مطلب، مساجد (ن) سوال کرنا، فاشدہ
 (ن) علیہ غضبناک ہونا، ناراض ہونا، غمگین ہونا۔ بخلا بہت محبت کرنا۔ من بہت محبت کرنا۔
 فاجد مالدار، محب۔ فادو یہ اسمائے حسنیٰ میں سے ہے۔ مسئلہ عینہ امر و دراصل یا شغل تھا۔ ہمزہ کی
 حرکت سین کو دیکر ہمزہ کو اجتناب سے ساکنین کی وجہ سے حذف کیا گیا۔ شروع سے ہمزہ ہفت کے
 سبب ہمزہ واصل کو بھی حذف کر دیا گیا۔ بد (ن) ظاہر ہونا، خیال موجود ہونا۔ بادۃ (ن) بادۃ
 مقیم ہونا۔ اللہ اس میں ایک ہمزہ استغناء میں ہے۔ اللہ واصل یا اللہ تھا۔ حرف مدح و
 کر کے عوض میں میم شد و اخیر میں لے آئے۔ یہ سیبویہ اور خلیل کا قول ہے۔ قرآن کہتے ہیں کہ انکی اصل
 یا اللہ اُمنا پختیر تھی۔ شروع سے حرف ندا اور اُمنا کی ضمیر متکلم اور درمیان آخر کے ہمزہ کو
 حذف کر دیا اللہ ہو گیا۔ یہاں برکت اور تاکید ایجاب کے لئے ہے۔ انشک (ن) منقسم دینا۔
 گشہ کو تلاش کرنا، گشہ کی تشہیر کرنا، پہچاننا۔ باب مفاعلۃ سے قسم دینا، متوجہ کرنا۔ افعال سے
 گشہ کے متعلق پوچھنا چھ کرنا، گشہ کی تشہیر کرنا، پوچھ کرنا۔ اَمَرَک (ن) حکم دینا (س ل) امیر و حاکم
 اور والی ہونا۔ اَمَرَک حاکم بنانا۔ اَمَرَک حکم، کام، فرمان، واقعہ ج آوامِر۔ اَمُور۔ تَصَوَّرَ حَتُّومًا
 صیامت (ن) روزہ رکھنا، کھانے، پینے، بولنے چلنے پھرنے سے رکنا۔ صائِرُ رَفْہ و ارج صایرُ حَتُّومًا،
 صَوَامٌ، صَيَّامٌ، صَوْمٌ، صِيَمٌ۔ صَوْمٌ مذکر مؤنث واحد جمع سب پر بولاجاتا ہے۔ صَوَامٌ
 روزہ دار ج صیامی۔ صَوْمٌ مبالغہ۔ الشہر دانا، چاند، نیچاند، ہینہ ج اَشْهُرُ شَهْرٌ (ن) مشہور کرنا
 تلوار سونمتا۔ السَّنة سال ج سَنَوَات اور سِنُونَ۔ تَاخَذَ (ن) لینا، پکڑنا، سزا دینا، مواخذہ کرنا۔
 چھانٹنا، نقل کرنا، سیکھنا مفاعلۃ سے ملامت کرنا، مواخذہ کرنا، سزا دینا۔ اَغْنِيَا غَنِي کی جمع
 مالدار (س) مالدار ہونا، بے نیاز ہونا، نکاح کرنا، اقامت کرنا۔ مصدر غَنِي، غِنَاءٌ غَنِيَانَا
 افعال سے متعدی۔ فَنَقَسَتْهَا (ن) بانٹنا، تجزیہ کرنا، متفرق کرنا، اندازہ کرنا (ک) خوبصورت ہونا
 قَسِيمٌ خوبصورت قَسِمٌ تقسیم شدہ، شی کا ایک حصہ ج اَقْسَامٌ ج اَقْسَامٌ۔ فَقَاءَ جَمْعُ فَقِيٍّ کی مفلس
 محتاج مؤنث فقیرۃ ج فَقِيَّات، فَقَائِد (ک) محتاج ہونا، مفلس ہونا، اِفْقَرُ اَيْضًا فَقْرٌ مفلس، غم،
 ج فَقُورٌ، مَفْقِيرٌ فَقَارَةٌ رُہ کی بڑی فقر جمع جُنَّت (ض) آنا (ن) ایضا وَاِنْ قَلَّ
 وَرَاقٌ۔ وَرَاءُ آگے، پیچھے، پوتا (مذکر مؤنث) وَرَاءُ يَوْرَاءُ وَرَاءُ (ف) دفع کرنا، سیر ہونا
 ہموار ہونا۔ قَوْمٌ لوگوں کی جماعت۔ قَوْمُ الرَّجُلِ قریبی رشتہ دار جو ایک دادا میں شریک ہوں۔
 ج اَقْوَامٌ، اَقَاوِمٌ، اَقَاوِمٌ، اَقَاوِمٌ۔ قَامَ قَوْمًا قِيَامًا قَوْمَةً قَامَةً (ن) کھڑا ہونا، ٹھہرنا،

مقتل ہونا، برابر ہونا، دردمند ہونا، عداوت کرنا وغیرہ۔

ترکیب

عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ تَعَلَّقَ بِكَرْبَةٍ لَمْ يَكُنْ بِكَرْبَةٍ مَعَهُ. **ترکیب**
یَحْدُثُ كَيْفَ تَعَلَّقَ بِكَرْبَةٍ لَمْ يَكُنْ بِكَرْبَةٍ مَعَهُ. **ترکیب**
نَحْوُ: سَيَكُونُ مَعَهُ كَرْبَةٌ مَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. **ترکیب**
جمله **نَحْوُ** کا مضاف **مَعَهُ** فعل مذكور کا ظرف **مَعَهُ** فعل مضارع فاعل علی حمل
متعلق **جمله فعلیہ** **فَإِنَّا نَحْنُ** جمله فعلیہ معطوف **لَمْ يَكُنْ بِكَرْبَةٍ** جمله فعلیہ معطوف **ثُمَّ قَالَ** فعل مضارع
أَيْ كَرْبَةٍ مَعَهُ **نَحْنُ** خبر یا برعکس **جمله اسمیہ** مقولہ **وَالَّذِينَ** مبتدأ متکبیر اپنے ظرف **بَيْنَ يَدَيْهِ** مضاف
سے مل کر خبر **جمله اسمیہ** قال کی ضمیر سے حال **فَكُنْتُ** فعل با فاعل **جمله قول** **هَذَا** مبتدأ **الْحَبْلُ** موصوف
اپنی دونوں صفتوں **الْأَبْيَضُ** **الْمُتَكَبِّرُ** سے مل کر خبر **جمله اسمیہ** مقولہ **فَقَالَ** **الرَّجُلُ** **جمله فعلیہ** قول یا قائم مقام
أَدْعُو فعل با فاعل **ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ** مرکب اضافی **مَنْ أَدْعُو** فعل با فاعل **جمله فعلیہ**
يَدْعُو مقولہ **فَقَالَ** **لَهُ** **الَّذِي** فعل فاعل متعلق **جمله قول** **أَجْنَبْتُكَ** فعل با فاعل **جمله فعلیہ** مقولہ
فَقَالَ **لَهُ** **الرَّجُلُ** **جمله فعلیہ** قول **إِنَّ** حرف مشبہ **بِفَعْلٍ** **أَم** **سَأَيْتُكَ** مرکب اضافی خبر **جمله اسمیہ**
معطوف علیہ **مُشَدِّدٌ** اپنے دونوں متعلقوں **عَلَيْكَ** اور **فِي الْمَسْأَلَةِ** سے مل کر خبر **جمله فعلیہ**
أَنَا کی **جمله اسمیہ** **فَلَا تَجْعَلْ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ** فعل با فاعل **بِشَيْءٍ** متعلق **جمله فعلیہ** **إِنْ شَاءَ** **فَقَالَ** **جمله فعلیہ**
قول **سَلِّ** فعل با فاعل **بَدَأَ** فعل **هُوَ** راجع بسوئے **مَا** فاعل **تِلْكَ** متعلق **جمله فعلیہ** **موصول**
وصلہ **عمر** متعلق **سَلِّ** **جمله فعلیہ** **إِنْ شَاءَ** مقولہ **فَقَالَ** **جمله قول** **أَسْأَلُكَ** **أَسْأَلُ** فعل **أَنَا** ضمیر **فَوَالْحَالِ**
لَوْ مفعول **بِ** جار **رَبِّكَ** مرکب اضافی معطوف علیہ **رَبِّ** مضاف **مَنْ** موصولہ **قَبْلَكَ** مرکب
اضافی مفعول فیہ کسی فعل مذكور کا مثلاً **وَقَعَ** کا ضمیر **رَاجِعٌ** بسوئے فاعل **جمله فعلیہ** **مَنْ** اپنے
صلہ سے مل کر مضاف الیہ **رَبِّ** کا وہ اپنے مضاف الیہ سے مل کر معطوف **بِ** معطوفین **مَنْ** متعلق
نَاشِدًا کے **نَاشِدًا** **بِ** متعلق **خود** حال۔ **ذَوَالْحَالِ** **وَحَالِ** فاعل **جمله فعلیہ** **اللَّهُ** **بِ** **هَمْزَةٍ** **اسْتِفْهَامِ** **لَفْظِ** **اللَّهُ**
ببتدأ **أَرْسَلْتُ** فعل ضمیر **هُوَ** فاعل **لَوْ** مفعول **بِ** **إِلَى** **جَارِ النَّاسِ** اپنی تاکید **كَلِمَتُهُمْ** سے مل کر
مجرور متعلق فعل، فعل و فاعل مفعول **بِ** اور متعلق سے مل کر **جمله فعلیہ** خبر **جمله اسمیہ** **فَقَالَ** **اللَّهُمَّ**
بمعنی **يَا اللَّهُ** **جمله نداء** **بِ** معنی قسم **نَعَمْ** قائم مقام **جمله** **أَرْسَلَنِي** **اللَّهُ** **إِلَى** **النَّاسِ** **كَلِمَتُهُمْ**۔ **أَنْشَدُ** **لَوْ**
فعل فاعل مفعول **بِ** اور **بِاللَّهِ** متعلق سے مل کر **جمله فعلیہ** **أَنْ تَصَلِّيَ** فعل فاعل **الصلوات الخمس**
موصوف صفت مفعول **بِ** **فِي** **الْيَوْمِ** **وَاللَّيْلَةِ** متعلق **جمله فعلیہ** **بِت** **أَوَّلِ** **مَفْرُودٍ** **أَمْرٍ** **كَامِ** مفعول
ثانی **أَمْرٍ** فعل فاعل **بِ** **مَفْرُودٍ** مفعول **بِ** سے مل کر **جمله فعلیہ** خبر **جمله اسمیہ**۔ آئے ترکیب ظاہر ہے۔

وَدَائِي مضاف الیہ طرف فعل محذوف وَقَمَ مِنْ قَوْمٍ اس کے متعلق جملہ فعلیہ صلہ من اسم موصول مع صلہ دَسُوں کا مضاف الیہ مرکب اضافی خبر آنا کی جملہ اسمیہ آنا مبتدا ضمائم ثقلیہ موصوف سَعَد موصوف اپنی صفت ابن ہکس مرکب اضافی سے ملکر بتیجی کا مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی آخو کا مضاف الیہ آخو اپنے مضاف الیہ سے مل کر صفت موصوف صفت خبر جملہ اسمیہ

تشریح

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم مسجد میں بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا۔ اور اس نے اپنا اونٹ مسجد سے باہر باندھ دیا۔ اس روایت میں فی المسجد تو سقا فرما دیا گیا۔ جیسا کہ ہمارے علاقہ میں کہتے ہیں کہ میں مسجد میں استنجا پاک کرنے یا وضو یا غسل کرنے جا رہا ہوں اور مراد مسجد کے ملحقات ہوتے ہیں۔ اور اس کو سب ہی سمجھتے ہیں کہ داخل مسجد ان کاموں میں سے کوئی کام نہیں کیا جاتا۔ اسی طرح فی المسجد کا مطلب فی موضع قریب المسجد ہے چنانچہ مسند احمد میں حضرت ابن عباسؓ سے اسی روایت میں قَاتَاخَ بَعِیْرَہُ عَلٰی بَابِ الْمَسْجِدِ الفاظ منقول ہیں۔ آنے کے بعد اس نے پوچھا محمد کون ہیں صحابہؓ نے بتلایا۔ هَذَا الرَّجُلُ الْاَبْيَضُ الْمَشْكِيُّ دوسری روایت میں ابیض کی بجائے امقر ہے جس کے معنی سرخ و سفید کے ہیں۔ لہذا ابیض کی مراد بھی خوب ظاہر ہو گئی۔ کہ سفید چونہ جیسا رنگ مراد نہیں کہ یہ رنگ اچھا نہیں، اور بیماری کی علامت بھی ہے۔ اس نے آپ کو پکارا يَا ابْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ آپ نے فرمایا اَجَبْتُكَ اس کا یہ ترجمہ کہ میں تجھ کو جواب دے چکا۔ آپ کے اخلاق عالیہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس ترجمہ سے غصہ و نفرت ٹپکتی ہے۔ بلکہ اس کے معنی یہی ہیں کہ میں تمہاری بات کا جواب دے رہا ہوں۔ کہو کیا کہتے ہو۔ اس میں شفقت و رحمت کی جھلک ہے۔ گفت گو سے پہلے اس نے تمہیداً چند الفاظ کہے۔ میں آپ سے کچھ سوالات کرنا چاہتا ہوں (میں کیونکہ بدوی ہوں اسلئے) لہجہ بھی کرخت اور بات بھی سخت ہوگی۔ آپ میری بے تکلفی و ترک آداب پر خفا نہوں، اس تمہید کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ وہ شخص خود کو اس خیال سے چھپانا چاہتا ہو کہ اگر پورے آداب کے ساتھ اس طرح گفت گو کی جس طرح حضرات صحابہ کرتے ہیں تو آداب مجلس کی پابندی لازم ہوگی اور بے تکلف نہ لوجھ سکون گا۔ یا یہ سوچا ہو کہ یہ بات قوم کے لئے اطمینان و دلچسپی کا باعث ہوگی جب میں جا کر کہوں گا کہ میں نے سوالات میں گواہی دیدی اور گنوار پنے کا طرز اختیار کیا مگر آپ نے نہایت خوش اخلاقی و خندہ پیشانی سے جوابات دیئے۔ اور ممکن ہے کہ اخلاق و تحمل کا امتحان کرنے کے لئے قوم ہی نے اس طور و طریقہ کی ہدایت کر دی ہو۔ لیکن زیادہ ظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بارگاہ رسالت کی عظمت اور خود اپنی ناواقفیت و اجنبیت نے ان کو اولاً معذرت پیش کرنے پر مجبور کیا۔ واللہ اعلم

بہر حال انہوں نے پے پے چار سوالات نہایت بے تکلفی کے ساتھ کیے۔ اور ہر سوال میں قسم بھی دیا
آپنے بھی نہایت خندہ پیشانی سے اَللّٰهُمَّ تَعَدَّ جیسے تاکید الفاظ کے ساتھ سوالات کے جوابات
دیئے۔ جب سوالات و جوابات ختم ہو گئے تو نو وار شخص نے اَمَنْتُ بِمَا جِئْتُ بِہ سے اپنے ایمان
کا اعلان کیا اور اپنا تعارف کرایا کہ میں اپنی قوم کا قاصد ضمام بن ثعلبہ قبیلہ بنی سعد بن بکر کا ایک
فرد ہوں۔

» فوائد «

(۱) تورخین کو ضمام بن ثعلبہ کے سال آمد میں اختلاف ہے۔ واقدی و ابن حبیب کی رائے ہو
کہ سنہ میں آئے۔ محمد بن اسحاق و ابو عبیدہ کی تحقیق سنہ ۹۰ کی ہے۔ محققین نے بھی اسی کی تصویب
کی ہے۔ اور اول الذکر قول کو غلط بتلایا ہے۔ کیونکہ (۱) مسلم شریف کی روایت میں تصریح ہے کہ
ضمام کی آمد سورہ مائدہ کی آیت لَا تَسْأَلُوْا عَنْ اَشْيَاءٍ اِنْ تَبَدَّلَكُمْ تَسْأَلُوْكُمْ اِیْسٰی چیزوں کے بارے میں
نہ پوچھو، اگر ان کا اظہار کر دیا جائے تو تم کو برا معلوم ہو) کے بعد ہوتی ہے۔ کیونکہ سنہ ۹۰ میں جب
حج کی فرصت کی آیات نازل ہوئیں تو اقرع بن حابس نے سوال کیا تھا کہ کیا ہمارے ذمہ ہر سال حج
فرض ہے؟ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان کے سوال کا جواب نہ دیا تو انہوں نے مکرر سوال کیا۔
آپ نے پھر سکوت فرمایا۔ انہوں نے پھر یہی سوال کیا تو ارشاد فرمایا اگر میں جواب میں ہاں کہہ دیتا تو
ہر سال حج کرنا فرض ہو جاتا۔ اور پھر تم اس حکم پر عمل نہ کر سکتے۔ پھر فرمایا کہ جن چیزوں کے بارے میں
میں حکم نہ دوں ان کو یوں ہی رہنے دو، اور کھو دکر بد نہ کرو۔ تم سے پہلی امتیں کثرت سوال کیوں کر
ہلاک ہو چکی ہیں الہ۔ اس پر مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی چنانچہ حضرت ضمام ہی کے قصہ میں بخاری
شریف کی اس روایت کے شروع میں جو مشکوٰۃ الآثار میں اس سے آگے (۲) پر مذکور ہے یہ الفاظ
مذکور ہیں تَهَيُّنَا فِي الْقُرْآنِ اَنْ نَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يُجِيبُنَا اَنْ تَجْعَلَ
الرَّجُلُ مِنْ اَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ قَسَالَهُ وَفَعْنُ سَمِعُ فَبَاوَزَ رَجُلٌ مِنْ اَهْلِ الْبَادِيَةِ اِلَيْهِ
(ہم کو قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کرنے سے منع فرما دیا گیا تھا۔ اور ہمیں یہ بات
سند تھی کہ کوئی گاؤں کا ہوشیار آدمی اگر آپ سے سوالات کرے اور ہم سنیں چنانچہ ایک
شخص گاؤں والوں میں سے آیا یہ شخص ہی ضمام بن ثعلبہ ہیں۔ معلوم ہوا کہ ان کی آمد سنہ ۹۰ میں ہوئی
تھی جیسا کہ محمد بن اسحاق و ابو عبیدہ اور محققین کا قول ہے۔

(۲) دوسری بات یہ ہے کہ ضمام کی اس حدیث میں مذکور ہے کہ یہ قوم کے بھیجے ہوئے قاصد تھے۔
اور تورخین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قاصدوں اور دعوت ناموں کا یہ سلسلہ صلح حدیبیہ سے
کے بعد شروع ہوا۔ اسوجہ سے بھی حضرت ضمام کی آمد سنہ ۹۰ میں قرین قیاس نہیں۔ لہذا واقدی وغیرہ

کاسحہ و لا قول صحیح نہیں۔

(۳) تیسری بات یہ ہے کہ ضمام بمشیت وفد آئے تھے۔ چنانچہ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں
 اِنَّ قَوْمَهُ اَوْفَدُوْهُ (ان کی قوم نے ان کو وفد بنا کر بھیجا تھا) اور وفد کی بیشتر آمد سحہ میں ہوئی۔
 اسی وجہ سے سحہ کو عام آلفود کہتے ہیں۔ اس سے عقل میں یہی بات آتی ہے کہ ان کی آمد سحہ ہی میں
 ہوئی ہوگی۔

(۴) روایت کے آخری الفاظ یہ ہیں "انصام بن ثعلبہ اخو بنی سعد بن بکر یعنی یہ بنی سعد بن
 بکر خاندان کے ایک فرد تھے۔ اور بنو سعد قبیلہ ہوازن کا ایک بطن ہے۔ اور یہ لوگ فتح مکہ (رمضان
 سحہ) تک مسلمان نہ ہوئے تھے۔ شوال سحہ میں غزوہ حنین، غزوہ اوطاس و غزوہ طائف
 ہوئے۔ یہ غزوات بنی ثقیف و ہوازن کے قبیلوں کے ساتھ ہوئے۔ غزوہ اوطاس کے ہزاروں
 قیدیوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن شیمار بھی تھیں۔ جن کو پہان کر حضور پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم آنکھوں میں آنسو بھر لائے، اور ان کے ہٹھنے کے لئے اپنی چادر مبارک بچھا دی، پھر
 اونٹ بکریوں کے انعام اور عزت و احترام کے ساتھ ان کو ان کے گھر پہنچا دیا۔ طبرانی میں ابن عباسؓ
 کی اسی واقعہ والی روایت میں ہے "جاء رجل من بنی سعد بن بکر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا فِيْهِمْ" اس مختصر بیان سے چند معلومات ہوتی ہیں۔ (۱) ضمام قبیلہ ہوازن کی
 شاخ بنو سعد کے ایک فرد تھے۔ (۲) اس خاندان بنو سعد ہی کی آپ کی رضاعی ماں حلیمہ تھیں، اپنے
 اس خاندان میں دودھ پیا تھا۔ (۳) آپ کی رضاعی بہن شیمار قبیلہ بنو سعد و ہوازن کے قیدیوں میں
 تھیں جن کو آپ نے اکرام کے ساتھ واپس کیا۔ (۴) غزوہ اوطاس جس میں یہ لوگ گرفتار ہوئے شوال
 سحہ میں ہوا۔ ان تمام باتوں سے یہ سمجھ میں آیا کہ شوال سحہ تک ضمام کا خاندان مسلمان نہیں
 ہوا تھا۔ اس کے بعد یہ لوگ مسلمان ہوئے۔ اور بطور وفد حضرت ضمام بن ثعلبہ کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں بھیجا۔ یہ تاریخی حقائق اس بات کے شاہد عدل ہیں کہ سحہ میں آمد کے قائلین کا
 قول قطعاً غلط اور سحہ کے قائلین کا قول بالکل حق ہے۔

(۵) مسند احمد اور حاکم کے نزدیک ابن عباسؓ کی اس روایت میں فَقَدِمَ عَلَيْنَا کے الفاظ بھی ہیں۔
 جن کا ظاہر اور متبادر الی الذہن مفہوم یہ ہے کہ ابن عباسؓ بھی وہاں موجود تھے۔ اور ابن عباسؓ
 مدینہ منورہ فتح مکہ کے بعد پہنچے ہیں۔ اس سے بھی مذکورہ حقیقت (آمد سحہ) عیاں تر ہوتی ہے۔
 واللہ اعلم

(ف) دوسری بحث یہ ہے کہ ضمام بن ثعلبہ ایمان کب لائے؟ امام بخاری و امام اوزاعی وغیرہ کا
 میلان خاطر اس طرف ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد پہنچنے پر حاضر خدمت ہونے سے

قبل ہی ضام ایمان لا چکے تھے۔ اور اب اسلامی تعلیمات حاصل کرنے کے لئے قوم کے بھیجے ہوئے آئے تھے۔ قسمیں دینے کا منشا یہ ہے کہ اہل عرب قسموں سے مکمل اعتماد کر لیتے تھے۔ ان کو اگرچہ مؤمن ہونے کے سبب اعتماد کلی تھا۔ مگر انہوں نے قوم کے اطمینان و اعتماد کی خاطر یہ انداز اختیار کیا تھا۔ عرب کی اسی عادت کے سبب قرآن پاک میں جا بجا قسم کے ساتھ بہت سے مضامین بیان کیے گئے ہیں۔

امام قرطبی کا رجحان اس طرف ہے کہ وہ یہاں پہونچکر مسلمان ہوئے تھے۔ قرطبی کہتے ہیں کہ انکی روایت (۱) میں ذِکْرُ سَوَّلَک کا لفظ ہے۔ اور زعم قول باطل کے لئے مستعمل ہوتا ہے۔ اگر وہ اس وقت مؤمن ہوتے تو یہ لفظ نہ کہتے۔ لیکن یہ استدلال کمزور ہے۔ کیونکہ یہ قول حق کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ جیسا کہ کتاب سیبویہ میں جا بجا موجود ہے۔

قرطبی کا دوسرا استدلال یہ ہے کہ ان کی یہ روایت ابو داؤد شریف میں "باب المشرک یدخل المسجد" میں ذکر کی گئی ہے۔ لیکن یہ استدلال بھی ضعیف ہے۔ ممکن ہے کہ امام ابو داؤد کا خیال بھی امام قرطبی کے مشل ہو۔ اور ممکن ہے کہ نہ ہو۔ اور اس باب میں اسوجہ سے لائے کہ صحابہ کو ان کا مؤمن ہونا معلوم نہ تھا۔ اگر مشرک کا دخول مسجد میں ممنوع ہوتا تو صحابہ اول تحقیق کرتے پھر انکو داخل ہونے کی اجازت دیتے مگر ایسا نہیں ہوا تو یہ جواز دخول مشرک فی المسجد کی دلیل ہے۔ اور یہی امام ابو داؤد کا مقصد ہے۔ بلکہ اسی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حاضر ہونے سے پہلے ہی مؤمن تھے۔ کیونکہ انہوں نے توحید کے دلائل اور معجزات طلب نہیں کیے۔ مولانا بدر عالم ترجمان السنہ صحابہ میں فرماتے ہیں کہ ہماری ناقص رائے میں ان کے دل میں صداقت اسلام کا سکہ تو پہلے ہی قائم ہو چکا تھا لیکن باضابطہ مسلمان آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ہی ہوئے ہیں۔ یہ رائے متوسط ہے اور خیر الامور اوسطا طہا۔

سوال ۱۔ اسلام کے چار رکن ہیں لیکن اس حدیث میں تین ارکان کا ذکر تو ہے حج کا ذکر نہیں جبکہ مذکورہ بالا بیان فل میں معلوم ہو چکا ہے کہ فرضیت حج کے بعد ان کی آمد ہوئی تھی۔ جواب۔ اس روایت میں راوی نے اختصار سے کام لیا ہے۔ اس سے اگلی روایت بھی اسی واقعہ کے متعلق ہے، اس میں حج کا ذکر موجود ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی

نام انس بن مالک بن نضر (رضی اللہ عنہ) کنیت ابو حمزہ قبیلہ بنی خزرج میں سے تھے۔ ان کی والدہ محترمہ حضرت ام سلیم بنت ملحان رضی اللہ عنہا نے ان کو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے (صلی اللہ علیہ وسلم) کے مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی وقف کر دیا تھا۔ اس وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ

کی عمر صرف دس برس تھی۔ بخاری شریف میں خود حضرت انسؓ ہی سے منقول ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ جب تشریف لائے تو میری عمر دس سال تھی۔ میری والدہ مجھے روزانہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجتی تھیں۔ چنانچہ میں نے پورے دس سال نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی۔ اور جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو میری عمر بیس سال کی تھی (اللہ تعالیٰ صدیق اکبر کے دور خلافت میں مدینہ منورہ ہی میں مقیم رہے۔ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بقرہ تشریف لے گئے۔ تاکہ لوگوں کو علم دین سکھائیں۔ اور بقرہ میں تمام بصری صحابہؓ کے بعد ۹۱ھ میں بقرہ ہی میں وفات پائی۔ ان کی کل عمر ایک سو تین سال ہوئی۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ نہ ۹۹ سال کی عمر ہوئی۔ چنانچہ حافظ ابن عبد البر بھی اسی قول کو واضح قرار دیتے ہیں۔

ایک مرتبہ حضرت ام سلیم کی درخواست پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے برکت کی دُعا فرمائی تھی۔ جس کا اثر دنیا میں یہ ظاہر ہوا کہ اوروں کے باغات میں سال میں ایک بار پھل آتے اور ان کے باغ میں سال میں دو بار۔ اور ان کی اولاد کی تعداد تقریباً ستون تک پہنچی۔ بعضوں نے کل تعداد انہی لکھی ہے جن میں اٹھتر لاکھ اور تین لاکھ تھیں۔ بعض کہتے ہیں کہ انہی کی وفات حضرت انسؓ کے سامنے ہی ہو گئی تھی۔ واللہ اعلم۔

ان سے ایک خلق کثیر نے احادیث روایت کی ہیں۔ ان کی روایات کی تعداد ایک ہزار دو سو چھیالیس ^{۱۲۸۶} ہے۔ جن میں سے ایک ستر سو اڑسٹھ حدیثوں کو بخاری و مسلم دونوں نے روایت کیا ہے۔ ان کے علاوہ صرف بخاری نے تراسی کو اور صرف مسلم نے اکہتر کو روایت کیا ہے۔ اس طرح ان کی حدیثیں بخاری و مسلم احادیث کی ان دو ہی کتابوں میں تین سو بائیس تک ہیں۔

کل احادیث انس راکن شمار = دو صد و ہشتاد و شش بریکہزار
نسیم احمد غازی مظاہری

(۷) وَعَنْهُ أَنَّهُ جَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اور حضرت انسؓ ہی سے روایت ہے کہ گادوں والوں میں سے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
فَقَالَ: أَتَانَا رَسُولُكَ فَأَخْبَرَنَا أَنَّكَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرْسَلَكَ
اگر کہا کہ ہمارے پاس آپ کا قاصد پہنچا اور اس نے ہم کو یہ خبر دی کہ "اب کہتے ہیں کہ اللہ عزوجل نے آپ کو رسول بنا کر
قَالَ صَدَقَ" فَقَالَ: "فَمَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ قَالَ: "اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ" قَالَ فَمَنْ
بھیجا ہے اپنے فرمایا اس نے حق کہا، پھر اس نے سوال کیا کہ آسمان کس نے پیدا کیا؟ آپ نے فرمایا: اللہ عزوجل نے، اس نے کہا

خَلَقَ الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ لَمَنْ جَعَلَ فِيهَا الْمَنَافِعَ

ابن ابی اسیر کہیں نے یہ کیا کیا ہے ارشاد فرمایا اللہ عزوجل نے اس نے کہا کہ ان چیزوں میں سے کون سا کیا ہے؟
 قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ فَيَا لَذِي خَلَقَ السَّمَاءَ وَخَلَقَ الْأَرْضَ وَجَعَلَ
 اپنے فرمایا اللہ عزوجل نے اس نے کہا کہ اس ذات کی قسم میں نے آسمان کو پیدا کیا اور زمین کو پیدا کیا اور پہاڑوں کو قائم
 الْجِبَالَ وَجَعَلَ فِيهَا الْمَنَافِعَ اللَّهُ أَرْسَلَكُ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ
 کیا اور میں نے ان میں لائے رکھے کیا آپ کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہے آپ نے فرمایا ہاں اس نے کہا کہ آپ کے پاس
 أَنَّ عَلَيْنَا خَمْسَ صَلَوَاتٍ وَزَكَاةٍ فِي أَمْوَالِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَيَا لَذِي
 نے یہ بتلایا ہے کہ ہم پر پانچ نمازیں اور ہمارے مالوں میں زکوٰۃ فرض ہے آپ نے فرمایا اسے حق کہا اس نے کہا قسم ہے
 أَرْسَلَكُ اللَّهُ أَمْرَكَ هَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا
 اس ذات کی جس نے آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے کیا اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا ہاں اس نے کہا کہ اللہ آپ کے
 صَوْمَ شَهْرٍ فِي سَنَتِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَيَا لَذِي أَرْسَلَكُ اللَّهُ أَمْرَكَ
 فرستادہ نے بتلایا کہ ہم پر سال بھر میں ایک ماہ کے روزے فرض ہیں فرمایا اسے حق کہا اس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے
 هَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَزَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ مِنْ
 آپ کو رسول بنا کر بھیجا ہے کیا اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟ فرمایا ہاں اس نے کہا اور آپ کے قاصد نے یہ بتلایا ہے کہ ہم (میں) اس
 اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَيَا لَذِي أَرْسَلَكُ اللَّهُ أَمْرَكَ
 پر بیت اللہ کا حج بھی فرض ہے جو زاد راہ کی استطاعت رکھتا ہو فرمایا اسے حق کہا اس نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے
 هَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَيَا لَذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرِيدُ عَلَيْهِنَّ شَيْئًا
 آپ کو رسول بنا کر بھیجا کیا اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟ فرمایا ہاں اس شخص نے کہا پھر تو قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو
 وَلَا أَنْقُصُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ صَدَقَ لَيْدُ خُلُقٍ
 حق کے ساتھ سمجھوٹ فرمایا ہے نہ میں ان چیزوں پر زیادتی کروں گا اور نہ تمہی کروں گا۔ تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 الْجَنَّةِ (حوالہ بالا)

کہ اگر اس نے اپنا دعویٰ سچ کر دکھایا تو وہ یقیناً جنت میں جائیگا۔

لغات | تَزَعَّمُ زَعَمًا مَزْعَمًا (ف)، سچ یا جھوٹ کہنا۔ اکثر مشکوک یا جھوٹی چیزوں میں استعمال
 ہوتا ہے۔ نیز بمعنی کفیل ہونا، ضامن ہونا۔ زَعِمَ زَعَمًا (س)، لاپنج کرنا۔ زَعَامَةٌ شرف
 سرداری، ہتھیار، زبر، عمدہ مال، اکثر مال، گائے۔ زَعِيمٌ کفیل، ضامن، سردار، رئیس جو زَعَمَاءُ
 السَّمَاءِ آسمان، فضاء، واسع جو زمین کو محیط ہے، ہر وہ چیز جو تم سے اوپر ہو، چھت، گھوڑے کی پیٹھ،

بارش، بادل، گھاس، نیکیوں کی روحوں کے رہنے کی جگہ۔ ج سَمَاوَاتٍ وَسَمَوَاتٍ (محذوف الالف فی الکتابۃ
نقط) سَمَا یُسَمُّوْنَ (ن) بلند ہونا۔ الْجِبَالُ جَبَلٌ کی جمع پہاڑ اَجْبَالٌ اَجْبَلٌ بھی جمع آتی ہے جَبَلٌ جَبَلٌ
(ن ض) پیدا کرنا۔ جَعَلَ (ن) بنانا، پیدا کرنا بمعنی خلق متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بمعنی صَبَّرَ
متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔ جَعَلَ (س) جھکڑا لو ہونا، موٹا پست قد ہونا۔ الْمَنَافِعُ مَنَافِعٌ کی جمع فَاوِدَہ
مَنَافِعُ الدَّارِ گھر میں آرام کی چیزیں جیسے کنواں، غسل خانہ وغیرہ۔ (ف) نفع دینا۔ سَدَنَتْنَا سَنَةً وَرَاسِلَ سَنَةٍ
بروزن جَبْهَةً تھا تخفیف کر لی گئی۔ سَنَةٍ یَسْنُو سَنَةً (س) بہت برسوں والا ہونا سَنَةِ الطَّعَامِ بَرَجَانَا
متغیر ہونا۔ نیز بغیر صا آتا ہے سَنَا یَسْنُو سَنَوًا سَنَوَاتٌ سُنُّوْا وَسِنَايَةٌ (ن) سیراب کرنا۔ جھکنا،
بلند ہونا وغیرہ۔ اس صورت میں سَنَةٍ اپنی اصل پر ہے۔ ج سُنُوْنَ سَنَوَاتٍ، سَنَمَاتٌ نُسِبَتْ سَنُوْیَ
سَنَمَیْ۔ حَجَّ (ن) دلیل میں غالب ہونا، قصد کرنا کسی کے پاس بار بار جانا۔ شَرَعًا اِمَّا کِنْ مَقْدَسَہ کی زیارت
کا قصد کرنا۔ اِسْمُ فَاعِلٍ حَاجٌّ۔ جِہ حُجَّاجٌ، حَیْجٌ حُجَّ مَوْتٌ حَاجَّةٌ جِہ حَوَاجٌّ۔ حَاجٌّ اِسْمٌ جَمْعٌ بِمَعْنٰی
حُجَّاجٌ بھی آتا ہے۔ حِجَّةٌ حَجٌّ کا اِسْم۔ سال۔ ذُو الْحِجَّةِ قمری سال کا بار ہواں مہینہ۔ جِذَوَاتُ الْحِجَّةِ۔
حُجَّجٌ وَحُجُوجٌ حَجٌّ کر نیکی جگہ، بیت اللہ۔ الْبَيْتُ اِس سے مراد بیت اللہ (خانہ کعبہ) ہے بَيْتٌ گھر،
رات گزارنے کی جگہ جِ یُسُوْتُ، اَبَیَاتٌ جِ یُسُوْتَاتٍ، اَبَاجِیْتُ۔ نیز بیت وہ کلام منظوم جو دو مصرعوں
کو شامل ہو۔ بَاتٌ بَیْتًا وَبَیَاتًا وَبَیْتُوْقَةً وَبَیْتُتًا وَبَیَاتًا (ض س) شب باشی کرنا، رات گزارنا
رات کو کسی کے پاس جانا۔ بَاتَ الرَّجُلُ (ض) نکاح کرنا، نکاح کرنا۔ اِسْتَطَاعَ طَاقَتْ رُكْنًا، بِخَدْفٍ تَدَہ
بھی مستعمل ہے۔ تَقْوَلُہ تَعَالٰی مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَیْہِ صَدْرًا۔ طَاعَ طَوْعًا (ن) فرمانبردار ہونا، اطاعت کرنا۔
باب افعال سے بھی یہی معنی ہیں۔ طَاعَتْ بِطِیْبِ خَاطِرٍ کسی کا حکم مان لینا۔ اَزِيدَ (ض) زیادہ کرنا، زیادہ ہونا
اِنْقَصَ (ن) کم ہونا، گھٹنا، کم کرنا، گھٹانا۔ نَقَصَ الْمَاءُ (ک) خوشگوار ہونا۔ نَقِیضٌ خوشگوار میٹھا پانی
نَقْصٌ وَنَقْصَانٌ کمی۔ نَقِیضَةُ بُرِّ خَصْلَتٌ، عِیْبٌ لِّی جِ نَقَائِصٌ۔ الْجَنَّةُ بَاغٌ، بَہِشْتٌ جِ جَنَّاتٌ
وَجَنَّاتٌ وَجَنَّتٌ۔ جَنَّ جَنًّا وَجُنُوتٌ (ن) چھپنا، پاگل ہونا، گھٹنا ہونا۔ جَنَّ دُلَّ تَارِکِی، ہر
چیز کا جوف جِ اَجَنَّ۔

ترکیب عِنْدَ جَارِ مَجْرُورٍ رُوِیَ فِعْلٌ مَجْہُولٌ کے متعلق ضمیر ہو نائب فاعل اَنْتَ حرف مشبہ بفعل،
اِسْمُ حَکَمَ فِعْلٌ لَجَلُ فاعل مَزَاجِلُ الْبَآدِیَةِ اور اِلَی رَسُوْلٍ اللہ ہر دو متعلق، جملہ فعلیہ معطوف
عَلِیْہِ فَتَّالَ جملہ فعلیہ قول اَنَا فِعْلٌ نَا مفعول بِرَسُوْلِكَ فاعل جملہ فعلیہ معطوف عَلِیْہِ فَاَخْبَرَ فِعْلٌ
ضمیر ہو فاعل نَا پہلا مفعول اَنْ حرف مشبہ بفعل لَوْ اِسْمُ تَزَعَّمُ فِعْلٌ بِا فاعل اَنْ حرف مشبہ
بِفِعْلِ اللہ اِسْمُ اَرْسَلَ جملہ فعلیہ خبر اَنْ اِسْمٌ وَخَرَسَ لَمْ کر جملہ اسمیہ بہت اول مفرد مفعول تَزَعَّمُ
جملہ فعلیہ خبر اَنْ اِسْمٌ وَخَرَسَ لَمْ کر بتاویل مفرد مفعول تَمَّانِی بِمَنْزِلَہ

تو مفعول آخیز فعل فاعل اور مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ معطوف بمعطوفین بقولہ قولہ معطوف
 قَالَ. صدق جملہ فعلیہ مقولہ لَقَالَ قول من استفہامیہ مبتدأ خلق السماء جملہ فعلیہ خبر جملہ قولہ قَالَ قول
 اللہ فاعل فعلیہ مفعول خَلَقَ کا۔ جملہ فعلیہ مقولہ وَهَكَذَا من خَلَقَ الْأَرْضَ وَالْجِبَالِ معطوف علیہ
 معطوف خَلَقَ کا مفعول جملہ فعلیہ من مبتدأ خبر جملہ اسمیہ الشایعہ قَالَ اللہ ای قَالَ خَلَقَ اللہ
 قَالِ الذِّی ای أَشْبَدُ لَقَالَ الذِّی اس سے آگے المثنیۃ تک چاروں جملہ صلبہ الذِّی اپنے صلبہ سے
 مل کر مجرور۔ پھر فعل مفعول انشد کے متعلق فعل با فاعل مفعول (لَقَالَ) متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ قسم
 اللہ مبتدأ انشأ جملہ فعلیہ خبر جملہ اسمیہ جواب قسم۔ قَالَ لَعَنَ لَعَنَ جملہ آرسائی اللہ کے قائم مقام ہے۔
 قَالَ دَعَمَ الذِّی کی ترکیب حسب ماسبق ہے۔ اور آگے کے جملوں کی ترکیب بھی بالکل ظاہر ہے۔
 قَوْلِ الذِّی ای أَقْسَمُ بِالذِّی بَعَثَكَ بِالْحَقِّ جملہ فعلیہ صلب موصول وصلہ متعلق أَقْسَمُ کے
 أَقْسَمُ فعل با فاعل متعلق سے مل کر قسم لَا أَرِیدُ عَلَیْہِمْ شَیْئًا فعل با فاعل متعلق ومفعول ہے
 مگر جملہ فعلیہ معطوف علیہ وَلَا أَنْقَضُ جملہ فعلیہ معطوف بمعطوف علیہ معطوف جواب قسم۔ اِنْ صَدَقَ
 جملہ فعلیہ شرط لَیَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ فعل فاعل (مَوَاجِعِ لِبُوعِ زَجَلِ) ومفعول فیہ الجنتہ سے مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ قَا تمام جملوں میں تعقیبیہ برائے عطف بھی مان سکتے ہیں، اور بعض مواقع پر تفریض
 اور بعض جگہ جزا یہ بھی مان سکتے ہیں۔ مَثَلًا قَوْلِ الذِّی الذِّی ای ان کان الامر کما قلت قَوْلِ الذِّی الذِّی

تشریح (۱) مؤلف نے روایت کے اُن ابتدائی جملوں کو یہاں ترک کر دیا ہے جو بخاری شریف
 میں موجود ہیں جن کو ہم پہلی روایت کی تشریح کرتے ہوئے فٹ میں لکھ چکے ہیں۔

اقال یحییٰنا الی وغن نسیم) اس حدیث میں وہی حضرت ضمام بن ثعلبہ کا واقعہ منقول ہے۔ اس
 روایت میں رسالت کے مضمون کے ساتھ توحید کا بھی بیان ہے۔ اور نماز، روزہ، زکوٰۃ کے ساتھ
 حج کا بھی ذکر ہے جس کا حوالہ ہم روایت سابقہ کی تشریح میں دے چکے ہیں۔

(۲) چونکہ حضرات صحابہ کو بیکار سوالات سے قرآن پاک کی آیت لَا تَسْأَلُوا الْآیۃ سے روک دیا گیا
 تھا تو صحابہ نے احتیاطاً سوالات ہی ترک کر دیئے تھے۔ اسلئے صحابہؓ اس کے مشتاق رہتے کہ
 باہر سے کوئی سمجھدار آدمی آکر سوالات کرے تو ہم کو نفع اور معلومات میں اضافہ ہو۔ کیونکہ نووارد
 آدمی آداب سے ناواقف ہوگا اسلئے اس کو آداب مجلس کی پابندی بھی نہ ہوگی۔ ان کی خواہش کے
 مطابق ضمامؓ اپنی قوم کے بھیجے ہوئے آئے۔ اور بادین نشین (دیہاتی) کا جہاں تک خیال منع سکتا
 ہے وہاں تک قسمیں دے دیکر سوالات کیئے، اور ہر ہر چیز کو الگ الگ معلوم کر لیا۔ جب
 اطمینان ہو گیا تو اپنے امینان کا اظہار اور تعلیمات نبویؐ کی پابندی کا عہد کر کے چلے گئے۔ اس کے

مباحث سابق میں گزر چکے ہیں۔ البتہ چند باتیں یہاں ذکر کرنیکی باقی ہیں۔

(الف) صتام کے سوال اور آپ کے ارشادات سے زمین و آسمان اور جبال و نیران چیزوں کے منافع کا مخلوق ہونا ثابت ہو گیا۔ یعنی پیغمبر عظیم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو حدوث عالم کا عقیدہ مرحمت فرمایا۔ اسی لئے فقہاء کرام نے اس شخص کے کفر کا فتویٰ دیا ہے جو عالم کے قدیم ہونے کا عقیدہ رکھے۔ کیونکہ حدوث عالم بتواتر نصوص حدیثہ و قطعی الدلالہ آیات قرآنیہ سے ثابت ہے جس کا منکر بلا شک کافر ہے۔

(ب) سوال :- حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں مذکورہ بالا امور پر عمل کے وعدہ پر ان کو جنت کی بشارت دیدی، حالانکہ اسلامی احکام و تعلیمات مذکورہ بالا امور میں منحصر نہیں ہیں۔ اور انہوں نے ان کے علاوہ اور احکام پر عمل نہ کرنے کا اظہار قصد بھی کیا تھا۔ شراب حدیث نے اس شبہ کے مختلف جوابات دیئے ہیں۔

(۱) حافظ ابن رجب حنبلی نے روایت مذکورہ میں "و شوائع الاسلام کلھا" کے الفاظ بھی ذکر کیے ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ امور (فرائض اسلام) کے علاوہ اسلام کے اور تمام احکام بھی بیان کر دیئے تھے۔ اس پر جو صتام نے جواب دیا تھا اس کو امام احمد نے اس طرح نقل کیا ہے "و سَأَدَّى هَذِهِ الْفَافِضَ وَاجْتَنِبْ مَا تَهَيَّئْتَنِي عَنْهُ لَا أَرِيدُ دَلَالَتَهُ" (میں ان تمام فرائض کو ضرور ادا کرتا رہوں گا اور جن باتوں سے آپ نے منع فرمایا ہے ان سے پرہیز رکھوں گا۔ حافظ ابن حجر نے ابو ہریرہ کی روایت میں اتنی بات اور بھی نقل کی ہے "فَأَمَّا هَذِهِ الْهِنَاءُ فَوَاللَّهِ إِنَّا كُنَّا نَتَزَكَّى عَنْهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَعْنِي الْفَوَاحِشَ" (یعنی بے حیائی کی حرکتوں سے تو ہم زماہ کفر میں بھی بچا کرتے تھے) ان روایات کی رو سے شبہ کسیر رفع ہو جاتا ہے۔ اب یہ بات تعجب خیز ہوگی کہ صتام کی اس سلامت فطرت اور تفصیل جواب کے بعد بھی صرف لا اذید (میں اور اعلم) نہ کرونگا، کے ایک لفظ سے دل میں یہ شبہ قائم رکھا جائے کہ انہوں نے ان چند مذکورہ احکام کے سوا بقیہ تمام احکام پر عمل نہ کرنے کا قصد کر لیا تھا۔

(۲) وہ ایک نو مسلم شخص تھے، ان کے نزدیک کل دینی کائنات وہی تھی جس کا ان کو علم ہو گیا تھا باقی احکام کا ان کو علم ہی نہ تھا۔ ان غیر معلوم احکام کے متعلق کرنے یا نہ کرنے کا قصد وہ کس طرح کر سکتے تھے۔ بلکہ انہوں نے یہاں وہ الفاظ استعمال کیے جو فرمانبرداری کے اظہار کے لئے زیادہ سے زیادہ تاکید ہو سکتے تھے۔ جن کا مقصد اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ میں آپ کی پوری پوری اطاعت کرونگا۔ بے کم و کاست پورا کرنا، اردو میں بھی ایک عام محاورہ ہے جو کسی کام کو پورے طور پر انجام دینے کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

(۳) بالقرن اگر وہی مقصد تھا جس کا اظہار سوال میں ہوا تو بھی دخول جنت کی بشارت برنمل ہے کیونکہ اگر کوئی شخص صرف ایمان رکھتا ہو تو دخول جنت اس کے لئے بھی طے شدہ ہے۔ خواہ دخول اولی ہو یا سزا کے بعد اور بشارت کے الفاظ مطلق دخول کے ہیں۔ ملا علی قاریؒ "مرقاة المفاتیح" میں لکھتے ہیں کہ جنت میں داخل ہونا ایمان پر موقوف ہے۔ اور اعمال پر جنت کے درجات ملتے ہیں۔ اور نیست مداومت علی الایمان کی وجہ سے خلود فی الجنۃ ہوگا۔ اور جس کی مداومت علی الایمان کی نیت نہ ہو وہ فی الحال کافر ہوگا۔

(۴) اس جملہ میں، لَا أَرْزِئُ عَلَيْهِمْ وَلَا أَنْقُصُ یعنی ان احکام میں کمی کرونگا نہ زیادتی (بحث صرف انہی مذکورہ احکام کی ہے، ان کے ماسوا احکام کی نفی مقصود نہیں۔ اور یہ ان کی سلامت فطرۃ بھی ہے جس کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کیمیا اثر سے جلا میل چکا تھا۔ کہ انہوں نے جس طرح کفر و شرک سے توبہ کر کے ایمان قبول کیا اسی طرح لَا أَرْزِئُ عَلَيْهِمْ کے الفاظ کہہ کر بدعت سے نفرت و بیزاری کا اعلان کیا۔ اور وَلَا أَنْقُصُ سے فسق سے مجتنب رہنے کے عزم کا اظہار کیا۔ کیونکہ دین میں زیادتی بدعت و گمراہی ہے۔ اور اعمال ضروریہ میں کوتاہی اور لاپرواہی کا نتیجہ فسق ہے سبحان اللہ یہ پیغمبر کی قوت افادہ کا ادنیٰ کرشمہ ہے۔

(ج) اِنْ صَدَقَ لَيْدٌ خُلِقَ الْجَنَّةَ میں اِنْ بکسر الہمزہ ہے۔ اور یہی روایت اور روایت صحیح ہے بعض نے اس میں بفتح الہمزہ کا احتمال بھی لکھا ہے۔ اس صورت میں اَنْ سے پہلے لام تعلیلیہ محذوف ہوگا۔ اور یہ لَيْدٌ خُلِقَ کی علت اور اس کے متعلق ہوگا۔ معنی یہ ہوں گے کہ وہ رجل جنت میں ضرور جائیگا، کیونکہ اس نے سچ کہا ہے۔ اگر ایسا ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ ان کا صدق و ثبات معلوم ہو گیا ہوگا۔ واللہ اعلم۔ نسیم احمد عازمی مظاہری

اَيُّ الْاِسْلَامِ خَيْرٌ

اسلام کا کونسا عمل بہتر ہے؟

(۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَيُّ الْاِسْلَامِ خَيْرٌ" قَالَ تَطْعَمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ۔
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اسلام میں سے کونسا عمل بہتر ہے؟ فرمایا کھانا کھلانا اور سلام کرنا (ہر) اس شخص کو جس کو تم پہچانتے ہو اور جسکو نہیں پہچانتے۔
(بخاری ص ۳۹۵ مشکوٰۃ ۳۹۵)

لغات

لغات آئی اس کے استعمال کے مختلف مواقع ہیں۔ (۱) شرط کے لئے۔ اس صورت میں یہ دو فعلوں کو مجزوم کرتا ہے۔ جیسے آيَا تَضْرِبُ أَضْرِبُ، (۲) استفہام کے لئے۔ جیسے آيَتُكُمْ آتَى (۳) اسم موصول۔ جیسے سَلِمَ عَلَى آيَتِهِمُ أَفْضَلُ، (۴) بمعنی کمال۔ اس صورت میں نکرہ کی صفت ہوتا ہے۔ جیسے زَيْدٌ رَجُلٌ أَيْ رَجُلِي، ای کاملٌ فِي الرَّجُولِيَّةِ۔ (۵) یا حرفِ نداء کے بعد سنادی معرف باللام کا موصوف واقع ہوتا ہے۔ اور اس سے تنبیہ مخاطب مقصود ہوتی ہے۔ جیسے يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ۔ یہاں استفہام کے لئے ہے۔ الْإِسْلَامُ بغير کسی پس و پیش کے امر و نہی کی فرمانبرداری کرنا۔ گردن رکھ دینا، سر جھکا دینا، مُسْلِمٌ دین اسلام کا ماننے والا جہ مُسْلِمُونَ مؤنث مُسْلِمَةٌ جہ مُسْلِمَاتٌ۔ سَلِمَ سَلَامًا وَسَلَامَةً (س) نجات پانا، بری ہونا، محفوظ ہونا۔ سَلِمَ سَلَامًا (ن) سانپ کا ڈسنا (ض) کھال کو شکم کے پتوں سے دباغت دینا۔ سَلِمَ تَسْلِيمًا سلام کرنا۔ خَيْرٌ اسم تفضیل کے صیغہ اخیر کا مخفف ہے۔ اس کی مؤنث خَيْرَةٌ آتی ہے۔ یا خَيْرٌ کا مخفف ہے، بھلائی، نیکی، کسی چیز کا اپنے کمال کو پہنچنا۔ مال۔ جہ خَيْرٌ آخِيَارُ خِيَارُ خَارِجِيَّةٌ خَيْرًا (ض) فضیلت دینا، انتخاب کرنا خَيْرِيَّةٌ عَمَلٌ، فضل۔ آيَا الْإِسْلَامِ خَيْرٌ۔ ای آيَا عَمَلِ الْإِسْلَامِ أَوْ آيَا خَصْلَةِ الْإِسْلَامِ أَوْ آيَا أَهْلِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ نَطْعُمُ الطَّعَامِ۔ طَعِمَ طَعْمًا وَطَعَامًا (ن) چکھنا، کھانا، ایک درخت کی ٹہنی دوسرے کی ٹہنی میں گھس جانا۔ (ف) آسودہ ہونا۔ طَعِمَ مَرَةً جہ طَعُومٌ کھانے کی خواہش، طَعِمَ کھانا، قدرت طَعْمَةُ خوراک، کھانے کی دعوت، رزق، کسب کا ذریعہ۔ طَعَامٌ خوراک، جہ أَطْعَمَهُ بِجِ أَطْعِمَاتٍ۔ طَعَامِي کھانا بیچنے والا مِطْعَامٌ مہمان نواز۔ عَرَفْتُ (ض) پہچاننا، اقرار کرنا، بدلہ دینا، صبر کرنا (ن) عَلَى الْقَوْمِ چودھری ہونا، قوم کے معاملات کا انتظام کرنا (د) چودھری ہونا، بہت خوشبو لگانا۔ (س) خوشبو ترک کرنا۔ تَعْرِيفٌ واقف کرا دینا۔ عَرَافَاتُ مکہ سے بارہ میل کے فاصلہ پر ایک پہاڑی جو نویں ذوالحجہ کو حاجیوں کی جائے وقوف ہوتی ہے۔ نسبت عَرَفِيٌّ۔

ترکیب

ترکیب اَحَى الْاِسْلَامِ مرکب اضافی مبتدا خیر و خبر جملہ - تُطْعَمُ الطَّعَامُ جملہ فعلیہ معطوف علیہ - تَقْرَأُ فعل با فاعل السَّلَامُ مفعول بہ مَنْ عَرَفَتْ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْ دونوں اسم موصول اور صلے معطوف علیہ معطوف - مجبور عَلَیْ جارا اپنے مجبور کے ساتھ تَقْرَأُ کے متعلق جملہ فعلیہ معطوف معطوفین مبتدأ و اول مفرد (کیونکہ تُطْعَمُ اور تَقْرَأُ - تسبیح بالمعیدی کے قبیل سے ہیں) مبتدأ مخذوف

۷۔ ایک قسم کا خاردار درخت ہوتا ہے بھولی کی طرح ۱۲ ان

تشریح | اس حدیث میں اسلام کے دو وسیع گوتے بتلائے گئے ہیں۔ کھانا کھانا، باہم سلام کو رواج دینا۔ اطعام طعام میں اتنی وسعت ہے کہ اس میں وقت، مسلمان و کافر اور اپنے بیگانے کی کوئی قید نہیں۔ سلام میں بھی تعارف و عدم تعارف کا لحاظ نہیں۔ اسلام کے اہم شعبے دوسرے بھی ہیں۔ لیکن عرب کے ماحول میں ان دو چیزوں کی اہمیت زیادہ محسوس کی جاتی تھی۔ کیونکہ ان کی شب و روز کی قتل و غارت گری نے انسانوں کو ایک دوسرے سے غیر مطمئن اور خوفزدہ بنا رکھا تھا۔ کوئی اجنبی ہوتا تو موت کا فرشتہ نظر آتا تھا جب تک پورا اطمینان نہ ہو جاتا ملاقاتی خوفزدہ ہی رہتا۔ اسلام نے اگر یہ تسلیم ہی کہ خوف و ہراس کا دور ختم ہوا، اب امن و سلامتی کا زمانہ آگیا، اور اس کے اعلان کے لئے اس نے لفظ سلام مقرر کیا۔ تاکہ ملاقات ہوتے ہی یہ بات صاف ہو جائے کہ میں ملنے والے کے لئے صدائے موت نہیں بلکہ پیغام سلامتی ہوں۔ اور اس کو رواج دینے کا حکم دیا، تاکہ خوف کی گھٹائیں چھٹ کر بہر سوسلامتی کی برکات و مسلا و دعا و بارش کی طرح اللہ کی زمین پر برسے لگیں۔ ہر قوم کا کوئی نہ کوئی شعار ہوتا ہے، اسلام نے اپنا شعار سلامتی کو مقرر کیا۔ اس حدیث کے راوی ابن عمر رضی اللہ عنہما تو گلی کوچوں اور بازاروں میں سلام کو رواج دیتے پھرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ تم جنت میں ہرگز نہ جاؤ گے جب تک تم کو امن نہ ہو جائے، اور مومن نہیں ہو سکتے جب تک آپس میں محبت نہ کرو۔ اور آپس میں محبت پیدا ہونے کا عمل بتا دوں؟ وہ یہی ہے کہ سلام کو رواج دو۔ (سلام کے تفصیلی احکام کے لئے دوسری کتابیں مثلاً آداب السلام وغیرہ دیکھیے) رہی اطعام الطعام کے ارشاد کی تعمیل تو صحابہؓ نے خود بھوکے رہ کر اوروں کو سیر کیا ہے۔

وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ مِّنْ أَيْتَارِ مِثْلِهِ جَمَاعَتٍ صَحَابَةٍ كَذَكَرِ بِي۔
یاد رکھیے کہ مخلوق کی ہمدردی کا جذبہ زبردستی پیدا نہیں کیا جاتا اس میں دماغی تربیت اور عملی مشق درکار ہے۔ اسلام نے گارڈ لائن کا کھایا ہوا مال جبراً دوسروں کے حوالہ نہیں کیا۔ بلکہ حقوق کی ادائیگی کے طور پر اور ترغیبات کے ذریعہ اہل مال کی خوشی سے خود ان کے ہاتھوں دلوایا ہے۔ اسلام کے یہ دو مختصر سے شعبے ہیں جو اجتماعی حیات کے ڈھانچہ میں، اگر تنہا خوری اور حرکت سلام کی مغز و رات عادتیں آج بھی چھوڑ دی جائیں تو ہماری اجتماعی حیات کے چمن میں نفاق و شقاق کے کانٹوں کے بجائے انس و محبت کے پھول کھل جائیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما | یہ عبداللہ بن عمر بن الخطاب القرشی العدوی ہیں۔ اپنے والد محترم حضرت عمرؓ کے ساتھ کم سن ہی میں مکہ معظمہ میں مشرف باسلام ہوئے۔ غزوہ بدر میں صغیر السن ہونے کی وجہ سے شریک نہ ہو سکے۔ غزوہ احد کی شرکت میں اختلاف ہے۔ اور

روایات بھی مختلف ہیں۔ بعض میں یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بدر میں شرکت جہاد کی اجازت نہ دی تھی۔ اُحد میں دیدی تھی۔ اور بعض روایات میں ہے کہ اُحد میں اجازت مل گئی تھی۔ لیکن صبح یہ ہے کہ ان کی اولین شرکت غزوہ خندق میں ہو سکی تھی۔ غزوہ اُحد میں ان کی عمر کل چودہ سال کی تھی۔ اور غزوہ خندق کے بعد تمام غزوات میں شریک ہوتے رہے۔ علم، زہد، تقویٰ اور پرہیزگاری میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ میمون بن مہران کہتے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ سے بڑا پرہیزگار اور عبداللہ بن عباسؓ سے اونچا عالم میں نے نہیں دیکھا۔ اُن کے شاگرد نافعؓ کہتے ہیں کہ اپنی حیات میں انہوں نے ایک ہزار سے زیادہ غلام آزاد کیے۔ نزول وحی سے ایک سال قبل پیدا ہوئے۔ اور حضرت عبداللہ بن الزبیرؓ کی شہادت کے تین یا چھ ماہ بعد ۳۳ھ میں شہید ہو کر دنیا سے رخصت ہوئے۔ جہل میں دفن کی وصیت کی۔ مگر حجاج کے تسلط کی وجہ سے وصیت پوری نہ ہو سکی۔ اور مقام ذی طوی میں مہاجرین کے مقبرہ میں مدفون ہوئے۔ موت کا سبب یہ ہوا کہ حجاج کے حکم سے نیزہ کی آبی کوزہ میں بھجایا گیا۔ اور ایک بہانے سے آپ کے سر پر اس کو ڈالا گیا۔ اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حجاج نے ایک دن خطبہ طویل کیا اور نماز جمعہ میں تاخیر کی۔ حضرت نے نیکر فرمائی۔ فرمایا کہ سو رج تیرا انتظار نہ کریگا۔ حجاج نے کہا کہ میں تجھے قتل کروں گا۔ انہوں نے آہستہ یا زور سے فرمایا کہ اگر تو ایسا کریگا تو تو احمق حاکم ہے۔ دراصل حجاج کو آپ کی عزت و مرتبہ پر حسد تھا، اُن کی عمر چوراسی یا چھیالیس سال ہوئی۔ اُن سے ایک ہزار چھ سو تیس حدیثیں منقول ہیں۔ جن میں سے (۱۷۰) بخاری و مسلم دونوں نے لی ہیں۔ ان کے علاوہ (۸۱) میں امام بخاری اور (۳۱) میں امام مسلم منفرد ہیں۔ اس طرح صرف صحیحین میں ان کی (۲۸۲) احادیث ہیں۔

اُن سے اُن کے صاحبزادوں سالم، حمزہ و عبید اللہ اور افضل المتابعین حضرت سعید بن المسیب اور اُن کے آزاد شدہ غلام حضرت نافعؓ اور خلق کثیر نے روایت کی ہے۔
رضی اللہ عنہم وعتنا اجمعین۔

تنبیہ

(۸) والی روایت عبداللہ بن عمرو بن العاص کی ہے۔ جیسا کہ بخاری شریف جلد ۹ پر ہے۔ لیکن چونکہ مشکوٰۃ الآثار کے نسخوں میں غلطی سے عن عبد اللہ بن عمر (بن الخطاب) موجود ہے۔ اس لئے مرآۃ میں بھی اس جگہ عبداللہ بن عمرؓ اور اس حدیث کے ذیل میں ان کا ترجمہ آگیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کا ترجمہ اسی جلد میں ص ۱۱۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔ فقط

نسیم احمد غازی مظاہری

آئِیُ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ

(۹) عَنْ آئِیِ مُوسٰی رَضِیَ اللہُ عَنْہُ قَالَ قَالُوا یَا رَسُوْلَ اللہِ اَیُّ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)،
قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ مِنْ لِسَانِہِ وَیَدِہِ (بخاری شریف ج ۱ ص ۱۷۷) ہشکونہ
کون مسلمان سب اچھا ہے فرمایا وہ کہ جس کی زبان اور ہاتھ کے ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں۔

لغات :- لِسَانِہِ لِسَانُ زبان (مذکر و مؤنث) مگر اکثر مذکر استعمال ہوتا ہے جِزِ الْاِسْمِ وَالْاِسْمُ و
لُسْنٌ و لِسَانَاتٌ نیزہ۔ لغت۔ پیغام لِسَانُ الْعَرَبِ عرب کی زبان لِسَانُ الْقَوْمِ قوم کا ترجمان لِسَانُ الْقُدْسِ
اچھی شہرت لِسْنٌ لُسْنَارِسٌ فصیح و بلیغ ہونا۔ بہتر بیان والا ہونا گفتگو میں غالب آنا۔ بُرائی سے
یاد کرنا۔ و کُسناء تیز کرنا۔

ترکیب :- یَا رَسُوْلَ اللہِ ای ندا عو رَسُوْلَ اللہِ ندا۔ آئِیُ الْاِسْلَامِ ای آئِیُ دَوِیِ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ
ابتدا و خبر جملہ اسمیہ جواب ندا۔ مَنْ موصولہ سَلِمَ فعل المسلمون فاعل مِنْ لِسَانِہِ وَیَدِہِ متعلق
جملہ فعلیہ صلہ۔ مبتدا محذوف۔ افضل اہل الاسلام کی خبر۔ یہاں بھی جانبِ ابتدا میں مضاف
تکالیس ای اہل الاسلام عمل الاسلام۔ خصلۃ الاسلام وغیرہ۔ یا لفظ الاسلام بمعنی صفت
یا مَنْ کا مضاف۔ اسلام محذوف تاکہ ذات کا محل مصدر پر لازم نہ آئے اور معنی بھی درست
ہوں۔ اگر عمل یا خصلۃ الاسلام کو مضاف مانیں تو خبر میں بھی مضاف مقدر ماننا پڑیگا۔ ای عمل
او خصلۃ مَنْ سَلِمَ الخ

تشریح :- حدیث بالا میں المسلمون کا لفظ ہے۔ یہ سبلمات جس طرح دیگر احکام میں مردوں کے تابع
ہیں اسی طرح یہ صیغہ مذکر اناث کو بھی تغلیباً مشتمل ہے۔ اور ابن حبان کی روایت
میں بجائے مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُوْنَ کے مَنْ سَلِمَ النَّاسُ ہے۔ زبان سے محفوظ رہنے کا مطلب
یہ ہے کہ گالی، لعن، طعن، غیبت، بہتان، چلی، جو وغیرہ جو باتیں بھی اذیت کی ہوں سب کو
چھوڑ دے۔ و بیدہ اور ہاتھ سے جو تکلیفیں پہنچ سکتی ہوں ان سے لوگ مامون رہیں۔ مثلاً
مارنا، قتل کرنا، اشارہ کرنا۔ ایذا کی بات لکھنا وغیرہ۔

سوال :- زبان اور ہاتھ ہی کو خاص کر کیوں بیان فرمایا۔ جواب :- مطلب یہ ہے کہ جس کے قول و فعل

سے کسی کو تکلیف نہ پہونچے۔ یہ مسلمان کے افضل اور بزرگ ہونے کی علامت ہے۔ لیکن چونکہ زبان اور ہاتھ ہی سے اقوال اور بیشتر افعال صادر ہوتے ہیں، اسلئے خاصکر ان دونوں کو بیان کیا۔ اگر سر سے یا لالت مار کر یا آنکھ کے اشارہ سے کسی کو تکلیف دی تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ سوال: لسان کو دیکھ کر کیوں مقدم کیا؟ جواب: زبان سے بلا مشقت و بکثرت ایذا رسانی ہوتی ہے۔ بلکہ زبان کی تکلیف زیادہ محسوس اور پائیدار ہوتی ہے۔ چنانچہ کسی نے کہا ہے:

جَوَاحِثُ اللِّسَانِ لَهَا التِّيْسَامُ ۝ وَلَا يَلْتَمِزُ مَا جَدَّحَ اللِّسَانُ

چھری کا تیر کا تلوار کا تو گھاؤ بھرا = لگا جو زخم زبان کا رہا ہمیشہ ہرا
دوسری بات یہ ہے کہ ہاتھ سے تو زندہ ہی کو اذیت دی جاسکتی ہے۔ اور شرفار اس سے عموماً پرہیز کرتے ہی ہیں مگر زبان نہ زندوں کو چھوڑتی ہے نہ مردوں کو۔ اور خاص و عام سب ہی خاصکر اس زمانہ میں ایذائے لسانی میں مبتلا ہیں۔ اسی طرح زبان کی تکلیف حاضر و غائب سب کو عام ہے۔ بخلاف ہاتھ کے کہ اس کا حاضر ہی کو تکلیف دی جاسکتی ہے۔ اس حدیث کا ایک تو مطلب یہی ہوا کہ مسلمان حقیقی وہ ہے کہ جسکی زبان اور ہاتھ سے دوسروں کو اذیت نہ پہونچے۔ یہ تو ظاہر ہے۔ بعض نے مِنْ لِسَانِهِ اِلٰی مِنْ اَجْلِيْہِ ما مانا ہے۔ یعنی اس کی زبان اور طاقت کی وجہ سے لوگ اذیتوں سے محفوظ رہیں۔ یعنی جس کی زبان اور قوت بازو مسلمانوں کی جان و مال و آبرو کی محافظ ہو۔ بہترین مسلمان وہی ہے۔ بعض اہل اللہ کہتے ہیں کہ گناہ بس یہی ہے کہ کسی کو تکلیف نہ پہونچاتی جائے۔ اس کے علاوہ اور کوئی گناہ ہے ہی نہیں۔ کیونکہ لفظ کسی کو، عام ہے۔ اگر وہ خود ترک اور یا ارتکاب نہ کرنا ہے تو خود اپنے آپ کو ایذا دیتا ہے۔ کیونکہ اس کا نتیجہ سزا ہے۔ یہی مطلب ہے اس شعر فارسی کا ہے

مباش در پئے آزار و ہر چہ خواہی کن ۝ کہ در شریعت ما هیچ ازیں گناہ نیست
حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کوئی شخص چند مخصوص عقائد و اعمال ہی کی بنیاد پر تو من و مسلم کے لقب کا مستحق نہیں ہے جب تک کہ اس کی زندگی اپنے بنائے جنس کے لئے سراسر امن و سلامتی نہ بن جائے۔ اور خلق خدا کو اپنے جان و مال اور آبرو کے بارے میں اسپر مکمل اعتماد نہ ہو جائے۔ جس طرح بلکہ شعر کوئی کے بغیر کوئی شاعر، اور خرید و فروخت کو اپنا مقصد زندگی بنائے بغیر کوئی تاجر، اور علم کو اپنا نصب العین بنائے بغیر کوئی طالب علم، اور کاشتکاری کو اپنا اور صنایع کو اپنا بنائے بغیر کوئی کاشتکار کہلانیکا مستحق نہیں اسی طرح سراسر پائمن و سلامتی کا پیغام بنے بغیر کوئی شخص بارگاہ رسالت سے حقیقی تو من و مسلم کا خطاب پانیکا مستحق نہیں۔ ایک حدیث میں ہے وَ اَحَبُّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا۔ تو تمام انسانوں کے لئے (خواہ وہ اپنے ہوں یا پرانے، مسلمان ہوں یا کافر) وہ پسند کر جو خود اپنے لئے پسند کرتا ہے تو تو مسلمان ہو جائیگا۔ یعنی ظاہری اعتبار سے ہی سلامتی مسلم کا کام نہیں

اپنے ظاہر و باطن کو جب تک سلامتی کے رنگ میں درنگ نہ کرے گا مسلم کے خطاب کا اہل نہیں ہوگا۔ ہم طلبہ و علماء کو اس پر خاص دھیان دینا چاہیے۔ اور اس آئینہ میں اپنے منہ پر گہری نظر کرنی چاہیے۔ دل لگی نہیں نہیں اسے دوست ۵ عمر بھر کا سوال ہوتا ہے

وَقُلْنَا لِلَّهِ اِيَّاكُمْ لِيَايُمُتْ وَيَنْصَحَاۙ

ضروری تنبیہ

جن احادیث میں احب الفضل یا خیر کا لفظ آتا ہے وہاں قلب میں ایک شبہ پیدا ہوا کرتا ہے وہ یہ کہ کسی نے پوچھا کہ اعمال میں افضل یا احب کیا ہے؟ تو آئے اس کے جواب میں کوئی عمل ارشاد فرمایا۔ اور کبھی بغیر ہی سوال کے کوئی ایسا عمل ارشاد فرمایا۔ پھر اور کسی کے سوال کے جواب میں یا بغیر سوال کے کوئی دوسرا عمل ارشاد فرمایا۔ مختلف سوالات کے جوابات مختلف ہیں۔ ایسے ہی مختلف موقعوں پر اختلاف ہے۔ اگر کوئی ایک ہی عمل افضل ہوتا تو ہر جگہ اور ہر سوال کے جواب میں وہی ارشاد ہوتا۔ مگر ایسا کیوں نہیں۔ آخر ان احادیث میں تطبیق کیسے ہو؟ اور کیسے معلوم ہو کہ کونسا عمل افضل ہے؟ اس اشکال کے شراح حدیث نے مختلف جوابات دیئے ہیں۔

(۱) جوابات کا اختلاف سائلین کے حالات کے اختلاف پر مبنی ہے۔ مثلاً سائل نماز میں کوتاہی کرتا ہے تو اسکے لئے افضل الاعمال نماز کا عمل ہوا۔ بخیل ہے تو انفاق ہوا۔ اور جہاد سے جان چڑاتا ہو تو جہاد افضل ہے۔ حقوق العباد میں کوتاہ ہے تو اس کے لئے اس کو افضل و اہم قرار دیا گیا۔ گویا روحانی مصلح نے ہر اک کی بیماری کے اعتبار سے جدا جدا نسخہ تجویز کیا ہے۔

(۲) جوابات کا اختلاف زمانہ کے اعتبار سے ہے۔ مثلاً ہجرت کے موقع پر ہجرت یا مہاجرین کی خدمت افضل الاعمال فرمائی گئی۔ جہاد کے موقع پر جہاد۔ تو مطلب یہ ہوا کہ اس وقت سب بہتر عمل فلاں ہے۔ گویا بعض اعمال کو وقت کے اعتبار سے دوسرے بعض اہم اعمال پر بھی اہمیت و فضیلت ہو سکتی ہے۔

(۳) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ افضل کو کلی طور پر افضل اور مفضول کو کلی طور پر مفضول قرار نہ دیا جائے بلکہ تمام روایات پر نظر کر کے ہر افضل عمل کو ایک فہرست میں شمار کر کے ان کو ایک نوع قرار دیا جائے مطلب یہ ہوگا کہ فلاں عمل بھی افضل ہے اور فلاں بھی۔ ایسی جگہ تقدیر یوں ہوگی۔ بین افضل الاعمال ہاں ان میں آپس میں مراتب ہوں گے۔

(۴) مشقت کے اعتبار سے بعض اعمال دوسرے پر افضل ہو سکتے ہیں۔ ارشاد ہے اَجْزَلُكُمْ عَلٰی قَدْرِ نَصِيْكُمْ (تم کو اجر بقدر مشقت ملیگا) مثلاً اپنا دین چھوڑ کر ایمان لے آنا سب سے بھاری کام ہے۔ تو یہ سب سے افضل ہوگا۔ نماز میں ظاہر و باطن کو مقید کرنا پڑتا ہے۔ بلکہ اس میں اپنا سب ہی کچھ قربان کرنا ہوتا ہے تو وہ باقی جملہ اعمال سے افضل و احب ہوگی۔ ارشاد ہے

وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ (نماز بہت بھاری ہے) اسی طرح جہاد وغیرہ۔
لیکن سہل تر یہی جواب ہے کہ افضل و احب اور خیر کی ایک کلی کیفیت ہے جس تحت بہت سے افروزیں
قرآن خارجہ سے ان میں مراتب کی تعیین کی جاسکتی ہے۔ اس سے زیادہ موثکافیاں اس مختصر تحریر
اور مبتدیین کے لائق نہیں۔ واللہ اعلم

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ان کا اسم گرامی عبد اللہ بن قیس اشعری ہے۔ ابو موسیٰ کنیت ہے۔

یہ ابتدائی دور میں مکہ معظمہ میں آکر مسلمان ہوئے۔ انہوں نے اولاً حبشہ
کی ہجرت کی۔ وہاں سے اہل سفینہ کے ساتھ مدینہ منورہ اس وقت تشریف لائے جبکہ حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم غزوہ خیبر سے فارغ ہو رہے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اپنی خلافت کے زمانہ
مسلّمہ میں بصرہ کا والی مقرر کیا۔ حضرت ابو موسیٰؓ نے ابواء کو فتح کیا۔ حضرت موصوف دور
فاروقی سے لیکر ابتدائے خلافت حضرت عثمانؓ تک والی بصرہ رہے۔ پھر معزول ہو کر کوفہ
منتقل ہو گئے۔ اور وہیں مقیم رہے۔ حضرت عثمانؓ کی شہادت تک کوفہ کے والی رہے۔ حضرت علی
و حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان مسئلہ تحکم میں حکم مقرر ہوئے۔ مگر ان کی جوابات دوسرے
حکم سے طے ہوئی تھی اس طے شدہ کے خلاف ہوا تو متقبض ہو کر خاموشی سے مکہ معظمہ تشریف لائے
اور وہیں ۲۸ھ میں وفات پائی۔ رضی اللہ عنہ

(۱۰) عَنْ أَبِي شَرِيحٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ
حَضْرَةُ ابُو شَرِيحؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خدا کی قسم متومن نہیں
وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ وَاللَّهِ لَا يُؤْمِنُ قِيلَ وَمَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي
خدا کی قسم متومن نہیں، خدا کی قسم متومن نہیں۔ عرض کیا گیا اے اللہ کے رسول کون؟ فرمایا وہ شخص
لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ۔ (بخاری شریف ج ۲ ص ۸۸۹)

جس کا پڑوسی اس کی شرارتوں سے مامون نہ ہو۔
لغات:- جَار پڑوسی، پناہ دینے والا، پناہ لینے والا۔ جَرَّانٌ و جَرَّانٌ و جَرَّانٌ۔ جَارَةٌ پڑوس، بیوی
سوکن۔ جَاراتٌ جَارٌ پڑوس۔ (ن) ظلم کرنا، ہٹ جانا۔ مفاعِلَہ سے پڑوس میں رہنا، اعتکاف
کرنا۔ بَوَائِقُ بَوَائِقُہ کی جمع ہے مصیبت، شرفساد، شرارت، بَاقٌ بَوَائِقُہ (ن) لڑائی جھگڑا
برپا کرنا۔ بیوفائی کرنا، چوری کرنا، مصیبت پہونچنا، خراب ہونا۔

ترکیب:- واللہ جار مجرور متعلق اقسام جملہ فعلیہ قسم۔ لا یؤمن جملہ فعلیہ جواب قسم ہکذا۔ الثانی والثالث۔ قیل
جملہ فعلیہ قول۔ من مبتدا ہو محذوف خبر۔ یا رسول اللہ ندا و منادی۔ قال لا یؤمن اپنے فاعل
جَارَہ اور اپنے مفعول بَوَائِقُہ سمیت جملہ فعلیہ صلہ۔ موصول صلہ مقولہ اللہ
تشریح:- اس حدیث میں پڑوسی کے حقوق پر زبردست تاکید کیسا تھ متوجہ کیا گیا ہے جبکہ

مومن امن و سلامتی کا علمبرار ہے تو اس کو ہمہ وقت اپنی اس ممتاز حیثیت اور مقصدیات پر مضبوطی سے ثابت قدم و کمر بستہ رہنا چاہیے۔ تھوڑی دیر کی صحبت و ملاقات میں سلامتی و سلامت روی کا اظہار تو ہر کس و نا کس پر تکلف بھی کر سکتا ہے۔ لیکن جن لوگوں سے طویل صحبت اور زندگی کے مختلف مسائل سے دوچار ہونیکا مسلسل سابقہ پڑتا ہے ان کے ساتھ راہ امن و سلامتی پر گامزن رہنا اس کی دلیل ہے کہ امن و سلامتی کے الفاظ کی حقیقت اس کی زندگی میں یقیناً موجود ہے۔ اسی وجہ سے معیار ایمان یہ قرار دیا گیا ہے کہ مومن وہی ہے جس کا پڑوسی اس کے مومن ہونے کی شہادت دے۔ اور فرمایا کہ بندہ بلا قلب و زبان کی سلامتی کے مسلم نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک اس کا ہمسایہ اس کی شرارتوں سے مامون نہ ہو جائے تو وہ مومن نہیں ہو سکتا۔ حتیٰ کہ ارشاد ہے کہ وہ شخص مومن ہی نہیں جو خود سیر ہو جائے اور اس کا پڑوسی بھوکا رہے۔ بہتری کا معیار ہی یہ ہے کہ جو جتنا زیادہ پڑوسی کے ساتھ بہتر سلوک کرے وہ اور لوگوں سے اتنا ہی بہتر ہے۔ اس کے برخلاف جسکی شرارتوں سے پڑوسی مامون نہ ہو اس کے متعلق ارشاد ہے کہ وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ پڑوسی خواہ قریب ہو یا بعید، یگانہ ہو یا بیگانہ، حتیٰ کہ مسلم ہو یا غیر مسلم، بہر حال اس کی خبر گیری و خیر خواہی اور مالی امداد و اعانت بقدر استطاعت لازم ہے۔ اخلاقی برتاؤ تو بہر حال سب کے ساتھ خصوصاً پڑوسی کے ساتھ اور انھیں مخصوص اپنے گھروالوں کے ساتھ واجب ہے۔ البتہ جن کا حق پڑوس کے علاوہ دوسرا بھی ہے وہ اور پڑوسیوں سے مقدم اور احسان و سلوک کے زیادہ حقدار ہوں گے۔ ایک حدیث میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو واضح فرمایا ہے کہ بعض پڑوسی وہ ہیں جن کا صرف ایک حق ہے۔ بعض وہ ہیں جن کے دو حق ہیں۔ اور بعض وہ ہیں جن کے تین حق ہیں۔ ایک حق والا پڑوسی وہ غیر مسلم ہے جس سے انسانی ناطہ کے علاوہ کوئی رشتہ داری نہیں۔ دو حق والا پڑوسی مسلمان پڑوسی ہے اس کا ایک انسانی اور دوسرا اسلامی حق ہے۔ تین حق والا پڑوسی وہ ہے جو مسلمان ہونے کے علاوہ رشتہ دار بھی ہے۔ اس کا ایک انسانی حق ہے دوسرا اسلامی اور تیسرا رشتہ داری کا۔ (ابن کثیر)

ایمان اور اسلام میں فرق
لغت میں اسلام کے معنی اپنے نفس کو کسی کے سامنے جھکا دینا اور ذلیل بنادینا ہیں۔ اس لحاظ سے اسلام یہ ہے کہ بندہ اپنے رب کے سامنے اس طرح جھک جائے کہ اس کے سوا کسی اور کی عبادت کا رُخ نہ کر سکے۔ یہ جھکنا اور ذلیل ہونا (انقیاد) ایک عمل ہے۔ اسلئے اسلام درحقیقت ایک عمل ہی کا نام ہے۔ اور ایمان تصدیق قلبی کو کہتے ہیں۔ یہ تصدیق قلب کا اسی طرح ایک کلام ہے جیسا کہ اقرا زباناں کا۔ یہ ضرور ہے کہ جب دل اپنی گہرائیوں سے کسی سے لئے بول اٹھے گا تو اس کے سامنے جھکنا اور ذلیل ہونا بھی اس کا طبعی تقاضا ہوگا۔

مگر فرق یہ ہے کہ اسلام عمل کا نام ہے۔ اور ایمان ایک علم ہے۔ اور عمل تابع ہے علم کے۔ احادیث میں بھی اس فرق کی رعایت ملتی ہے۔ لیکن اسکے باوجود کہ ایمان کا اصل تعلق قلب سے ہے جسکے ثمرات طاعات کی شکل میں قالب پر نمایاں ہوتے ہیں۔ اور اسلام کا تعلق عمل سے ہے۔ جو تصدیق سے پیدا ہوتا ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ایک کا دوسرے پر کثرت اطلاق ہوتا ہے۔ اسی لئے بعض نے تو مؤمن کو عام اور مسلم کو خاص سمجھ کر ان میں عموم خصوص بیان کر دیا ہے۔ اور بعض نے مترادف ثابت کیا ہے۔ لاق انقیاد الظاہر لا ینفع بدوہ انقیاد الباطن وکذا العکس والحق ان الخلاف لفظی لاق مبني الاولی علی الحکم الذی یؤی و مبني الثاني علی الامر الاخر وی آو الاول بناءً علی اللغۃ والثانی مدارک علی الشریعۃ۔ فافهم۔

ایمان و اسلام کے متلازم یا مترادف ہونے کی وجہ سے مؤلف نے اسی الاسلاماً فضلاً کے تحت ایسی روایات جمع فرمائی ہیں جن میں سے بعض میں اسلام کا لفظ ہے اور اکثر میں ایمان کا۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ ایمان و اسلام کا مصداق تقریباً ایک ہی ہے۔ گو ایک کا تعلق ظاہر سے زیادہ ہے دوسرے کا باطن سے۔ تو عنوان اور معنوں کا ربط بخوبی سمجھ میں آ جائیگا۔

ایمان و عمل

یہ ایک دلچسپ بحث ہے کہ عمل کی ایمان میں کیا حیثیت ہے۔ محدثین اعمال کو جزو ایمان کہتے ہیں۔ اور فقہاء خارج ایمان۔ تفصیلات و دلائل کا یہ محل نہیں۔ اس اختلاف پر اشارہ کے بعد آپ کو یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ یہ سب اختلافات حقیقی نہیں لفظی ہیں یہاں اصل بات یہ ہے کہ باطن و ظاہر بالکل دو جداگانہ عالم نہیں ہیں۔ بلکہ دونوں کا باہمی گہرا تعلق ہے۔ ایک کا دوسرے پر اثر پڑتا ہے۔ اعتقاد باطن اعمال ظاہرہ کا مقتضی ہے۔ تو اعمال ظاہرہ اعتقاد باطن کے مدد و معاون ہیں۔ مثلاً دل نے یتیم پر رحم کھایا تو اعضاء اس کی ہمدردی کے لئے متحرک ہو گئے۔ اور اس حرکت نے اس قلبی جوش شفیقت و رحمت میں اور برکت پیدا کر دی۔ غرض صفات قلبیہ کا ہر ماہر یہی حال ہے۔ کہ پہلے وہ انسانی اعضاء کو جنبش عمل کے لئے مجبور کرتی ہیں۔ اور جب جوارح مصروف عمل ہو جاتے ہیں تو ان کے آثار لوٹ کر پھر ان صفات میں اور جلا پیدا کر دیتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اعمال انسان کی کیفیات قلبیہ کا آئینہ بلکہ شاہد و دلیل ہیں۔ ان خیر الخیر وان شر الشر۔

حضرت ابو شریح

اسم گرامی خویلد بن عمرو الکعبی العدوی الخزاعی ہے۔ کنیت ابو شریح۔ فتح مکہ سے قبل ہی مشرف باسلام ہوئے۔ اور مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ بہت سے لوگوں نے ان سے احادیث روایت کیں۔ موصوف اپنی کنیت کے ساتھ زیادہ مشہور ہوئے۔ محدثین نے حجاز میں ان کا شمار کیا ہے۔ رضی اللہ عنہ۔

(۱۱) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ
حَضْرَتِ انس رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اس وقت
أَحَدَكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدَيْهِ وَوَلَدَيْهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (بخاری شریف)
تک تو میں نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے مانباپ اور اس کی اولاد اور تمام انسانوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

لغات وَالِدٌ أَبٌ وَالِدَةٌ ج. وَالِدَاتُ ج. وَالِدَاتُ ج. وَلِيدٌ بَجَّةٌ
وَلَدٌ وَلِيدٌ بَجَّةٌ۔ اس کا مذکر مؤنث تشبیہ جمع سب پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ (من، جننا۔
وَلَدٌ سَعْدِي۔ أَحَبُّ اسم تفضیل بمعنی اسم مفعول ہے۔

ترکیب لَا يُؤْمِنُ مَن فَعَلَ أَحَدًا كَمَا قَالَ حَتَّى حُرِفَ جَارُ أَكُونُ ضَمِيرٌ أَنَا اسْمُ أَحَبُّ اپنے دونوں
متعلقوں سے مکر خبر جملہ بست و دل مفرد مجرور متعلق فعل۔ لَا يُؤْمِنُ مَن وہ اپنے فاعل
متعلق سے مکر جملہ فعلیہ مقولہ۔

تشریح (۱) مؤلف نے اس عنوان (اَيُّ الْاِسْلَامِ اَفْضَلُ) میں پہلی حدیث سے بالعموم تمام
مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی کا برتاؤ کرنے کو ثابت کیا۔ دوسری میں ان کے ساتھ
احسان و سلوک کے برتاؤ کی طرف متوجہ کیا جو اپنے قریب یا گرو و پیش ہیں۔ اس تیسری حدیث سے
اس ذات کی محبت کا بیان فرمایا ہے جس پر تمام محبتیں، تعلقات اور نزویکیاں قربان۔
(۲) امام بخاری نے اس حدیث کو باب حُبِّ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْإِيمَانِ میں
نمبر دو پر بیان کیا ہے۔ اس سے پہلے ابو ہریرہؓ کی روایت کو بیان فرمایا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں۔
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَمَا قَالَ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدَيْهِ وَوَلَدَيْهِ
قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم میں کوئی اس وقت تک تو میں نہیں ہو سکتا
جب تک (مَنْ) ان دونوں حدیثوں میں والد کو والد پر مقدم ذکر کیا گیا۔ اور مسلم شریف "باب وجوب
مَحَبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ میں والد کو والد پر مقدم کیا گیا ہے۔ دونوں کے لئے معقول وجہ یہ ہو سکتی ہے
کہ والد کو والد پر بقاضائے تعظیم و اصلیت مقدم کیا ہے۔ اور والد کی تقدیم بوجہ زیادتی محبت و شفقت
ہے۔ کیونکہ والد کو جس قدر محبت والد سے ہوتی ہے، والد کو والد سے نہیں ہوتی۔ اور یہاں مقصد بھی
یہی ہے کہ پیغمبر اسلام علیہ السلام سے محبت تمام محبوب چیزوں سے زائد ہونی چاہیے۔ جو والد
کی تقدیم سے سمجھا جاتا ہے۔ والد کی تقدیم کی ایک نہایت اہم وجہ یہ ہے کہ ہم سے پیغمبر علیہ السلام

کی نسبت والد ہی کی طرح ہے۔ ترمذی کی روایت ہے اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْوَالِدِ (میں تمہارے لئے باپ کے مرتبہ میں ہوں)۔

(۳) وَلَدٌ كَالْفَرْغِ ذَكَرٌ وَتَوْنٌ دونوں کو شامل ہے۔ کسی کو مذکر اولاد سے زیادہ محبت ہوتی ہے تو کسی کو مؤنث اولاد پر زیادہ شفقت ہوتی ہے۔ مگر عموماً مذکر پر وَلَدٌ کو زیادہ بولتے ہیں۔ اور عموماً اولادِ زینہ ہی طبعاً زیادہ محبوب ہوتی ہے۔ اسی طرح وَلَدٌ کالفظ بھی بطور فاعل ذی کذا باپ اور ماں دونوں کو شامل ہے۔ کیونکہ اسوقت اس کے معنی ذُو وَلَدٍ کے ہوں گے۔ حاصل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ان اعزہ سے بھی زیادہ ہونی ضروری ہے جن کی محبت آدمی کو ساری مخلوق سے زیادہ ہوتی ہے۔

(۴) یہ بھی یاد رکھیے کہ روایات میں والد و ولد کی محبت کا ذکر آیا ہے خود اپنی ذات کی محبت کا ذکر نہیں آیا۔ حالانکہ انسان کو اپنے نفس سے زیادہ تعلق ہوتا ہے۔ لیکن وَالْاَنَابِیُّ اَجْمَعِیْنَ کے جملہ میں انسان کی اپنی ذات بھی شامل ہے۔ بعض مرتبہ کسی اجنبی سے عشق ایسا ہو جاتا ہے کہ ہر مایوس کی محبت اس کے عشق و محبت میں فنا ہو جاتی ہے۔ اسلئے بھی وَالنَّاسِ اَجْمَعِیْنَ کا جملہ نہایت ضروری اور معنی خیز ہے۔

(۵) حدیث میں وَالَّذِیْ تَغْنِیْ بِیْدَاہِیْ نے اس حقیقت میں ایک زبردست اہمیت و تاکید پیدا کر دی ہے۔ پھر قسم بھی اپنی اس ذات کی جو تمام اُن اوصافِ جمیلہ و خصائلِ حمیدہ کو جامع ہے جو مخلوق کے لئے ممکن ہو سکتے ہوں۔ یہ تاکید قابلِ فکر اور معنی خیز تاکید ہے تفصیل کی گنجائش نہیں۔ مختصراً اس کو ذہن نشین کر لیجئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء اس تاکید و قسم سے یہ ہے کہ تمہارا ایمان میری ایسی گہری محبت پر موقوف ہے جس پر تمام محبتیں قربان اور فنا ہو جائیں۔ اَللّٰهُمَّ اَرِنَا قُلْنَا حُبَّكَ وَحُبَّ رَسُوْلِكَ وَحُبَّ مَنْ یَنْفَعُنَا حُبُّہٗ عَدَدًا۔

محبت سے کونسی محبت مراد ہے؟ محبت کی تین قسمیں ہیں حُبُّ طبعی، حُبُّ عقلی، حُبُّ ایمانی۔

حُبُّ طبعی بقاضائے طبیعت میلانِ قلب کو حُبُّ طبعی کہتے ہیں۔ یہ قسم غیر اختیاری اور عموماً والد و ولد، اہل و عیال و اہل قرابت سے ہوتی ہے۔

حُبُّ عقلی اس میں منافع و فوائد وغیرہ کے پیش نظر اختیاری طور پر بقاضائے عقل کسی کی جانب دل کا میلان ہوتا ہے۔

حُبُّ ایمانی اس کا نام حُبُّ شرعی بھی ہے۔ اس میں ایمانی جذبہ اور شرعی حکم بندہ مومن کو اس کے ہادی کی تعظیم و تکریم اور اتباع و پیروی پر مجبور کرتے ہیں۔ اس میں نہ نفع کی تمنا ہوتی ہے نہ نقصان کی پرواہ۔ اس کے بعد یہ سمجھیے کہ اس جگہ ان تینوں قسموں میں سے کونسی محبت مراد ہے۔

(۱) بعض بزرگوں کی تحقیق یہ ہے کہ اس سے مراد محبتِ طبعی ہے۔ کیونکہ والد و ولد کی محبت سے مقابلہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ والد و ولد سے محبت طبعی ہوتی ہے۔ لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی محبتِ طبعی

ہونی چاہیے۔ قرآن پاک میں بھی آپ کی محبت سے انہیں چیزوں کی محبت کا مقابلہ ڈالا ہے۔ جن کی طرف انسان کا میلان طبعی ہوتا ہے۔ ارشاد ہے کہ:

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ
وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا
وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تُرَضُّوْنَهَا
أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي
سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (پلغ ۹)

آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی
اور تمہاری بیویاں اور تمہارا گنبہ اور تمہارے وہ مال جو
تینے کمائے ہیں اور وہ تجارت جس میں نکامی ہو نیکا نمکو
اندیشہ ہے اور وہ گھر جو تم پسند کرتے ہو (بسیب) تم کو
اللہ اور اس کے رسولؐ سے اور راہِ خدا میں جہاد کرنے سے
زیادہ پیارے ہیں تو تم انتظار کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ

اپنا حکم (عذاب، عیسویں۔ اور اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سزا دل مقصود تک نہیں پہنچاتے۔
اس آیت کریمہ میں متعلقین، مال و متاع اور گھر بار کی محبت اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کی محبت کا مقابلہ اور اللہ و رسول کی محبت پر آدمیوں کی محبت کو ترجیح دینے پر سخت ترین وعید ہے۔
دیکھنا یہ ہے کہ آیت میں جن چیزوں کا ذکر ہے ہر انسان کو ان سے طبعی تعلق ہوتا ہے۔ اس لئے متبادر
ہے کہ جن بات و روایات میں حب اللہ اور حب الرسول کا ذکر ہے وہاں حب طبعی ہی
مراد ہے۔ اور حضرات صحابہؓ کی زندگی کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو آپ کے ساتھ طبعی محبت تھی۔
مثلاً غزوہ خیبر سے واپسی پر جب آپ کی اونٹنی پھسلی اور آپ گرے تو حضرت ابو طلحہؓ بھی اپنی اونٹنی
سے فوراً بے ساختہ گر پڑے۔ حضرت جابرؓ کے والد فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اپنی جان
سے بھی زیادہ عزیز ہیں۔ حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربیعؓ کہتے کہ پانی دے رہے تھے، پیٹے نے پیغمبر
علیہ السلام کے وصال کی خبر دی، فوراً آنکھیں بند فرما کر دعا کی، اے خدا میں نے جن آنکھوں سے
پیغمبر علیہ السلام کا جمال دیکھا ہے۔ اب ان کے بعد ان آنکھوں کو کسی دوسری چیز کے لئے استعمال
کرنا نہیں چاہتا ہوں، مجھ سے میری بصارت لے لے۔ چنانچہ ان کی بینائی جاتی رہی۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے نزدیک اپنی جانوں اپنے مالوں اپنی
اولادوں اور اپنی ماؤں سے نیز سخت پیاس کی حالت میں ٹھنڈے پانی سے بھی زیادہ محبوب تھے۔
حاصل یہ ہے کہ حضرات صحابہؓ کی پوری زندگی اس حقیقت کی آئینہ دار ہے۔ (اختصاراً چند واقعات
کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ محبت اور محبت صحابہؓ کی تفصیل ہمارے رسالہ رسول اللہ کی محبت
میں دیکھئے)۔

(۲) بعض دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ حب طبعی قطعاً غیر اختیاری چیز ہے۔ اور کسی کو غیر اختیاری
شی کا سکتا نہیں بنایا جاسکتا۔ تکلیف ہمیشہ اختیاری امور سے وابستہ ہوتی ہے۔ لَا يَكُلِفُ اللَّهُ

نَفْسًا إِلَّا دُسَّهَا۔ لہذا آیات و احادیث میں حبِ عقلی مراد ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ خواہ طبعی طور پر ناگوار و گراں گذرے مگر بقائے عقل منافع کی خاطر محبوب اور اس کی مرضیات کو تمام چیزوں پر اسی طرح ترجیح دیتا ہے جیسے مریض دوا کو باوجود ناگوار طبیعت کے اس عمدہ حلوسے پر ترجیح دیتا ہے جس سے اس کو طبعا رغبت ہے۔ عقلی محبت کے طبعی محبت پر غلبہ کا معیار یہ ہے کہ باپ بیٹے یا نفس و تقاضا شرعی احکام سے ٹکراتا ہے تو اگر شریعت کی عظمت پر مقابل کے تقاضوں کو قربان کر دیا تو حبِ عقلی غالب ہے۔ ورنہ اوروں کی محبت جو حبِ طبعی ہے غالب رہی۔ اسی شخص کمالِ ایمان سے محروم رہا لیکن یہ حقیقت مشاہد ہے کہ محبت عقلی محبت طبعی پر اکثر غالب آتی ہے۔ گو اصلی محبت محبت طبعی ہے۔ جب یہ غالب آجاتی ہے تو عقل و غرور اس کے سامنے ہتھیار ڈال دیتے ہیں۔ مگر ایسا عشق کی برکت سے ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اپنی جان کے سوا آپ سب چیزوں سے زیادہ محبوب ہیں۔ ارشاد فرمایا کوئی شخص اس وقت تک تو من نہیں ہو سکتا جب تک اس کو میری محبت اپنی جان کے بھی زیادہ نہ ہو۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ اب آپ مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **أَلَا نَیَا عُمَرُ اَیْمَانُکَ** (اس وقت اے عمر تمہارا ایمان کال ہوا) علمائے اس ارشاد کے دو مطلب بتاتے ہیں۔ ایک یہ کہ اس وقت تمہارا ایمان کال ہوا ہے۔ دوسرا یہ ہے کہ اسپر تنبیہ فرمائی کہ اس وقت یہ بات پیدا ہوئی کہ میں تمہیں اپنے نفس سے بھی زیادہ محبوب ہوں۔ حالانکہ یہ بات اول ہی سے ہونا چاہیے تھی۔ مثلاً علیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کے قول: **فَأَتَاكَ الْآنَ وَاللّٰهُ أَحَبُّ إِلَیَّ مِنْ نَفْسِی** (خدا کی قسم اب آپ مجھ کو میری جان سے بھی زیادہ محبوب ہیں) میں بھی دو احتمال ہیں۔ (۱) حضرت عمرؓ نے اولاً سمجھا ہو کہ اس محبت سے مراد حبِ طبعی ہے۔ پھر معلوم ہوا کہ حبِ ایمانی یا حبِ عقلی مراد ہے۔ تو انہوں نے دل کی یہ بات ظاہر کر دی۔

(۲) حضرت عمرؓ کی صداقت پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کو حبِ طبعی کا اعلیٰ مقام نصیب فرمادیا۔

(۳) محبت کی تیسری قسم حبِ ایمانی ہے۔ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ پہلی دو قسموں سے بھی بالاتر ہے۔ کیونکہ ایمان کا نقص اضافی ہے کہ نفع و نقصان سے بے پرواہ ہو کر مرضیات محبوب پر قربان ہو جائے تو جس قدر اعمال میں ترقی ہوتی رہے گی اتنی ہی ایمان میں بھی ترقی ہوتی رہے گی حتیٰ کہ حبِ ایمانی کا وہ اعلیٰ مقام نصیب ہو جائیگا جس کو حبِ عشقی کہتے ہیں۔ عاشق کی نگاہ میں جس طرح محبوب کے سوا کچھ نہیں ہوتا اسی طرح اس مقام پر اگر مومن کی نظر میں اللہ اور رسول کے سوا کچھ نہیں رہتا۔ وہ اپنی ہر ایک مرضی کو رضائے محبوب میں فنا کر دیتا ہے۔ اور اس کا یہ حال ہوتا ہے

أُرِيدُ وَصَالَہُ وَيُؤَيِّدُ هَجْرَی ۖ فَأَتْرُکُ مَا أُرِيدُ لِمَا يُؤَيِّدُ

(میں وصال چاہتا ہوں اور محبوب فراق) : تو میں اپنے ارادہ کو اسکے ارادہ پر قربان کر دیتا ہوں)

صاف بات | حضراتِ علمائے کرام کے تمام پاکیزہ خیالات قابلِ قدر ہونے کے باوجود دل کو چمکنے والی معقول بات یہی ہے کہ جس محبت کا حکم آیاتِ قرآنیہ و نصوصِ حدیثیہ میں دیا جا رہا ہے اس سے مراد محبتِ طبعی ہرگز نہیں۔ کیونکہ وہ ایک غیر اختیاری چیز ہے۔ جس کا مکلف کوئی نہیں ہو سکتا۔ آیت صریحہ لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا » اس پر دلیل کافی ہے۔ اس سے آگے کی دونوں قسمیں مراد ہو سکتی ہیں۔ ایمان کا کم سے کم درجہ محبتِ عقلی ہے۔ اور عام مومنین کو بھی بقولِ علامہ قرطبیؒ محبت کا یہ مقام حاصل ہوتا ہے۔ اس کا تقاضا ہے کہ سخیبِ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں نفع اور نافرمانی میں نقصان و ضرر کا یقین ہو۔ گویا یہ آغازِ محبت ہے جو ترقی کرتے کرتے حبِ ایمانی بن جاتی ہے۔ اس مقام پر ہنجر نفع و نقصان کا پردہ جاک ہو جاتا ہے۔ اور مومن ان دونوں چیزوں سے بالاتر و بے نیاز ہو کر مرضیتِ محبوب کو پیش نظر رکھ کر ہر قدم اٹھاتا ہے۔ اور اس کا ہر قدم ترقی کی جانب بڑھتا ہے۔ حتیٰ کہ حبِ ایمانی میں کمال حاصل ہو جاتا ہے۔ اور وہ حبِ عشقی کے مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ یہاں محبوب کے علاوہ ہر چیز بیچ در بیچ اور فنا ہو جاتی ہے۔ پھر حبِ عشقی میں بے انتہا مقامات و درجات ہیں جن میں مقامِ صدیقیت سب سے بلند ترین مقام ہے۔ اسکے بعد شہداء کا پھر صالحین کا۔ اور یہی لوگ وہ منعم علیہم ہیں جن کے آگے حضراتِ انبیاء علیہم السلام کی صف ہے۔ اُولَئِکَ الَّذِیْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّنَ وَالصّٰدِقِیْنَ وَالشّٰہِدَآءِ وَالصّٰلِحِیْنَ۔ اَللّٰهُمَّ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ۔ یہ بھی زمین نشین کر لیجئے کہ حضراتِ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و عنابوسیلہم کی پوری جماعت مطہرہ کو بلا استثناء مقامِ حبِ عشقی حاصل تھا۔ اور یہ محبوب ربِّ العالمین کی قوتِ افادہ و تاثیرِ صحبت کا کرشمہ اور تاجدارِ نبوت و رسالت کا کھلا ہوا معجزہ تھا۔ اس کے بعد آپ ان حضرات کی زندگی کے ایک ایک قدم کو دیکھتے کوئی بھی حبِ عشقی کے میدان سے باہر نہ دکھائی دینگا۔ صرف حبِ طبعی یا محض حبِ عقلی سے حضراتِ صحابہؓ ان بلندیوں پر نہ پہنچ سکتے تھے جن پر بڑے سے بڑے قطبِ عالم کی نگاہ و ہم کی بھی رسائی ناممکن ہے۔ اب مذکورہ آیت۔ قُلْ اِنْ کَانَ اٰبَآؤُکُمْ الْکٰفِرِیْنَ اَوْ اَحَادِیْثُ لَا یُؤْمِنُوْنَ و غیرہ پر نظر ڈالیے تو آپ دیکھیں گے کہ ان میں مطالبہ حبِ طبعی سے بڑھ کر اور کسی بلند مقامِ محبت کا ہے۔ مانباپ اولاد متعلقین، مال و دولت، گھر بار سے تو طبعی محبت ہوتی ہی ہے۔ اگر یہی مطلوب تھی اور اسی کا حکم تھا تو ان اشیاء کے مثل محبت کا حکم ہوتا۔ نہیں نہیں ان کی محبت سے بڑھ کر کوئی اور ایسی محبت مطلوب ہے کہ یہ تمام محبتیں اس کے سامنے بہت اور بیچ در بیچ ہوں۔ اس محبت کا آغاز حبِ عقلی سے ہوتا ہے۔ اور حبِ عشقی اس محبت کا منتہا ہے۔ میدانِ عشق بہت وسیع ہے۔ اور اس میں دوڑنے والوں میں

درجات کا بے انتہا تفاوت ہے۔

اسباب محبت

اختصار کے باوجود بات بڑھ رہی ہے مگر بنیادی چیز ہے۔ اسلئے بقدر ضرورت و کفایت وضاحت نہ کرنا بھی مقصد تحریر کے خلاف ہوگا۔ لہذا قلب میں ابھرنے والے اس سوال کے جواب پر بھی نظر ڈالتے چلیے کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مخلوق میں سب سے زیادہ کیوں ہونی چاہیے؟ درحقیقت محبت کے معنی میلان نفس کے ہیں۔ اور میلان ہمیشہ مرغوب و پسندیدہ چیز کی جانب ہوتا ہے۔ اولاً ان اسباب میلان کو دیکھیے پھر یہ سوچیے کہ وہ مکمل طور پر ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں۔ یا کامل طریقہ پر کسی آدمی میں بھی پائے جاتے ہیں۔ اگر صرف آپ کی ذات اقدس میں ہی وہ اسباب محبت بدرجہ اتم پائے جاتے ہیں۔ تو یقیناً آپ کی محبت بھی بدرجہ اتم ہونی چاہیے۔ اسباب محبت چار ہوتے ہیں۔

جہال - کمثال - قرابت - احسان۔

جہال یعنی خوبصورتی۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ جمال ظاہری۔ اس کو حسن و تناسب اعضاء سے تعبیر کرتے ہیں۔ جمال باطنی (خوب سیرتی اور اعلیٰ اخلاق و بلند کردار) اس کو کمال سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ چونکہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے جو خالق کمال و محبت جمال بھی ہے، اپنی محبوبیت کے لئے منتخب فرمایا ہے اسلئے دونوں چیزیں آپ کو اعلیٰ و بے مثل عطا فرمائی ہیں۔ جمال ظاہری کے بارے میں حضرت عائشہ کا ارشاد ہے کہ اندھیری رات میں اگر سوئی میں ڈور اڑانے کی ضرورت ہوتی تو سوئی کو آپ کے جسم اطہر کے قریب کیا اور ڈور اٹال لیا۔ اسی طرح کوئی چیز گم ہو جاتی اور اندھیرے میں ہاتھ نہ آتی تو آپ کے دست مبارک کی روشنی میں اس کو ڈھونڈ لیتے تھے۔

حضرت بلالؓ فرماتے ہیں کبھی میں چودھویں رات کے چاند کو دیکھتا اور کبھی چہرہ انور کو۔ خدا کی قسم چاند کا نور چہرہ اقدس کے جمال کے سامنے بے بسیج و بیسج اور ماند تھا۔

آپ کا ارشاد ہے: اخي يوسف اصبح وانا املحہ، يوسف عليه السلام کو حسن صباحت اور آپ کو حسن ملاحت دیا گیا ہے۔ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حسن پیدا کیا تو یوسف علیہ السلام کو اس میں سے آدھا عطا فرمایا اور آدھا پورے عالم کو۔ حدیث معراج میں ہے فاذا هوا واتی شطر الحسن۔ علماء نے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے الگ ایک حسن کو پیدا کیا گیا جو آپ کے سوا کسی کو نہیں دیا گیا۔ تو آپ اپنے حسن و جمال میں وحدۃ لا شریک لہ ہیں۔ حضرت عائشہ کا ارشاد ہے کہ مصر کی عورتوں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر اپنے ہاتھ کاٹ لیے۔ لیکن اگر میرے یوسف (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو وہ دیکھ لیتیں تو اپنے دلوں کو چیر لیتیں۔

بہر حال حسن و جمال کی کشش ایک مسلم حقیقت ہے جو انسانوں کو بلکہ حیوانات کو بھی اپنی جانب

کھینچتی ہے۔ اور اس دور کی تحقیق تو یہ ہے کہ نباتات بھی ایک دوسرے سے محبت کرتی ہیں۔ دیکھیے چکور چاند پر عاشق ہے تو بیل بھول پر چھوٹی مٹوئی کی انسان سے نفرت مشہور ہے۔ اور بعض نباتات کا جھک جھک کر ایک دوسرے سے گلے ملنا مشاہد ہے۔ ایک کھجور دوسری کی طرف جھکی ہوتی ہے اگر اس دوسری کھجور کو کاٹ دیا جائے تو جھکنے والی (عاشق) خود بخود خشک ہو جاتی ہے۔ یہ عشق نہیں تو کیا ہے؟ قرآن پاک کی آیت: **وَلَوْ اَعْلَجْنَاكَ حُسْنُ مَمْنُنٍ** سے اس بات کی طرف صاف اشارہ ملتا ہے کہ حسن اپنے اندر زبردست کشش رکھتا ہے۔ اور اس کا لازمی تقاضا میلانِ قلب اور محبت ہے۔ اور حسن و جمال کے سلسلہ کی ہر چیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس میں بدرجہ اتم موجود ہے۔ نتیجہ ظاہر ہے کہ حسن و جمال سے جو محبت پیدا ہوتی ہے وہ بھی آپ سے بدرجہ اتم ہونی چاہیئے۔ اور جس طرح آپ کا حسن و جمال بے مثال ہے اسی طرح آپ سے محبت بھی بے مثال ہونی چاہیئے۔ جیسا کہ حدیث مذکور میں بھی اس کا مطالبہ ہے۔

کمال اجمالاً یہ سمجھئے کہ تمام کائنات و مخلوقات کے کمالات کا اگر آپ کے کمالات سے مقابلہ کیا جائے تو آپ کے کمالات آفتابِ سمندر کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور تمام مخلوقات کے کمالات

اس کے سامنے ایک قطرہ کی۔ یا دونوں میں آفتابِ عالمتاب اور ذرہ بے مقدار کی نسبت ہے اصل کمال علمی کمال ہوتا ہے اور اس کا ثمرہ کمالِ عملی۔ تو آپ کو کائنات میں سب سے زیادہ علم عطا ہوا ہے۔ ارشاد ہے: **اَوْفَيْتُ عِلْمَ الْاَوَّلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ**، مجھ کو اولین و آخرین کے علوم عطا کئے گئے۔ آپ کے علم و عمل اور کائنات کے علم و عمل میں بھی وہی مذکورہ نسبت ہے۔

کمال علمی کے آغاز پر حضرت آدم علیہ السلام کو خلعتِ خلافتِ خداوندی عطا ہوئی۔ اور اسی کمال علمی کے منتہی پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ختمِ نبوت کا ممتاز شرف حاصل ہوا۔ اور آپ کو سیادت و سروراری کے طفرے امتیاز سے نوازا گیا۔ **اَنَا سَيِّدُ دُوْنِ اَدَمَ وَلَا فَخْرَ** (میں تمام انسانوں کا سرور ہوں اور یہ بات گھمنڈ کے طور پر نہیں کہہ رہا ہوں) پھر اگر کمال میں قربتِ تسخیر ہے۔ اور باکمال انسان کے لئے دنیا کے قلوب محبت سے جھک جاتے ہیں۔ تو پیغمبرِ عظم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات جملہ کائنات کے کمالات سے وزنی اور بے مثال ہیں۔ تو آپ کی محبت کے لئے اگر نبی آدم کے دل محبت سے جھک جائیں اور تمام اہل کمال کی محبتوں سے زیادہ آپ کی بے مثال محبت ان کے قلوب میں جلوہ گر و موجزن ہو جائے۔ جس کی طرف آیات و احادیث میں ہدایت ہے، تو یقیناً بجا اور بالکل بر محل ہے۔

(۳) محبت کا تیسرا سبب **قربت** ہے۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر قربت دار سے قریب ترین ارشاد باری ہے۔

النَّبِيُّ اَوْلٰی بِالْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم) مومنوں کیساتھ خود انکی ذات سے بھی

زیادہ قریب ہیں۔ اور آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں۔

وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ (پاک)

ہماری جانوں کا ہمارے ساتھ وہ تعلق نہیں ہے جو ہمارے ساتھ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اسی طرح آپ کی بیویاں جب ہماری مائیں ہیں تو آپ ہمارے باپ (اور ایسے باپ کہ ہمارے مائیں باپ انہیں ہزار بار قربان) چنانچہ ایک قرارت شاذہ میں دُھواؤ دُھوؤ بھی موجود ہے۔ جسمانی باپ تخلیق کا واسطہ ہوتا ہے۔ آپ ایسے باپ ہیں کہ آپ جملہ کمالات اور خوبیوں کے پیدا ہونیکا واسطہ ہیں۔ بلکہ جس قدر نسبتیں ممکن ہیں۔ سب آپ میں موجود ہیں۔ ویر تخلیق آپ ہیں۔ علم کے اصل استاذ و منشاء و منبع آپ ہیں۔ تربیت و سلوک و تحصیل اخلاق کے سرچشمہ آپ ہیں۔ لہذا جس قدر حقوق والد و استاذ و شیخ یا کسی بھی تعلق والے کے الگ ہو سکتے ہیں وہ سب حقوق ملکہ آپ کے بیک وقت ہوں گے۔ بلکہ آپ کے حقوق مجموعہ حقوق سے زیادہ ہوں گے۔ کیونکہ آپ کا تعلق ہر اعتبار سے اکمل و اتم ہے۔ لہذا ان مذکورہ تعلقات کے سبب اگر محبت پیدا ہو سکتی ہے تو آپ کی ذات عالی کی۔ اس اعتبار سے بھی ایسی جامع و اکمل اور بے مثل محبت ہونی چاہیے جیسا کہ آپ کی ذات گرامی ان اوصاف میں اکمل و جامع اور بے نظیر ہے۔

(۴) محبت کا جو تمام سبب احسان ہے اَلْإِنْسَانُ عَبْدُ الْإِحْسَانِ (انسان بندہ احسان ہوتا ہے) یہ قولہ ایک مسلمہ حقیقت ہے۔ تو دیکھیے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا اولین عظیم احسان تمام کائنات پر یہ ہے کہ وہ آپ کے وجود باوجود کا فیض ہے۔ ع محمد نہ ہوتے تو کچھ بھی نہ ہوتا۔

وجود کے علاوہ باقی تمام انعامات بھی آپ ہی کی وساطت سے ملے ہیں۔ اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي۔ (میں تقسیم کرنا ہوں اور خدا دیتا ہے) ہر عطا کی تقسیم آپ کی وساطت سے ہوتی۔ حتیٰ کہ نبوت و رسالت کی تقسیم کا بھی یہی حال ہے۔ آپ کے نور کو سید افرار کی رسالت و نبوت کیساتھ ساتھ ختم نبوت کی دولت بھی آپ کو دی گئی۔ اور آپ کی ذات عالی تو مرکز نبوت و رسالت بنا کر وہاں سے اس دولت کو تقسیم فرمایا گیا۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے شاہ فارس (رستم) اور اس کے چچاؓ ہزار درباریوں کے سامنے فرمایا تھا کہ ہم سب سے زیادہ ذلیل تھے۔ ہم مُردار کھاتے تھے۔ تنگ دستی سے مجبور ہو کر مُردہ جانور اور درختوں کی چٹالیں کھا جاتے تھے۔ ہم نے پتھروں کو اپنا معبود بنا رکھا تھا۔ لیکن اللہ نے ہمارے اندر ایسا پیغمبر بھیجا جس کے حسب و نسب، اخلاق و کردار سے ہم لوہے طور پر باخبر تھے، ہم نے اُن کو خوب پرکھا۔ اور اُن پر ایمان لے آئے۔ انہوں نے ایمان پر دنیا و آخرت کی کامرانی و سرداری و عزت کا وعدہ کیا۔ اور ہوا بھی ایسا ہی کہ دنیا میں تو خدا نے وہ عزت اور غلبہ دیا کہ بڑی بڑی سلطنتیں ہمساری باجگزار ہیں۔ ہم نے دنیا کی کامیابی تو اپنی نگاہوں سے دیکھ لی، انشا اللہ ہم آخرت میں بھی یقیناً کامیاب ہوں گے۔

یہ مذکورہ خصوصیات ایسی ہیں جن میں اُمت کا کوئی شریک نہیں۔ تو اگر یہ ایک مسلم اصول ہے کہ

عس محبوب ہوتا ہے۔ تو اللہ کے بعد ہمارے سب سے بڑا عمن اگر کوئی ہو سکتا ہے تو وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے۔ اسلئے اس اعتبار سے بھی آپ اس کے حقدار ہیں کہ آپ مخلوق میں ہمارے سب سے بڑے محبوب ہوں۔ بہر حال محبت کے لئے جس قدر بھی اسباب اس عالم میں ممکن ہیں وہ سب آپ کی ذات اقدس میں بدرجہ اتم موجود و مجتمع ہیں۔ اسوجہ سے ایسی محبت جو اس عالم میں ممکن ہے آپ کا حق ہے۔ اور یہی ایمان و اسلام کی حقیقی روح ہے۔ (از ایضاح و مرقات و ترجمان السنۃ وغیرہ)

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَحَبِيبِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَاتَّبِعْهُمْ كَمَا تُحِبُّ
وَتَرْضَاهُ عَدَدَ مَا تُحِبُّ وَتَرْضَاهُ۔

نسیم احمد غازی مظاہری۔

(۱۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ۔ {مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام} تم میں کوئی مومن نہیں تاوقتیکہ اسکی خواہش اسکی خواہش ہو جائے کہ جو میں لایا ہوں۔ (بالکتاب السنۃ مثلاً)

لُغَات

هَوَاهُ مِنْ خَوَاشِئِ نَفْسِي هَوِيًّا هَوِيًّا (ض) اُوپر سے نیچے گرنا، بلند ہونا، بڑھنا و قیل بفتح الہاء الارتفاع و يَصْتَبِهَا الْاُخْدَادُ۔ هَوِيٌّ يَهْوِي (س) محبت کرنا خواہش کرنا هَاوِيَّةٌ وَوَرِخٌ۔ هَوَاءٌ فُضَاءٌ اَسْمَانِيٌّ وَالْمَصْدَرُ بِمَعْنَى مِيلَ النَّفْسِ وَشَوْعًا مِيلَ النَّفْسِ اِلَى خِلَافِ مَا يَقْتَضِيهِ الشَّرْعُ وَامَّا اِذَا وَافَقَ الْهَوَىٰ فَهُوَ الْهَدَىٰ۔ سَمِيٌّ بِهِ لِأَنَّهُ يَهْوِي صَاحِبُهُ فِي الدُّنْيَا اِلَى الدَّاهِيَةِ وَفِي الْاٰخِرَةِ اِلَى الْهَاوِيَةِ۔ تَبَعًا تَبَاعًا وَتَبَاعَةً (س) پیچھے چلنا، فرمانبرداری کرنا۔ تبع صفت کا بھی صیغہ ہو سکتا ہے۔ مگر اس میں واحد و جمع یکساں ہیں۔ ج۔ اَتَّبَعَ وَتَتَابَعِيَ وہ شخص جس نے بحالت ایمان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زیارت کی ہو۔ اور ایمان ہی پر انتفال کیا ہو۔

تَرْكِيْب

يَكُونُ فَعْلٌ نَاقِصٌ۔ هَوَاهُ مُرَكَّبٌ اِضَافِيٌّ اِسْمٌ۔ تَبَعًا صِيغَةُ صِفَتٍ۔ لَامٌ جَارَةٌ۔ مَا مَوْصُولَةٌ۔ جِئْتُ فَعْلٌ بِاَفَاعِلٍ مُتَعَلِّقٌ بِهِ۔ سَمِيٌّ مُرَكَّبٌ جُلَّةٌ فَعْلِيَّةٌ صِلَةٌ۔ مَوْصُولٌ وَصَلَةٌ مُجَرَّدٌ مُتَعَلِّقٌ تَبَعًا خَبَرٌ يَكُونُ اِسْمٌ وَخَبَرٌ سَمِيٌّ مُرَكَّبٌ جُلَّةٌ فَعْلِيَّةٌ بِتَّوِيلٍ مُفْرَدٌ مُجَرَّدٌ حَتَّىٰ مُتَعَلِّقٌ لَا يَكُونُ كَمِثْلِهِ۔ وَهُوَ اِنْفَاعِلٌ أَحَدُكُمْ اَوَّلٌ مُتَعَلِّقٌ سَمِيٌّ مُرَكَّبٌ جُلَّةٌ فَعْلِيَّةٌ مَقُولَةٌ۔

تشریح

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اعتقاد قلبی کے ساتھ تابعِ شریعت نہ ہو (خواہ عدم اعتقاد کے ساتھ اتباعِ شریعت ہو کہ نہ ہو) وہ قطعاً مومن نہیں ہے۔ اس معنی کے اعتبار سے حدیث میں اصل ایمان کی نفی ہوگی۔ اور اگر اعتقاد تو ہے لیکن ظاہری اتباع میں کوتاہ ہے تو مومن کامل نہیں۔ اس صورت میں نفی کمال مراد ہوگی۔ اتباع کی کل تین صورتیں ہوتی ہیں۔

(۱) ظاہر و باطناً یعنی اعتقاداً و عملاً اتباعِ شریعت ہے تو وہ مومن کامل ہے۔

(۲) اتباع ظاہری ہے۔ قلباً اعتقاد نہیں تو وہ منافق ہے۔

(۳) صورتِ ثانی کے برعکس ہے تو فاسق ہے۔

بہر حال کمال ایمان یہی ہے کہ نفسانی خواہشات احکامِ شرعیہ کے تابع ہو جائیں۔ پھر اگر امورِ شرعیہ نفس کی خواہش کے موافق ہوں تو ان میں اتباعِ شریعت کی نیت سے مشغول ہو، نہ کہ خواہشِ نفس کی وجہ سے کافزار الصوم والاشتغال بالنکاح وغیرہما۔ اور اگر احکامِ شرعیہ خواہشِ نفس کے خلاف ہوں تو اتباعِ شرع میں نفس کے خلاف کرے۔ کاداء اركان الاسلام والجهاد في سبيل الله وغیرہ لك۔ حضراتِ صوفیہ فرماتے ہیں کہ ایمان کا کمال یہ ہے کہ اتباعِ شریعت میں نفس کو لطف و لذت محسوس ہونے لگے۔ اور احکامِ شرعیہ پر عمل، طبعی مرغوبات کے مثل لذیذ ہو جائے۔ اور طبیعتِ ملہرہ، طبیعتِ ثانیہ نبجائے۔ اس مقام پر نفس کو نفسِ مطمئنہ کہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ نفس میں جب یہ ذوق پیدا ہو جائیگا تو شریعت پر بے تکلف دائمی عمل میسر ہوگا۔ اور اسوقت وہ کمال ایمان حاصل ہوگا جو بڑی حد تک زوال کے خطرہ سے محفوظ و مامون رہیگا۔ اصطلاحِ صوفیہ میں اسی کو ولایتِ کبریٰ اور شریعت میں اس کو ایمانِ کامل کہتے ہیں۔

سوال :- حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعتِ غراء تو سراپا نور و ضیاء ہے۔ اور ہوا (خواہشِ نفسانی) سراسر ظلمت اور ثرابی کشیفِ طبیعت سے پیدا شدہ ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور ایک دوسرے کی ضد ہیں۔ اور جب دونوں میں ربط و مناسبت نہیں تو یہ بات خلافِ عقل ہے کہ ہوائے ظلمانی دینِ نورانی کا اتباع کرے۔ گویا حدیث بالا میں تکلیف مالا یطاق ہے۔

جواب :- نفسِ جسم کے اندر ایک ایسا لطیفہ ہے جو روح و بدن کے تعلق و اتصال سے وجود میں آتا ہے۔ اسلئے اس کا تعلق جسمِ کشفِ ظلمانی سے بھی ہے اور روحِ لطیفِ نورانی سے بھی۔ اور جب دونوں سے تعلق ہوا تو وہ روح کے تعلق کی وجہ سے لطافتِ روحانی بھی حاصل کر سکتا ہے۔ اور جسمِ کشف کے تعلق سے کثافتِ جسمانی بھی۔ اگر وہ لطافت حاصل کر لیتا ہے تو اسی کو تسویہ کہتے ہیں وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا۔ یہ نفس، کثافت و لطافت اور مادیت و روحانیت دونوں کے درمیان کی شے ہے جس میں شر اور خیر، فجور اور تقویٰ دونوں کی صلاحیت

موجود ہے۔ اگر جہت تقویٰ اس پر غالب آتی ہے تو کدورتوں سے پاک ہو کر دین و شریعت کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ اور اگر غرور کی جہت غالب ہوتی ہے تو ظلمت و ضلالت میں غرق ہو جاتا ہے۔
 لَوْ أَنَّ الْهَوَانَ مِنَ الْهَوَىٰ مَسْرُوقًا ۖ فَتَرِيْعُ كُلُّ هَوَىٰ حَرِيْعًا هَوَانٍ
 معلوم ہوا کہ ہوی (خواہش نفسانی) اور شریعت نورانی آپس میں ضدین نہیں ہیں۔ دونوں میں مناسبت ہے۔
 اور خواہش نفس کا تابع شریعت ہو جانا دشوار نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 یہ عبداللہ بن عمرو بن العاص سہمی قرشی ہیں۔ اپنے والد سے قبل
 حلقہ بگوش اسلام ہوئے۔ اور ان کے والد حضرت عمرو بن العاص

ان سے صرف تیرہ سال بڑے تھے۔ ایک قول بارہ کا بھی ہے۔ زبردست عالم، عابد اور حافظ قرآن تھے۔
 پڑھنا لکھنا خوب جانتے تھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث لکھنے کی اجازت چاہی آپ نے
 اجازت مرحمت فرمائی تو انہوں نے احادیث لکھنے کا سلسلہ شروع کیا، اور ایک ضخیم کتاب تیار کر دی
 جس کا نام انہوں نے صادق رکھا تھا۔ یہ کتاب ان کو اس قدر عزیز تھی کہ وہ خود فرمایا کرتے تھے۔
 مَا يَرْغَبُنِي فِي الْحَيَاةِ إِلَّا الصَّدَاقَةُ وَالْوَهْطُ (مجھے زندگی کی رغبت یہ دو چیزیں دلاتی ہیں،
 ایک صادقہ دوسرے وہط) صادقہ وہ صحیفہ جس میں انہوں نے احادیث نبوی جمع فرمائی تھیں،
 اور وہط وہ زمین تھی جس کو انہوں نے راہ خدا میں وقف کر دیا تھا، اور اس کا انتظام اور دیکھ بھال
 خود ہی کرتے تھے) یہ صحیفہ ان کی وفات کے بعد ان کے پوتے شعیب بن محمد بن عبداللہ کو ملا تھا۔
 عمرو بن شعیب اس نسخہ کو اپنے والد شعیب سے روایت کرتے تھے۔ ان کی وفات میں مختلف اقوال ہیں
 ایک قول یہ ہے کہ واقعہ حرہ (ذی الحجہ ۳۲ھ) میں وفات پائی۔ دوسرا قول ۳۷ھ کا ہے۔ تیسرا قول
 یہ ہے ۳۷ھ میں مکہ معظمہ میں رحلت فرمائی۔ چوتھا قول یہ ہے کہ طائف میں ۳۷ھ میں انتقال ہوا۔
 پانچواں قول مصر میں ۳۷ھ وفات ہوئی۔ واللہ اعلم۔

یعنی ابن عطار اپنی والدہ سے نقل کرتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن عمر کے لئے سرمہ تیار کیا کرتی تھیں۔
 کیونکہ روتے روتے ان کی آنکھیں خراب ہو گئی تھیں۔ عادت مبارکہ تھی کہ شب بیداری کرتے اور
 چراغ بجھا کر راتوں عبادت میں مصروف رہتے اور خوب روتے تھے۔ رضی اللہ عنہ

(۱۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں اپنے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت

حَتَّى يُحِبَّ لِإَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ۔ (بنی شریف میں)

تک مومن نہ ہوگا جب تک کہ وہ اپنے بھائی کے لئے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

لغات لَآخِیَہُ آخِ اَخُو سَامِعِ، بھائی، دوست۔ تَشِیْہِ اَخْوَانِ جِ اِخْوَتٌ، اُخْوَانٌ، اَخُوٌّ وَاخَاٌ۔ بعض کہتے ہیں کہ اِخْوَانٌ اس آخر کی جمع ہے جو دوستی کے لحاظ سے بھائی کے معنی میں ہے۔ اور اِخْوَتٌ اس آخر کی جمع ہے جو نسبی بھائی کے معنی میں ہو۔ اُخْتُ بہن جِ اَخَوَاتٌ، اَخَا یَاخُو اِخْوَتٌ (ن)، بھائی یا دوست بنا۔ تَاخُو بھائی بنا نا، بھائی کہہ کر پکارنا۔

ترکیب لَا یُؤْمِنُ فَعْلٌ اَحَدُکُمْ فاعِلٌ یُحِبُّ لِاَخِیْہِ یُحِبُّ فَعْلٌ، ضمیر غائب راجع لبوئے اَحَدًا فاعِلٌ لِاَخِیْہِ متعلق مَا موصولہ یُحِبُّ لِنَفْسِہِ جملہ فعلیہ صلہ مفعول بہ، یُحِبُّ اپنے فاعِلٌ و متعلق و مفعول بہ سے ملکر سب اول مفرد مبرور حتیٰ پھر متعلق لا یؤمن کے جملہ فعلیہ مقولہ۔

تشریح ارشاد ہے کہ مسلمان جب تک اپنے بھائیوں کے لئے ان چیزوں کا خواہشمند نہ ہو جو وہ اپنے لئے پسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کو کمال ایمان نصیب نہ ہوگا۔ وہ چیز خواہ دنیا سے متعلق ہو یا آخرت سے۔ مثلاً رزقِ حلال کی آپ کو تلاش ہے یا آپ کو رزقِ حلال حاصل ہے تو اوروں کے لئے بھی اس کی تمت اور کوشش کریں کہ ان کو بھی رزقِ حلال حاصل ہو۔ آپ کو اقتدار حاصل ہے تو دوسروں کے لئے بھی ان کے حسبِ حال اس کی جدوجہد کریں۔ آپ کو خدا نے علمی یاقت یا عملی توفیق عطا فرمائی ہے، یا اور کسی قسم کی قابلیت یا دین و دنیا کی دولت دی ہے تو آپ دوسروں کے لئے بھی اس کی تمت اور سعی کریں۔ کہ دوسرے آپ کے ابنائے جنس بھی ان انعاماتِ خداوندی سے مستفیض ہوں۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح خیر اور بھلائی کی تمت اپنے لئے کیجائے اسی طرح دوسروں کے لئے بھی ہونی چاہئے۔ ایمان کا نفع اسی ہی ہے۔ بعض شراح حدیث فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ترکِ حسد کی تاکید ہے۔ عموماً مورخین لوگ حسد کیا کرتے ہیں حسد کی تمنا یہ ہوتی ہے کہ محسود علیہ سے یہ چیز چھن جائے۔ کیونکہ انسان یہ دیکھنا پسند نہیں کرتا کہ اس کے ابنائے جنس میں سے کوئی اس سے بڑا ہو۔ چنانچہ حدیث میں فرمایا گیا کہ مومن کا کام حسد نہیں ہے، یہ تو شیطانی کام ہے کہ اس نے حضرت آدمؑ پر حسد کیا تو اللہ نے ہمیشہ کے لئے اس کو ملعون و رائدہ درگاہ کر دیا۔ حاسد دراصل تقسیمِ خداوندی پر راضی نہیں۔ اور اللہ سے بدگمان بھی ہے۔ کہ اس کے خزانوں کو محدود سمجھتا ہے۔ کیونکہ یہ بارگاہِ الوہیت میں سخت گستاخی کرتا ہے۔

عہ حسد تمنائے نوالِ نعمت غیر کا نام ہے۔ اور غبطہ (رشک) تمنائے حصولِ مثلِ نعمت غیر کو کہتے ہیں۔ حسد ناجائز اور شیطانی کام ہے۔ اور غبطہ جائز ہے۔ ۱۲

اسلئے بسا اوقات ایمان سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ تو لَا یُؤْمِنُ کے معنی تمومن نہ رہیگا ہوں گے۔ اور اس صورت میں نفی اصل ایمان کی ہوگی۔ اور پہلی صورت میں نفی کمال ایمان کی ہوگی۔ یاد رکھئے کہ آخ سے متبادر الی الذہن اربع مسلم ہے۔ مگر یہاں مسلم و ذمی بلکہ تمام انسان مراد ہیں کیونکہ ذمیوں کا حکم دارالاسلام میں مسلمانوں کا سا ہوتا ہے۔ اور دوسرے انسانوں کے لئے اس جذبہ کا حکم ولزوم دوسری ہدیشوں سے معلوم ہوتا ہے۔ مثلاً ارشاد ہے وَاجِبٌ لِلنَّاسِ مَا حَبَّبَ لِنَفْسِكَ تَتَكُنْ مُسْلِمًا۔ (مشکوٰۃ کتاب الترقاق)

یہ بھی یاد رکھئے کہ ایمان کیلئے صرف اسی وصف خاص کا پیدا ہو جانا کافی نہیں۔ بلکہ اور تمام شرائط ایمان کے ساتھ یہ وصف وجہ فضیلت و کمال شمار ہوگا۔

سوال :- حدیث سے معلوم ہوا کہ تمومن جو اپنے لئے پسند کرتا ہے وہ اس کو دوسروں کیلئے بھی پسند کرنا چاہئے۔ مثلاً مرغ کھاتا ہے تو دل میں کم از کم یہ خواہش رکھے کہ یہ غذا اوروں کو بھی ملے۔ لیکن اگر اس کے پاس ایک ایسی حسین و خوبصورت بیوی ہے جس پر وہ دل و جان سے عاشق ہے۔ اور شب و روز اس سے لطف اندوز ہوتا ہے تو کیا وہ اس بات کی بھی خواہش کرے کہ اس سے دوسرے لوگ بھی لطف اندوز ہوں؟ حالانکہ یہ بہت بڑا جرم ہے۔

جواب :- یہ سوال بعض بیوقوف طلبہ کا ہے۔ یہ سمجھئے کہ اس نعمت و عطا میں شرکت مراد نہیں بلکہ یہ آرزو ہونی چاہئے کہ جیسے عمدہ غذا اور پسندیدہ بیوی مجھ کو ملی ہے۔ ایسی ہی عمدہ غذا اور پسندیدہ بیوی اوروں کو بھی نصیب ہو۔

سوال :- قرآن پاک نے نیک لوگوں کی دعا نقل کی ہے «وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ اِمَامًا» اور ہم کو پرہیزگاروں کا امام بنادے، امامت ایک خاص چیز ہے۔ اگر اس میں عمومیت ہو یعنی سب امام بنیں تو پھر مقتدی کون رہیگا۔ یہ خصوصیت ہی ختم ہو جائے گی تو اس کے مثل کی تمثیل کیسے ہوگی؟ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے لئے مقام محمود و وسیلہ کی دعا کیا کرو۔ مجھے امید ہے کہ اس کا مستحق صرف میں ہوں گا۔ یعنی اپنے دوسروں کی شرکت کو اس میں پسند نہیں کیا۔ بلکہ بعض پیغمبروں نے تو شرکت کا صراحتاً انکار کر دیا۔ مثلاً حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا ہے۔ «وَبِیْ هَبِّ لِيْ مُلْكًا لَا يَنْبَغِيْ لِاَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي» (اے اللہ مجھے ایسی سلطنت عطا فرما دیجئے جو میرے سوا کسی کے لئے مناسب نہ ہو) اس میں صراحت ہے کہ ایسی امتیازی شان و شوکت والی حکومت مجھے ملے کہ اور کسی کو نہ ملے۔ اس دعا کے احترام ہی میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جن کو پکڑ کر چھوڑ دیا تھا جس نے آپ کی نماز میں خلل اندازی کرنی چاہی تھی۔

جواب :- یہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اس حدیث کا منشاء یہ نہیں کہ ہر چیز میں شریک رکھنے

کی تمنا کی جائے خواہ وہ خصوصیات ہی کیوں نہ ہوں۔ ماقبل کے بیان میں غور کرئیے آپ یہ بات بخوبی سمجھ جائیں گے۔ مثلاً مقام محمود صرف ایک خاص مقام ہے جو اللہ نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرما دیا ہے۔ اور امت کو دعا کرنا حکم صرف ثواب اور شفاعت کے استحقاق میں داخل ہونے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا اقرار و اعتراف کرنے کے لئے ہے خصوصیات عقلاً اور نقلاً قضیہ حدیث سے قاریج ہیں۔ نیز بعض چیزوں میں شرکت کی گنجائش ہی نہیں ہوتی جیسے امام بننا، حاکم بننا وغیرہ کہ ان میں تعدد و شرکت کی گنجائش نہیں ہوتی۔ اور یہ منجانب اللہ خصوصیات ہیں۔ یہ بھی یاد رکھیے کہ انبیاء علیہم السلام کی دعاؤں میں (معاذ اللہ) کرسی اور اقتدار کی طلب نہیں ہوتی۔ بلکہ اس میں بھی دوسروں کے لئے خیر و ہدایت اور بھلائی پوشیدہ ہوتی ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کی حکومت جو حیوانات اور جنات پر بھی تھی، یہ ان کا ایک معجزہ تھا۔ اور وہ اہل دنیا کی ہدایت کے لئے ان کے سامنے اس کو پیش کرنا چاہتے تھے۔ اسی طرح مقام محمود کا اصل مقصد اولین و آخرین کی اس شکل کو حل کرنا ہے جس سے تمام انبیاء و مرسلین صاف جواب دیدیں گے۔ یہ منصب حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حق تعالیٰ نے پہلے ہی سے طے فرما کر آپ کی خصوصیات میں داخل کر دیا ہے غرض حدیث کا منشاء یہ نہیں ہے کہ خصوصیات کا بھی خیال نہ کیا جائے۔ بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس طرح اپنی ذات کے لئے دُنویٰ و اُخروی امور خیر کی تمنا اور خواہش ہر شخص کرتا ہے اسی طرح اگر کوئی مسلمان تمام ابنائے جنس کے لئے اپنے اندرون میں یہ جذبہ پیدا کر لے تو وہ مومن کامل ہوگا۔ ورنہ کمال ایمان حاصل نہ ہو سکیگا۔ اور یہ صفت اسی وقت پیدا ہو سکتی ہے جبکہ سینہ حسد، بغض، کینہ اور ہر قسم کے کھوٹ سے پاک و صاف ہو جائے۔ گویا اس ایک ہی صفت کا ظہور بہت سے کمالات کے ثبوت اور بہت سے عیوب کے ازالہ کا محتاج ہے۔ اسی لئے اس صفت کو حقیقت ایمان اور حصول جنت کا موقوف علیہ قرار دیکر کمال ایمانی کا معیار اس کو مقرر فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ کمال محبت یہ ہے کہ محبوب کے متعلقین بھی محبوب ہو جائیں۔ اور سب اللہ کے بندے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اُمتی ہیں۔ اور اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اصل محبوب ہیں۔ اور محبوب کی خیر خواہی محبت کا تقاضا ہے۔ (فافہم)

(۱۲۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِيمَانَ بِضَعٍّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اپنے ارشاد فرمایا کہ ایمان کی شتر سے کچھ و سَبْعُونَ شَعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى

زیادہ شاخیں ہیں ان میں سب سے افضل لا الہ الا اللہ کہنا ہے اور سب سے معمولی کسی تکلیف دینے والی چیز

کہ ہو سکتا ہے جب پہلی بار فرمایا تو ستون فرمایا۔ بعد میں کچھ شعبوں کا اضافہ ہو گیا تو آپ نے سبعون ارشاد فرمایا۔ یا جب دوسروں میں تو زائد کو لیا جائیگا۔ کیونکہ رائد میں ناقص بھی موجود ہے۔ اور اقل میں اکثر کی نفی نہیں ہوتی۔ یہ روایت صحیح ابن عوانہ میں شک کیساتھ آئی ہے۔ (بضع وستون اور سبعون شعبۂ) اور مسلم میں اسی طرح شک کیساتھ اور بلا شک بھی وارد ہوئی ہے۔ البتہ سنن میں یہ روایت سبعون بلا شک وارد ہوئی ہے۔ اسی بنا پر سبعون والی روایت کو ترجیح دیتے ہیں۔ علامہ نوویؒ نے اسی کو پسند کیا ہے۔ اور فرمایا ہے کہ یہ ثقات کی زیادتی ہے جس کو قبول کیا جائیگا۔ بعض دوسرے حضرات ستون والی روایت کو اس لئے ترجیح دیتے ہیں کہ وہ اقل اور متیقن ہے۔ اسی کو قاضی عیاضؒ نے پسند کیا ہے۔ علامہ عینیؒ نے اس موقع پر ستون اور سبعون میں ایک نکتہ بیان کیا ہے کہ عدد کی تین قسمیں ہیں۔ زائد۔ ناقص۔ تام۔ عدد زائد وہ ہے کہ جس کے اجزاء کا مجموعہ اسپر زائد ہو۔ مثلاً ۱۲ کہ اس کا نصف (۶) ثلث (۴) ربع (۳) سدس (۲) نصف سدس (۱) کا مجموعہ ۱۲ سے زائد (۱۶) ہے۔ عدد ناقص جس کے اجزاء اس کے کل سے کم ہوں۔ جیسے چار اس کے اجزاء دو ہیں۔ نصف (۲) ربع (۱)۔ مجموعہ (۳) ہوتا ہے جو چار سے کم ہے۔

عدد تام۔ جس کے اجزاء کا مجموعہ کل کے برابر ہو۔ جیسے چھ کہ اس کے تین جز ہیں۔ نصف (۳) ثلث (۲) سدس (۱)۔ کل مجموعہ چھ ہوا۔ توجہ کا عدد تام ہوا۔ اور جب اس میں مبالغہ کیا تو آحاد کو عشرات بنا دیا یعنی چھ کے ساتھ ہو گئے۔ اور پھر تکثیر و ابہام کے لئے بضع کا مزید اضافہ کر دیا۔ اور سبعون میں یہ نکتہ ہے کہ عدد سبع ایسا عدد ہے جس میں فرد۔ فرد اول۔ فرد مرکب۔ زوج۔ زوج اول۔ زوج مرکب۔ عدد منقطع۔ عدد اسم سب ہی طرح کی تعیبات جاری ہو سکتی ہیں۔ اسلئے سات کے عدد کو اختیار کر کے مبالغہ کے لئے آحاد کو عشرات کیا گیا۔ تو عدد سبعون ہو گیا۔ لہذا ستون کی صورت میں بضع کا مفہوم ست ہو گا۔ اور سبعون کی صورت میں سبع۔ کیونکہ اول میں ست کو اصل مانا گیا اور ثانی میں سبع ہو گا۔ فافہم فانہا لطیفۃ ولیس بشئ۔

ایمان کے شعبے

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ ایک جماعت نے ان شاخوں کی تفصیل بیان کر نیکاً اہتمام اجتہاد کیا ہے۔ حالانکہ اس مقدار کی خصوصی تفصیل معلوم نہونے سے ایمان میں کوئی نقص پیدا نہیں ہوتا۔ جبکہ ایمان کے سب اصول و فروع معلوم ہیں۔ علامہ خطابؒ فرماتے ہیں کہ اس تعداد کی تفصیل اللہ اور اس کے رسولؐ کے علم میں ہے اور شریعت کے علم میں بھی موجود ہے۔ لیکن متعین طور پر اس کا معلوم نہونا مضر نہیں۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ ایمان کی شاخوں میں سب سے اعلیٰ توحید کو قرار دیا گیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ

سب بلند اسی کا درجہ ہے۔ اور سب نیچے تکلیف دہ چیز کا راہ سے ہٹا دیتا ہے۔ باقی تمام شامیں ان دونوں کے درمیان ہیں جن کی تفصیل معلوم ہونا ضروری نہیں۔ ان پر اجمالاً ایمان لانا کافی ہے۔ جیسا کہ فرشتوں، رسولوں وغیرہ پر اجمالی ایمان کافی ہوتا ہے۔ اس بارے میں روایات میں بہت اختلاف ہے۔ اور متعدد روایات میں مستتر کا مدد آیا ہے۔ نیز محدثین کی ایک جماعت نے شعب ایمان کی تفصیلات میں مستقبل کت میں تصنیف فرمائی ہیں۔

چنانچہ عبد اللہ حلیمیؒ نے "فوائد المنہاج" امام بیہقیؒ نے "شعب الایمان" شیخ عبد الجلیلؒ نے "شعب الایمان" اسماعیل بن قریطیؒ نے "کتاب النصائح" اور امام ابو حاتم بن حبان بستیؒ نے "موصف الایمان" و شعبہ "اسی مضمون میں تصنیف فرمائی ہیں۔ امام ابو حنفیہؒ نے "امام بیہقی کی تصنیف شعب الایمان کی تلخیص بھی کی ہے۔ اور اس کا نام "مختصر شعب الایمان" رکھا ہے۔ شرح بخاری نے انہیں مختلف تصانیف سے تلخیص کرتے ہوئے ان مشائخ کو مختصر طور پر جمع فرمایا ہے۔ جن کا حاصل یہ ہے کہ دراصل ایمان تین چیزوں کے مجموعہ کا نام ہے۔ اقرار باللسان۔ تصدیق بالیمنان۔ عمل بالارکان۔ ایمان کی سب شاخیں ان ہی تین قسموں میں داخل ہیں۔

پہلی قسم (جن کا تعلق زبان سے ہے) اس کے سات شعبے ہیں (۱) کلمہ طیبہ کا پڑھنا (۲) تلاوت کلام (۳) علم سیکھنا (۴) دوسروں کو علم سکھانا (۵) دعا کرنا (۶) اللہ کا ذکر جس میں استغفار بھی داخل ہے۔ (۷) لغویاتوں سے بچنا۔

دوسری قسم (جن کا تعلق نیت و اعتقاد اور عمل قلبی سے ہے) اس کا خلاصہ تین چیزیں ہیں۔ (۱) اللہ پر ایمان لانا۔ جس میں اس کی ذات و صفات، وحدانیت و لا شریک لہ، اور بے عیب ہونیکا یقین کرنا بھی داخل ہے۔ (۲) اس کا یقین کہ اللہ کی ذات قدیم اور ساری مخلوق حادث ہے۔ (۳) فرشتوں پر ایمان لانا (۴) اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں پر ایمان لانا (۵) اللہ کے رسولوں پر ایمان لانا۔ (۶) تقدیر پر ایمان لانا۔ (۷) قیامت کے حق ہونے پر ایمان لانا، جس میں قبر کے سوال و جواب، قبر کا عذاب، مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونا، حساب و وزن اعمال، پل صراط پر گزرنا۔ یہ جملہ امور داخل ہیں (۸) جنت کا یقین کرنا اور یہ کہ اہل ایمان اس میں ہمیشہ رہیں گے۔ (۹) جہنم اور اس کے سخت عذابوں کا یقین کرنا (۱۰) اللہ سے محبت رکھنا (۱۱) اللہ کے واسطے نیکوں سے محبت اور نافرمانوں سے بغض رکھنا (۱۲) رسول اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھنا۔ آپ کی تعظیم و اتباع کرنا، اور آپ پر درود بھیجنا بھی اسی میں داخل ہے۔ (۱۳) اخلاص اختیار کرنا۔ ریا و نفاق سے پرہیز بھی اسی میں آگیا۔ (۱۴) سچی توبہ کرنا (۱۵) اللہ کا خوف کرنا (۱۶) اللہ کی رحمت کا امیدوار رہنا۔ (۱۷) اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا (۱۸) شکر گزاری (۱۹) وقار (۲۰) صبر (۲۱) تواضع جس میں بڑوں کی تعظیم بھی داخل ہے۔

(۲۲) شفقت و رحمت میں ہیں بچوں پر مہربانی کرنا بھی ہے۔ (۲۳) مقدمہ پر راضی رہنا (۲۴) توکل (۲۵) خود بینی و خود ستائی ترک کرنا۔ اس میں اصلاح نفس بھی داخل ہے۔ (۲۶) کینہ و غلبش اور حسد نہ رکھنا۔ (۲۷) حیا (۲۸) اپنے نفس کے لئے عفتہ نہ کرنا (۲۹) مکہ و قریب نہ کرنا۔ اس میں بدگمانی نہ کرنا بھی داخل ہے۔ (۳۰) دنیا کی ناجائز محبت دل سے نکال دینا جس میں مال و جاہ کی محبت بھی ہے۔ تیسری قسم وہ امور جن کا تعلق باقی حصہ بدن سے ہے، یہ کل چالیس ہیں۔ جو تین حصوں پر منقسم ہیں پہلا حصہ۔ جن امور کا خود اپنی ذات سے تعلق ہے۔ وہ کل تلویشٹ اعلیں ہیں۔ (۱) پاکی حاصل کرنا۔ جس میں بدن کی پاکی، کپڑے کی پاکی، جگہ کی پاکی اور وضو اور حیض و نفاس و جنابت کا غسل بھی داخل ہے۔ (۲) نماز کا قائم کرنا اقامت صلوٰۃ کا مفہوم یہ ہے کہ صبح طور پر صبح اوقات میں پوری زندگی نماز کی پابندی کرنا۔ اور نصوص میں اسی کا مطالبہ ہے۔ (۳) صدقہ جس میں زکوٰۃ صدقہ فطر انفعات واجبہ، مہمان نوازی، اطعام طعام، تحریر رقبہ اور داد و دہش سب ہی آگئے۔ (۴) روزہ رکھنا فرض ہو یا نفل (۵) حج کرنا فرض ہو یا نفل، عمرہ و طواف بھی اسی میں ہے (۶) قنکاف کرنا، لیلۃ القدر کا تلاش کرنا بھی اسی میں ہے۔ (۷) دین کی حفاظت کے لئے گھر چھوڑنا، ہجرت بھی اس میں داخل ہے۔ (۸) نذر کا پورا کرنا (۹) قسموں کی نگہداشت رکھنا۔ (۱۰) کفاروں کا ادا کرنا۔ (۱۱) نمازیں اور نماز کے علاوہ ستر کو چھپانا۔ (۱۲) قربانی کرنا اور قربانی کے جانوروں کی خبر گیری و اہتمام کرنا۔ (۱۳) جنازہ کا اہتمام اور اس کے جملہ امور کا انتظام کرنا۔ (۱۴) قرض ادا کرنا (۱۵) سود سے بچتے ہوئے معاملات درست رکھنا (۱۶) سچی بات کی گواہی دینا، حق کو نہ چھپانا۔

دوسرا حصہ۔ وہ چیزیں جن کا تعلق دوسروں کے ساتھ برتاؤ سے ہے۔ اسکی چھٹش خیں ہیں۔ (۱) نکاح کر کے حرام کاری سے بچنا۔ (۲) اہل و عیال، خادموں اور نوکروں کے حقوق ادا کرنا۔ (۳) والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنا، نرمی برتنا، فرمانبرداری کرنا۔ (۴) اولاد کی اچھی تربیت کرنا۔ (۵) صلہ رحمی کرنا۔ (۶) بڑوں کی اطاعت کرنا۔

تیسرا حصہ۔ وہ عام حقوق ہیں جن کی اٹھارہ شاخیں ہیں۔ (۱) عدل کے ساتھ حکومت کرنا (۲) حقانی جماعت کا ساتھ دینا۔ (۳) حکام کی اطاعت کرنا (بشرطیکہ خلاف شرع حکم نہ ہو) (۴) آپسی معاملات کی اصلاح کرنا۔ جس میں مفسدوں کو سزا دینا اور باغیوں سے جہاد کرنا بھی داخل ہے۔ (۵) نیک کاموں میں دوسروں کی مدد کرنا (۶) نیک کاموں کا حکم کرنا اور بُری باتوں سے روکنا۔ وعظ و تبلیغ بھی اس میں داخل ہیں۔ (۷) حدود کا قائم کرنا۔ (۸) جہاد کرنا جس میں مورچوں کی حفاظت بھی داخل ہے۔ (۹) امانت کا ادا کرنا جس میں مال غنیمت کا خمس بھی داخل ہے۔ (۱۰) قرض دینا اور قرض ادا کرنا (۱۱) پڑوسیوں کا حق ادا کرنا اور ان کا اکرام کرنا۔ (۱۲) معاملہ

اچھا کرنا۔ جائز طریقہ سے مال جمع کرنا۔ (۱۳) اسراف و بخل سے بچتے ہوئے مال کو جائز مصرف میں خرچ کرنا۔ (۱۴) سلام کرنا۔ سلام کا جواب دینا۔ (۱۵) چھینکنے والے کو تَبَخُّرُ اللہ کہنا۔ (۱۶) اور دل کو اپنے نقصان اور ایذا سے محفوظ رکھنا۔ (۱۷) لہو و لعب سے بچنا۔ (۱۸) راستہ سے تکلیف دہ چیز کا دور کرنا۔ یہ کل شستر شاخیں ہوتیں۔ ان میں سے بعضی شاخوں کو دوسری شاخوں میں داخل کیا جاسکتا ہے۔ مثلاً اچھا معاملہ (۱۳) میں مال کا جمع کرنا اور خرچ کرنا دونوں داخل ہو سکتے ہیں۔ غور کر کے اور اعداد کو بھی کم کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح شتر والی روایت یا شتر شتر والی روایت کے تحت بھی یہ پوری تفصیل آ سکتی ہے۔

فائدہ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَي هَذَا الذِّكْرُ فَوْضَةٌ مَوْضِعُهُ وَيُؤَيِّدُهُ مَا وَرَدَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا مَوْضِعَ الشَّهَادَةِ لِأَنَّهَا مِنْ أَصْلِهِ لَا مِنْ شَعْبِهِ۔

التصديق القلبي خارج عنها بالاجتماع اذا جعل الاقرار شرط الايمان واما اذا جعل شرطه فلا مانع من ان يكون المراد بالقول الشهادة ويجوز ان يكون المراد من حيث عصمة الدماء والاموال فقط لان القول بهما لا يكون افضل من الصوم والصلاة۔ وَاَدْنَاهَا اِي اقْدَبَهَا مِنْزِلَةً وَاَدْوَنَهَا مَقْدَارًا اَوْ مَرْتَبَةً وَاَسْمَلَهَا تَوَاصُلًا اِمَامَةً الْاَذَى قَالَ الْحَسَنُ فِي تَفْسِيرِ الْاَبْرَارِ هُمُ الَّذِينَ لَا يُؤْذُونَ النَّفْسَ وَلَا يُرْضَوْنَ الْفُسْرَ عَنِ الطَّرِيقِ قَالَ اَهْلُ الطَّرِيقِ اَرِيدُ بِالْاَذَى النَّفْسَ الَّتِي هِيَ مَنبَعُ الْاَذَى لِصَاحِبِهَا۔ فَالشَّعْبَةُ الْاُولَى مِنَ الْعِبَادَاتِ الْقَوْلِيَّةِ وَالثَّانِيَّةِ مِنَ الطَّاعَاتِ الْفَعْلِيَّةِ اَوِ الْاُولَى فَعْلِيَّةٍ وَالثَّانِيَّةِ تَرْكِيَّةٍ اَوِ الْاُولَى مِنَ التَّعْظِيمِ لِامْرِائِ اللَّهِ وَالثَّانِيَّةِ مِنَ الشَّفَقَةِ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ فَمَنْ قَامَ بِهِمَا صِدْقًا كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ حَقًّا وَهَذَا الْحَدِيثُ الْجَلِيلُ مُحَمَّدٌ حَدِيثُ جَبْرِئِيلَ فَافْضَلُهَا مَشِيئَةً اِلَى الْاِيْمَانِ وَاَدْنَاهَا مَشِيئَةً اِلَى الْاِسْلَامِ وَالْحَيَاءُ مُؤْمَرٌ اِلَى الْاِحْسَانِ۔ فَافْهَمْ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ۔

حدیث کا مطلب امام ابو حاتم فرماتے ہیں کہ میں اس حدیث کا مطلب مدت تک سوچا رہا عبادتوں کو شمار کرتا تو ۷۷ سے بہت زیادہ ہو جاتیں۔ احادیث کو تلاش کر کے ان حدیثوں کو دیکھتا جن میں ایمان کی شاخوں کا ذکر ہے تو ۷۷ کی تعداد پوری نہ ہوتی۔ قرآن مقدس میں ان چیزوں کو شمار کیا جو ایمان کی شاخیں ہو سکتی ہیں تب بھی شمار ۷۷ تک نہ پہنچتی۔ پھر میں نے قرآن اور حدیث دونوں کی مذکورہ ایمانی شاخوں کو شمار کیا اور مکررات کو حذف کر کے دیکھا تو میزان پوری ۷۷ آئی۔ تو میں سمجھا کہ حدیث کا مفہوم یہی ہے۔ اس حدیث پاک میں انسان کے ایمان کی موت و حیات کے معیار کو بیان کیا گیا کہ ایمان صرف

ایک ایسی خشک تصدیق کا نام نہیں ہے جس میں عملِ صالح کی ایک شاخ بھی نہ پھوٹے۔ بلکہ وہ اس سر تر و تازہ یقین کا نام ہے جس میں اعمالِ صالحہ کی بے شمار شاخیں سدا پھوٹتی رہتی ہیں۔ اسپر عبادات کے رنگ برنگ پھول کھلتے ہیں۔ اور ایسے ایسے نفع بخش اعمال کی بہاریں مٹکتا رہتی ہیں کہ کسی رنگدہ سے کانٹا ہٹا دینا بھی ایک ادنیٰ ترین عمل شمار ہوتا ہے۔ گویا انسان ہمدردی و غمخواری کا ایسا ایک پیٹ کر بنجاتا ہے کہ اگر کسی کے پیر میں کانٹا بھی چبھے تو اس کی چسک یہ اپنے قلب میں محسوس کرتا ہے۔ ایسا ایمان زندہ ایمان ہے۔ لیکن جس ایمان میں عملِ صالح کی ایک شاخ بھی نہ پھوٹے۔ خدا کی مخلوق کے در و کا اس میں کوئی احساس نہ ہو۔ اور باہم انس و محبت کی اس میں کوئی لہر نہ دوڑے، وہ زندہ ایمان نہیں مڑوہ ہے۔ قلبی تصدیق اور زبانی اقرار بلاشبہ ایمان کے بڑے کرن ہیں لیکن یہ اسی وقت حقیقت سے لبریز سمجھے جاتیں گے جبکہ اعصار و جوارح نیکی کے لئے مضطرب ہوں۔ اور اعمال کی سبب شاخیں زندگی کی فضا میں جھومتی نظر آئیں۔ اگر ایسا نہیں تو وہ تصدیق قلبی ایک درخت خشک ہے۔ اور ایک بے جان حقیقت ہے۔ الغرض یہ ایمان کے شعبے اس بات کی دلیل ہیں کہ مومن کا ایمان زندہ ہے یا اس کی روح نیکل چکی ہے۔ اور اسی حقیقت پر اشارہ کرنے کے لئے حدیث بالا میں شعبہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ جس کے معنی درخت کی ٹہنی اور شاخ کے ہوتے ہیں۔ اسی مضمون کو قرآن پاک نے ایک اور بلند انداز میں ادا کیا ہے۔ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مُشَلًّا کَلِمَةً طَلِبَةً کَشَجَرَةٍ طَلِبَةٍ اَصْلُهَا شَاطِئٌ وَفَسَّ عَنْهَا فِی السَّمَاۗءِ تُوْنِیْ اُكْلُهَا کُلَّ حَیْنٍ یَّأْذِنُ رَبُّهَا ۚ آیت مذکورہ میں کلمہ طیبہ کو ایک درخت سے تشبیہ دی گئی ہے۔ مگر اس درخت سے نہیں جس پر پھول پھل کی کوئی رونق نہ ہو۔ یا اسپر بہار آتے تو سال میں صرف ایک ہی بار آئے بلکہ اس درخت سے جو سدا بہار اور نا آشنائے خزاں ہو۔ قیدِ موسم سے آزاد ہو کر ہمیشہ پھولوں، پھلوں سے لدا رہے۔ اب آپ خوب سمجھ گئے ہوں گے کہ مذکورہ بالا ایمان کے شعبے اصل ایمان (تصدیق کے ثمرات و برکات اور اس کے زندہ ہونے کی علامات ہیں۔ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اس حدیث کی روشنی میں اپنے شب و روز کا جائزہ لیا کرے۔ اور اس کا اندازہ کیا کرے کہ اس کا ایمان اعمالِ صالحہ کا کتنا تقاضا کر رہا ہے۔ اس میں نیکی کی کتنی شاخیں پھوٹ چکی ہیں۔ اور کونسی ایسی شاخ ہے جس کا پھوٹنا ابھی باقی ہے۔

مع ترجمہ:- کیا آپ کو معلوم نہیں کہ اللہ نے کلمہ طیبہ کی کیسی مثال بیان فرمائی ہے۔ وہ مشابہ ہے ایک پاکیزہ درخت کے جسکی جڑیں خوب جچی ہوں اور شاخیں بلندی میں جا رہی ہوں (اور وہ درخت سدا بہار) ہر موسم میں اپنے رب کے حکم سے پھل دیتا ہو۔ ۱۲۱

الْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ

حقار کی دو قسمیں ہیں۔ ایک خلقی۔ دوسری کسبی۔

(۱) حیاہ خلقی پیدائشی اخلاق میں شمار ہے۔ اس میں انسان کے کسب کو کچھ دخل نہیں لیکن حیاہ و شرم چونکہ ایسی صفت ہے جو اچھے اخلاق پر ابھارتی اور بُرے اخلاق سے روکتی ہے اسلئے یہ فطری صفت بھی ایمانیات میں اہم چیز شمار کی گئی ہے۔ حدیث میں ہے الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ وفقی روایت الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلِّهِ (شرم کا نتیجہ بہتر ہی بہتر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ شرم و حیاہ تو سب ہی بہتر ہوتی ہے) اس میں فطری حیاہ ہی کا ذکر ہے۔

(۲) حیاتِ کسی بڑے مجاہدوں کے بعد پیدا ہوتی ہے جو اللہ کی معرفت اور اس کے جلال و عظمت اور تصورِ قرب سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ ایمان کا عظیم شعبہ بلکہ احسان کا اعلیٰ درجہ ہے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ حیار کی دو قسمیں ہیں۔ حیائے نفسانی اور حیائے ایمانی۔ ملامت و عیب کے اندیشے سے جو ایک انفعال و تغیر لاحق ہوتا ہے اس کو حیائے نفسانی کہتے ہیں۔ اور حیائے ایمانی ایسی صفت ہے جو بندہ کو فعل قبیح کے ارتکاب سے بتقاضائے ایمان روکتی ہے۔ اور اس حدیث میں یہی حیائے ایمانی مراد ہے۔ اور ایمان کی تمام شعبہ شاخوں کے بعد اس کو خاص اہتمام کے ساتھ اس وجہ سے بیان کیا ہے کہ حیار ہی سے ایمان کے تمام شعبے زندہ ہوتے ہیں۔ اسی کے سبب آدمی نفسیحت دنیا اور رسوائی عقبی کے خوف سے منہا ہی و ممنوعات کو ترک کر دیتا ہے۔ ولذا قیل حقیقتاً

الحياة ان مولاك لا يترك حيث نهالك وهذا مقام الاحسان المستثنى بالمشاهدة
الناشي عن حال المحاسبة والمراقبة.

حاصل یہ ہے کہ حیار تمام ہی احکام اسلام بجالانے کا سبب اور جملہ نیک کاموں کا باعث ہوتی ہے اگر حیار ہے تو آدمی کو یہ فکر ہوگی کہ نماز نہ پڑھوں گا یا فلاں حکم نہ بجالاؤں گا تو اللہ کو کیا منہ دکھاؤں گا اور جب حیار و شرم ہی نہ رہے تو یہ خیال ہوتا ہے کہ کوئی کہہ کر ہی کیا کریگا۔ مثل مشہور ہے: بے حیار باش و ہر چہ خواہی کن۔ اس مضمون کی حدیث صحیح بھی وارد ہوتی ہے: اِذَا لَمْ تَسْتَحِ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ (جب تو بے شرم ہو جائے تو جو چاہے کرتا پھر ان خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حیار کا معیار اور اس کی حقیقت بتلائی ہے۔ ارشاد فرمایا کہ:

اللہ سے ایسا شرناؤ جیسا کہ اس سے شرناؤ چاہتے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے نبی اللہ کا شکر ہے کہ ہم اللہ سے شرناؤتے ہیں۔ فرمایا، مُراد یہ شرناؤ نہیں لیکن جو شخص اللہ سے ایسا شرناؤ چاہے جیسا شرناؤ چاہتے اسکو چاہتے کہ اپنے

اِسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا اِنَّا
نَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مِمَّنْ اَسْتَحْيِي مِنَ
اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظِ الرَّاسَ وَمَا حَوَاهِي

وَلِيَحْفَظَ الْبَطْنَ وَمَا وَغَىٰ وَلِيَذْكُرَ الْمَوْتَ
وَالْبَلَىٰ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَتَهُ
الدُّنْيَا فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَحْيَى
مِنْ اللَّهِ عِزًّا وَجَلَّ حَقُّ الْحَيَاءِ -

(مشکوٰۃ منکلا)

دماغ، آنکھ، ناک، کان، زبان و دین اور شکم و فرج
کو تمام ناجائز باتوں سے بچائے رکھے، موت اور موت
کے بعد گئے مٹنے کو پیش نظر رکھے، اور جو آخرت کو چاہتا
وہ دنیا کی زیب و زینت کو ترک کر دیتا ہے جس سے عیب کام
کر لیتے تو واقعی اسکی اللہ سے شرمانے کا حق ادا کر دیا۔

ای صفتِ راستہ کو حدیثِ بالا میں خاص طور پر، الحیاء شعبۂ من الایمان سے بیان فرمایا ہے۔ کہ حیار
ایمان کا بہت ہی عظیم اور اہم شعبہ ہے۔ جس سے ایمان کے تمام شعبوں کو وجود اور زندگی ملتی ہے بلکہ
حیار کی بدولت احسان کا اعلیٰ مرتبہ نصیب ہوتا ہے۔ اور ایسا صاحبِ حیار انسان، دنیا کا مایہ ناز
انسان اور امتِ محمدیہ کا عظیم الشان فرد ہوتا ہے۔ اللہمَّ إِنَّا نَسْتَعِثُّكَ أَنْ تَسْتَحْيَ مِنْكَ حَقُّ
الْحَيَاءِ بِحَقِّ الْمُصْطَفَىٰ وَآلِهِ الْمُجْتَبَىٰ -

شرع میں شرم نہیں کا مطلب بعض لوگ شرعی امور میں شرم سے کام لیتے ہیں۔ اور اس کا نام حیار
رکھتے ہیں۔ یہ غلط ہے یہ حیار نہیں، بلکہ بزولی اور طبیعت کی کمزوری ہے۔

مثلاً کوئی طالب علم استاذ سے پوچھتے ہوئے ڈرتا ہے، یا غسل کی ضرورت ہے تو ٹپروں کے کے سامنے
فراغت سے کتراتا اور عار محسوس کرتا ہے تو یہ اس کی بزولی ہے۔ اگر حیار ہوتی تو وہ اللہ سے حیلہ کرتا۔
اور اس کے حکم کو بجالاتا۔ اس عبارت میں غور کر کے بزولی اور حیار میں فرق سمجھ لیجئے۔ یہی مطلب ہے
شرع میں شرم نہونے کا۔ کہ احکام شرع میں جو شرم جائز ہو وہ شرم نہیں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ان کے نام و نسب میں بہت اختلاف ہے۔ مشہور یہ ہے کہ
زمانہ جاہلیت میں ان کا نام عبد شمس یا عبد عمرو تھا۔ اور مسلمان

ہونے کے بعد ان کا نام عبد اللہ یا عبد الرحمن ہوا۔ امام حاکم فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک سب سے
زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ان کا نام عبد الرحمن بن صخر تھا۔ لیکن کنیت کا ایسا غلبہ ہوا کہ ان کا نام
نسباً منسباً ہو گیا۔ قبیلہ دوس کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔ غزوہ خیبر کے سال ۶۲۷ء میں مسلمان
ہوئے۔ اور غزوہ خیبر میں بھی شریک ہوئے۔ پھر تو یہ سفر و حضر میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ ہی ساتھ رہے۔ بارگاہِ رسولؐ سے جو کچھ کھانے پینے کو ملتا اسی پر قناعت کرتے، نہ بلتا
تو بھوکے رہتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کو حفظ کرنے اور آپ سے علم حاصل

عہ امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں کہ ان کے نام میں تیسرے قول ہیں۔ ربیع زیادہ صحیح عبد الرحمن بن صخر ہے۔

نیم احمد غازی مظاہری

کرنے میں دل و جان سے کوشاں رہتے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ ان سے روایت کرنے والوں کی تعداد آٹھ سو سے زائد ہے۔ جن میں ایک بڑی تعداد حضرات صحابہ کی بھی ہے۔ مثلاً عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، جابر بن عبداللہ، انس بن مالک رضی اللہ عنہم۔

ان کی ابوہریرہ (بلوٹنے کے آبا) کنیت کی وجہ کیا ہے؟ حافظ ابن عبدالبر نے خود حضرت ابوہریرہ ہی کی روایت نقل کی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک دن اپنی آستین میں ہلی چھپائے ہوئے بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں پہنچ گیا۔ آپ نے دیکھ کر پوچھا: یہ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا حضور یہ ہلی ہے۔ ارشاد فرمایا یا اباہریرہ (اے بلی کے آبا) ابن اسحاق کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: "انت ابوہریرہ" (تو ابوہریرہ ہے) ایک قول یہ بھی ہے کہ بچپن میں بلی سے پیار کرتے اور اس سے کھیلنے لگتے۔ اس وجہ سے ابوہریرہ کنیت ہوئی۔ بعض نے کہا کہ بلی کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے تھے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ یہ کنیت ان کے والد نے ہی رکھی تھی۔ بہر حال وہ اسی کنیت سے مشہور ہوئے۔ ۵۹ھ میں بجمہر اٹھتھ سال مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ قول کہ ان کی قبر "عسفان" کے قریب ہے بے اصل ہے۔ حضرت عائشہ کی وفات ان سے کچھ پہلے ہوئی۔ اور انہوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ایک قول یہ ہے کہ ان کی وفات ۵۹ھ میں ہوئی اور ایک قول ۵۸ھ کا ہے۔ لیکن صحیح ۵۹ھ ہی کا قول ہے۔ مقام ذوالحلیفہ میں ان کا مکان تھا۔ وہیں رہتے تھے۔ وفات مدینہ میں ہوئی۔ یہ اصحاب صفہ میں سے تھے۔ بلکہ اصحاب صفہ کے مانیٹر تھے۔ ان کی دیکھ بھال رکھتے تھے۔ اور ان میں سب سے زیادہ مشہور بھی یہی تھے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے حافظ یہی تھے۔ انہوں نے ایک مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے بھول ہو جاتی ہے۔ آپ نے ان کی چادر لیکر بہت دیر تک پڑھ کر اس پر پھونکا اور ان کے سینے سے لگا دی۔ فرماتے ہیں کہ اسکے بعد مجھ کو بھول نہیں ہوئی۔ ملا علی قاری نے مرقات میں لکھا ہے کہ ان کی کل مرویات پانچزار تین سو چونتیس ہیں۔ لیکن ان سے یہ سہو ہوا ہے یا کاتب کی غلطی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ان کی حدیثوں کی کل تعداد پانچزار تین سو چونتیس ہے۔ ہمارے استاذ محترم حضرت اقدس مولانا امیر احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مشکوٰۃ کے سال اسپر تنبیہ فرمائی تھی۔ نیز حضرت اقدس استاذنا مولانا الشاہ محمد اسعد اللہ صاحب مدظلہ ناظم اعلیٰ جامعہ مظاہر علوم شہار پور نے بھی طحاوی شریف کے سبق میں اس سہو کا تذکرہ فرمایا تھا نیز سہولت حفظ کے لئے مندرجہ ذیل شعر بھی ہم کو یاد کرایا تھا فجزاہما اللہ عنا بما ہوا ہما۔

کُنْ حَدِیثُ ابُوہَرِیْرَہُ رَاثِمَارُ = بِنَجْ اَلْفِ وَ سِتِّ مِائَۃٍ وَ مِائَۃٍ وَ اَرْبَعِیْنِ

علامہ نووی نے اپنی شرح مسلم ص ۱۱۱ میں لکھا ہے و ذکر الامام الحافظ بقی بن محمد الاندلسی

خبر آن کی۔ اَنَّا باسم (۱۰) و خبر جملہ اسمیہ بتاویل مفرد مبتدا مؤخرہ مرادوی محذوف اپنے متعلق عن معاذ ابن جبل سے مگر خبر مقدم۔ جملہ اسمیہ۔ تحت فعل بافاعل و متعلق اللہ سے مگر بتاویل مفرد معطوف علیہ اپنے اگلے دونوں ایسے ہی (بتاویل مفرد) معطوفوں سے مگر خبر مبتدا افضل الایمان محذوف خبر جملہ اسمیہ خبریہ مقولہ۔ قلنا جملہ فعلیہ قول ماذا ابرارے استفہام معنی ای شیء مبتدا اصنع فعل بافاعل جملہ فعلیہ وال علی جواب النذار یا جواب ہمار مقدم یا رسول اللہ جملہ ندائیہ۔ تحت فعل بافاعل۔ للتائین متعلق قام موصولہ تحت لِنَفْسِكَ جملہ فعلیہ صلہ موصول صلہ مفعول بہ جملہ فعلیہ بتاویل مفرد معطوف و تکراراً لکھا معطوف معطوف علیہ معطوف مفعول بہ فعل محذوف اصنع یا تصنع کا۔ جملہ فعلیہ۔

تشریح

حدیث کا مطلب ظاہر ہے کہ حضرت معاویہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمانی اعمال و خصال میں سے بنیادی اور عمدہ ترین خصلت اور صفت کا سوال کیا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری محبت اور عداوت اللہ کے لئے ہو جاتے۔ اور تیری زبان اللہ کے ذکر میں مصروف رہے۔ یہ پہلے معلوم ہو چکا کہ ایمان محبت ہی کا نام ہے جب دل کا واسطہ اور تعلق صرف اللہ سے ہوا تو سب تعلقات فنا ہو گئے۔ اور اس سے محبت ہوئی تو تمام محبتیں اس کی محبت پر قربان ہو گئیں۔ پھر تو اس عاشق حق کی مرضیات بھی اپنی نہ رہیں، بلکہ اللہ کی جو مرضی وہی اس کی مرضی ہو اس کو ناپسند وہ اس کو ناپسند۔ اب تو حال یہ ہے کہ دیکھنا، سننا، چلنا، پھرنا، سوچنا محبت و نفرت سب کچھ اسی کے لئے ہو گیا۔ اور اس مقام کا کمال ایمان ہونا اور افضل شعب ایمان ہونا بالکل ظاہر ہے۔ خطوطِ نفسانیہ میں سب سے بڑی چیزیں محبت اور بغض ہی ہیں۔ یہ دونوں جب محبوبِ حقیقی کی مرضی کے تابع ہوں گی کہ جس سے محبوب محبت کرے اسی سے یہ عاشق بھی محبت کرے، اور جس سے وہ نفرت کرے اسی سے یہ بھی نفرت کرے۔ تو اس کے بعد جس قدر ان کے نیچے خطوطِ نفسانیہ ہیں ان کا فنا ہو جانا ظاہر ہے نیز اسکو مزید کمال پر پہنچا نیوالی چیز ذکر اللہ ہے۔ اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ ذکر قلب و زبان دونوں سے ہو۔ دوسرا صرف قلب سے۔ تیسرا درجہ صرف زبان سے ہو۔ یہ بھی بڑی نعمت ہے۔ اسی سے سب مقامات حاصل ہو جاتے ہیں۔ اور زبانی ذکر محبت کی دلیل شمار ہوتی ہے۔ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذَكَرْهُ۔ اس لئے حب و بغض کے بعد ذکر کا ذکر فرمایا گیا۔ اولین حق چونکہ عظمت و محبت حق ہے، اس کے واسطے سے پیدا ہونیوالی چیز شفقت علی الخلق ہے۔ چنانچہ دوسرے سوال کے بعد دوسرے نمبر کی چیز کو بیان فرمایا جو درحقیقت پہلے نمبر کا ثمرہ و نتیجہ ہے۔ یعنی خلق اللہ کے ساتھ اچھا معاملہ اور مکمل ہمدردی و خیر خواہی کا برتاؤ اس طرح پر کہ ان کے لئے وہ پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو۔ اور جو اپنی ذات کے لئے ناپسند کرتے ہو۔

وہ ان کے لئے بھی ناپسند کرو۔ (مترفعیہ)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ بعض نے کہا ابو عبد الرحمن ہے۔ آپ انصاری خزرجی ہیں۔ اور ان مشہور انصاری صحابی ہیں۔

سے ایک اہم شخصیت ہیں جو بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوتے تھے۔ آپ نے بدر میں اور اس کے بعد تمام ہی غزوات میں شرکت کی۔ ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قاضی اور معلم بنا کر مین بھیجا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دُور تک رخصت کرنے کے لئے تشریف لے گئے۔ اور اہم ہدایات فرمائیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے موقع پر مین ہی تھے۔ آپ نے رخصت کرتے وقت ارشاد فرمایا تھا۔ اے معاذ! شاید اب تم ہم کو نہ پاؤ گے۔ آہ عاشقِ صحابیؓ اپنے محبوب کے یہ کلمات سُنا کر کس قدر متاثر ہوئے ہونگے۔ یہ انہیں کا قلبِ جانست ہے۔ لیکن حکم کا ماننا صحابہؓ کی زندگی کا طغرائے امتیاز ہے۔ آنسو بہاتے ہوئے رخصت ہو گئے۔ دُورِ فاروقی تک مین کے حاکم رہے۔ امینِ الاُمّت حضرت ابو عبیدہؓ کی رحلت کے بعد حضرت عمرؓ نے ان کو ملکِ شام کا حاکم مقرر فرمایا۔ اسی سال طاعونِ عمواس میں ہجرہ ۲۸ سال سنہ میں شہید ہوئے۔ جب اسلام لائے تھے اس وقت ان کی عمر ۱۸ سال تھی۔ آپ کا اکابر فقہائے صحابہؓ میں شمار ہے۔ نیز آپ کثیر الروایت صحابی ہیں۔ حضرت صحابہؓ میں سے حضرت عمرؓ و حضرت عبد اللہ بن عباسؓ و حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ان سے احادیث روایت کی ہیں۔ رضی اللہ عنہم و عنا اجمعین۔

(۱۶) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مَا الْإِيمَانُ قَالَ إِذَا سَرَّكَ حَسَنُكَ وَسَاءَ تُكَ سَيِّئُكَ فَانْتَ اِيْمَانٌ (کی علامت) کیا ہے ارشاد فرمایا کہ تجھ کو تیری نیکی خوش کر دے اور تجھ کو تیرا گناہ رنجیدہ کر دے تو تو مومن مُؤْمِنٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِشْمُ قَالَ إِذَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ شَيْءٌ فَدَعَهُ۔ ہے۔ عرض کیا: اے رسولِ خدا گناہ (کی علامت) کیا ہے۔ فرمایا جب تیرے دل میں کوئی چیز تردد پیدا کر دے تو تو کو چھوڑ دے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۱)

لغات

سَرَّكَ سَرُّوْرًا وَمَسَّرَكَ وَسَّرًّا وَسَرَّى (ن) خوش کرنا۔ سَرَّانَا میں نیزہ مارنا۔ اور سَمِعَ سے نَفَا میں درد ہونا۔ اِفْعَال و تَفْعِيل سے خوش کرنا، نیز بھید چھپانا۔ ظاہر کرنا، سرگوشی کرنا۔ حَسَنَةً نیکی حَسَنَات جمع (ك) خوبصورت ہونا۔ اِحْسَانٌ نیکی کرنا۔ اچھی طرح کرنا۔ حَسَنِي اچھا کام، اچھا انجام وغیرہ، سَاءَ تُكَ سَاءٌ يَسُوْرٌ سُوءًا (ن) غمگین کرنا۔

رجیدہ کرنا۔ سَیِّئَةً گناہ ج سَیِّئَات۔ اَلْاَشْمُ گناہ ج اَشْمُ مَا شَبَّہُ۔ مَا شَبَّہُ گناہ ج مَا شَبَّہَا
وَمَا شَبَّہُ اَشْبَہُ گنہگار ج اَشْمَاء۔ اَشْمُ گنہگار ج اَشْمَہُ۔ اَشْمُ اَشْمًا مَا شَبَّہَا (س) گناہ
کرنا (ن) (ض) گنہگار قرار دینا۔ سزا دینا۔ اَشْمُ گناہ کی طرف نسبت کرنا۔ اَحَاکَ (ن) (ن) دل میں جم جانا۔ مراد
ہے ترقیب پیدا کرنا۔ کھٹکنا۔ اصل معنی بُننا۔ حَاکَ جولاہہ ج حَاکَہُ وَحَوَکَہُ مَوْنُث حَاکَہُ
وَحَاکَہُ ج حَاکَکَاتٌ وَحَوَاکَکَ۔ حَاکَہُ کارگاہ۔ کھڈی۔ قَدَاغَہُ۔ دَدَعَ یَدْعُ وَدَعَاغَہُ
چھوڑنا۔ امانت رکھنا۔ رخصت کرنا۔ اِیْدَاعُ کسی کے پاس امانت رکھنا۔ وَدَاعُ رخصت۔ وَدِیْعَہُ
امانت۔

ترکیب

اَنَّ حرف مشبہ فعل زَجَلَا اَم سَلَّ ضَمیر مَو فاعِل دَسُوْلَ اللہ مفعول اول۔
مَا الْاِیْمَانُ اِی شَیْءٌ علامۃ الْاِیْمَان مبتدا خبر مفعول ثانی۔ سَلَّ فاعِل اور
دونوں مفعولوں سے ملکر خبر آن کی۔ جملہ اسمیہ بت اول مفرد مبتدا مؤخر مدوی عن ابی امامۃ خبر مقدم
جملہ اسمیہ۔ قَالَ جملہ قول۔ اِذَا حرف شرط۔ سَرَّوْتُ فعل لَکَ مفعول بہ۔ حَسَنْتُکَ فاعِل جملہ فعلیہ معطوف
علیہ۔ سَاءَ تَکَ سَیِّئُ تَکَ اِی طرح معطوف۔ معطوف علیہ معطوف شرط۔ فَاَنْتَ مَوْمِنٌ مبتدا خبر
جملہ جزا اَقَالَ یَا دَسُوْلَ اللہ متو۔ مَا الْاَشْمُ مثل مَا الْاِیْمَان۔ اِذَا حَاکَ الخ شرط وجزا۔

تشریح

ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی علامت اور پہچان دریافت کی۔ اپنے
فرمایا کہ جب تم کو نیکی کرنے کے بعد توفیق طاعت پر فرحت و مسرت حاصل ہو۔ اور
گناہ کے بعد عقوبت و سزا کے خوف سے دل میں حزن و ملال واقع ہو تو سمجھ لو کہ تمہارے دل میں حقیقت
ایمان موجود ہے۔ کیونکہ جس کو ایمان کا کمال حاصل ہوتا ہے وہ طاعت و معصیت میں تمیز کرتا اور
جزا و سزا کا یقین رکھتا ہے۔ کافر کے برخلاف کہ وہ نہ دونوں میں فرق کرتا ہے۔ اور نہ اچھائی اور
برائی کی پرواہ کرتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح صحت بدن اور درستی مزاج کی ایک علامت یہ
بھی ہے کہ زبان کا ذائقہ درست ہوتا ہے کہ وہ کھٹی میٹھی اور کڑوی چیزوں میں فرق و امتیاز کرتی
اور ہر ایک کا ذائقہ الگ الگ پہچان لیتی ہے۔ اسی طرح جب کسی انسان کو فطرت کی صحت و سلامتی
نصیب ہوتی ہے۔ تو اس کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ اس کے قلب کا ذائقہ درست ہوتا ہے۔
اور وہ برائی اور بھلائی کا امتیاز کرتا ہے۔ اگر حسد و حسد کا امتیاز باقی نہ رہے تو یہ اس
بات کی علامت ہے کہ اس کے قلب کو کسی مرض نے گھیر لیا ہے۔ اَفَمَنْ ذُیِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِہِ
فَرَّآہُ حَسَنًا کیا وہ شخص جس کے بُرے عمل اس کی نگاہ میں خوبصورت بنا دیئے گئے ہوں۔
اس کی برابر ہو سکتا ہے جس کا حاسہ فطرت درست ہو اور وہ بھلائی اور بُرائی کا صحیح صحیح

ادراک کرتا ہو) اس آیت سے سمجھ میں آتا ہے کہ جس کی فطرت مریض ہو جاتی ہے اس کو خود اپنے ذائقہ کی غلطی کا احساس نہیں ہوتا۔ وہ غلبہِ مزاج کے سبب ہی سمجھتا رہتا ہے کہ جو احساس وہ کر رہا ہے وہی امر واقعہ ہے۔ حالانکہ وہ تیز بین شیطان کا اثر ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ شریعت کے فیصلوں کو اولاً معلوم کرے اور پھر اپنے فوقی قلبی کو دیکھے وہ شریعت کی موافقت کرتا ہے یا مخالفت۔ اول صحتِ فطرت یعنی ایمان کی علامت ہے اور ثانی کیفیتِ مرض۔ اور ایمان کی جانب مخالفت کی علامت ہے۔ نعوذ باللہ منہ یہ مطلب نہیں کہ شریعت سے قطع نظر کر کے صرف قلبی فیصلہ معتبر ہو جائیگا۔ ورنہ تو ہر فاسق کو اپنا فسق اچھا ہی لگتا ہے۔ اور فسق و نافرمانی کی لائیں میں کامیابی پر وہ خوش ہی ہوتا ہے۔

یہ بات بھی یاد رکھیے کہ حدیث میں صرف تمثیل مقصود نہیں بلکہ واقعہ یہ ہے کہ عوام الناس کے قلوب جس طرح محبت و عداوت اور فرحت و غم کی کیفیات حقیقتہً محسوس کرتے ہیں اسی طرح ایک نومن کا قلب نیکی سے مسرت اور برائی سے انقباض کی کیفیات حقیقتہً محسوس کرتا ہے۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ کیونکہ مادیت کا احساس تو بواسطہ روحانیت ہوتا ہے۔ اور روحانی احساس بلا کسی واسطہ کے براہ راست ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ جو احساس بلا واسطہ ہو رہا ہے وہ زیادہ قوی ہوگا۔

اور اس میں ایک راز یہ ہے کہ اللہ نے تمام انسانوں کو فطرتِ اسلام پر پیدا کیا ہے۔ ان میں حق و ناحق کا احساس اسی طرح ودیعت رکھا ہے جیسے جو اس خمسہ میں ظاہری چیزوں کا احساس۔ جب تک انسان اپنی اصل فطرت پر قائم رہتا ہے اس کے فطری حواس ظاہری حواس کی طرح ٹھیک ٹھیک کام کرتے ہیں جیسے کان اچھے نغمے کی طرف بلا ارادہ لگ جاتے ہیں۔ اور برے نغمے سے غیر اختیاری طور پر ہٹ جاتے ہیں۔ اسی طرح فطرتِ سلیمہ بھی آدم و آلہیہ سے طبعاً مانوس اور منہیاتِ شرعیہ سے فطرتاً متنفر ہوتی ہے۔ اسی لئے آدم و آلہیہ کو معروف اور منہیات کو منکرات سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ جب خارجی اسباب سے فطرتِ انسانی مریض ہو جاتی ہے تو احساس میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔ شدہ شدہ وہ ایسے اسٹیج پر پہنچ جاتی ہے جہاں اس کو حق و ناحق کا امتیاز ہی ختم ہو جاتا ہے۔ یہ شخص اس ناپائیدار طرح ہو جاتا ہے جو سُرخ و سفید کا نام تو سنتا ہے مگر ادراک نہیں کر سکتا۔ کیونکہ امتیاز کے حاسہ (بصر) سے وہ محروم ہو چکا ہے۔

وَإِذَا حَالَكَ الْخَمْلُ مَلَأَ عَلَى تَارِيٍّ فَرَاتٍ هِيَ كَرِيهَةُ انْ حَضَرَاتِ كَلِّ لَمْ يَكُنْ كَلِّ قُلُوبِ بَاكِزَةُ وَ مَنْوَرِ اَوْ رَجْنِ كَا بَا طِنِ صَافِ اَوْ رَوْشَنِ هِيَ (بشرطیکہ جن مسئلہ میں تردد ہے صریح حکمِ شرع اسکے بارے میں موجود نہ ہو۔ لیکن اگر شرعی حکم صاف موجود ہے تو اس کا اتباع ضروری ہے۔ شرعی صراحت کے بعد انشراح و عدم انشراح کا کوئی اعتبار نہیں) یا اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ چسپول مطمئن نہیں ہے تو اس میں احتیاط کرنی چاہیے تاکہ گناہ کا ارتکاب نہ ہو جائے۔ اگر اس کے ترک میں احتیاط ہے تو

تورک کر دے اور کرنے میں احتیاط ہے تو کرے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ

یہ حضرت ابو امامہ صدیق بن مہلان الباہلی ہیں۔ مصر میں رہے۔ پھر
مصر کی جانب منتقل ہوئے۔ حدیث کی کتابوں میں ان کی روایات
بہت ہیں اکثر روایت صحابی ہیں۔ حصہ ہی میں ان کا نوے سال کی عمر میں سنہ ۳۸ میں وفات پائی۔ شامی
صحابہ میں سب سے آخر میں ان کی وفات ہوئی ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ شام میں وفات پائی والے آخری
صحابی عبداللہ بن بشر ہیں۔ واللہ اعلم۔

(۱۷) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
حُضْرَتِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ سے نقل ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر نماز قائم
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالنَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ
کرنے اور زکوٰۃ دینے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر بیعت کی۔ (بخاری شریف ص ۱۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۱۱)

(۱۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا ثَلَاثُ مَرَّاتٍ قَالُوا يَا
حُضْرَتِ ابُو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا: دین خیر خواہی کرنا ہے
رَسُولُ اللَّهِ لِمَنْ قَالَ لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلَا أُمَّةٍ إِلَّا بِمِثْلِهِمْ وَعَاوِمَتِهِمْ
صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کس کی؟ فرمایا اللہ کی اور اس کی کتاب کی اور اس کے رسول کی اور مسلمانوں کے پیشواؤں
کی (خصوصاً) اور سب مسلمانوں کی (عموماً)۔ (ترمذی شریف ابواب البر ص ۱۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۱۱ و تہذیب الدرای)

لغات | بَايَعْتُ بَابُ مِفَاعَلَتْ س. ہا ہم عہد و پیمان کرنا۔ آپس میں عقد بیع کرنا۔ اِفْعَالٌ سے پکوانا۔
بیچنے کے لئے پیش کرنا۔ بَاعَ يَبِيعُ بَيْعًا وَمَبِيعًا (ض) بیچنا، خریدنا۔
بَيْعَةُ عہد و پیمان۔ بَيْعَةُ كَلْبَسَا، گر جا۔ یہودیوں کا عبادت خانہ۔ اِقَامَ بَابُ اِفْعَالِ کا مصدر۔ دراصل
اِقَامَةً تھا۔ تاہم کو تخفیفاً حذف کر دیتے ہیں بمعنی کھڑا کرنا۔ اقامت کرنا۔ اِقَامَ الصَّلَاةَ
نماز کو کامل طریقہ سے ادا کرنا۔ یعنی صحیح طریقہ سے صبح وقت پر نماز زندگی پابندی کرنا۔ قَامَ يَقُومُ
قَوْمًا دَقِيَامًا وَقَوْمَةً وَقَامَةً (ن) ٹمھنا۔ کھڑا ہونا۔ معتدل ہونا۔ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قبروں سے
اٹھنے کا دن۔ قِيَمَةً قَامَ کا اسم نوع ہے۔ قیمت۔ قدر۔ بازاری بھاؤ ج. قِيَمَةُ وَالنَّصْحُ نَصَحًا

عہ صدیقی بضم الصاد و فتح الدال المہملۃ و تشدید الیاء ۱۲۰

وَنَصُوْحًا وَنَصَاحَةً (ف) نصیحت کرنا، مخلص ہونا، خالص ہونا، صاف ہونا، بختہ توبہ کرنا۔ العمل خالص طریقہ سے کرنا۔ الثوب کپڑا سینا وغیرہ۔ نَصَاح دھاگہ، سِلَک۔ ج نَصَح۔ نَصَاحَةُ نَصُوْحُ نَصِيْحٌ نصیحت کرنا۔ لا۔ غیر خواہ۔ تَوْبَةُ نَصُوْحٍ خَالِصٍ توبہ۔ النَصِيْحَةُ اسم مصدر۔ اخلاص، خیر و صلاح کی طرف بلانا۔ شر و فساد سے روکنا۔ ج نَصَاح۔ الدِّينِ ثَلَاثٌ، طریقہ حیات، عادت، سیرت، ملکیت۔ قدرت، حکم، مذہب، پرہیزگاری، نافرمانی، گناہ، مجبوری، فرمانبرداری، بدلہ و قہر و غلبہ، دلت، حالت، تدبیر، حساب، جزا۔ انہی دوسو سے یوم الدین ہے۔ ج اَدْيَان۔ دِيَانَةُ دِيْنَارِيٌّ وہ چیزیں جو اللہ کی فرمانبرداری کے تحت ہیں آئیں۔ ملت و مذہب۔ ج دِيَانَات۔ دِيْنٌ دِيْنَارٌ دین کو مضبوطی سے پکڑنے والا۔ والدِّينِ هُوَ وَضَعَ اللهُ مَسَاقِيْدَ الْعُقُولِ بِاخْتِيَارِهِمُ الْمَحْمُودِ إِلَى الْخَيْرِ بِالذَّاتِ وَعَلِمَ أَنَّ الدِّينَ يَصَافُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَصُدُورِهِ عَنْهُ وَالِى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لظُهُورِهِ مِنْهُ وَالِى الْاُمَّةِ لَتَدْيِيْنِهِمْ وَافْتِقَادِهِمْ لَهُ وَاجْتِهَادِهِمْ فِيهِ۔ فَاَحْفَظْهُ اِيْهَا الطَّالِب۔ فقط۔ دَانَ دِيْنًا (ض) مالک ہونا، غلام بنانا۔ حکم دینا۔ ذلیل کرنا۔ دین اختیار کرنا۔ اطاعت کرنا وغیرہ دِيَانٌ قَاضِيٌّ غَلِبَهُ وَالَا، حَاكِمٌ، حَسَابٌ لِيْنِهِ وَالَا بدلہ دینے والا۔ عَامَّةٌ مَوْتٌ عَامَّةٌ کی۔ عَامَّةُ النَّاسِ عام لوگ، سَبَ لَوْگ ج عَوَامٌ عَقْدٌ يَعْمُرُ عَمَّا وَعُمُوْمًا دین، عام ہونا، مثال ہونا، چھا ہونا۔ لِيْطِنَا عِمَامَةٌ يَكْرِي لَانْهَآ تَعْمُرُ عَلَا لِيْنِ

ترکیب

بَايَعْتُ فَعَلَ بِا فاعِل رَسُوْلُ اللَّهِ مفعول بِهِ عَلَى جَار۔ اقام الصَّلَاةَ معطوف علیہ

اپنے دونوں معطوفوں سے ملکر مجرور متعلق جملہ فعلیہ مقولہ الدِّينِ النَّصِيْحَةُ مبتدا خبر۔

جملہ قائم مقام مفعول بہ ثَلَاثٌ مَزَایِرُ مرکب اضافی ظرف۔ قَالَ اپنے فاعِل و مفعول بہ و ظرف سے ملکر جملہ۔

يَا رَسُوْلَ اللَّهِ جملہ ندائیہ لِيْمَنْ اِی تَقُوْلُ هَذَا لِمَنْ جملہ فعلیہ جواب نَدَا قَالَ اَلْحَايِ الدِّينِ النَّصِيْحَةُ

لِلَّهِ اَلْحَايِ و معطوفات متعلق النَّصِيْحَةُ کے۔ پھر وہ خبر الدِّينِ کی۔ پھر مقولہ قال کا۔

تشریح

حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزوں

پر بیعت کی، نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر۔

بیعت کے یہ مختصر الفاظ غور کیجئے کہ کس قدر جامعیت کے حامل ہیں۔

اقامت صلوٰۃ و ایثار زکوٰۃ میں تو بدنی و مالی دونوں قسم کی عبادات حقوق اللہ میں سے آگئیں۔

اور النصیحت لکڑ مسلمان میں حقوق العباد آگئے۔ اور دین اسلام میں دو ہی چیزیں ہیں التعظیم لا تَقْرُ

اللہ والشفقة علی خلق اللہ۔ یہ حدیث دونوں ہی کو جامع ہے۔ النصیحت کی تشریح آگے دیکھیے۔

ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ حضرت جریر کے لئے ایک گھوڑا تین سو درہم میں خریدا گیا تو حضرت جریر نے گھوڑے والے سے کہا کہ آپ کا گھوڑا تین سو سے زائد کا ہے چار سو میں دو اس نے کہا آپ کو اختیار ہے پھر کہا کہ نہیں آپ کا گھوڑا پانچ سو کا معلوم ہوتا ہے۔ غرض یہ کہ تھوٹو پڑھاتے رہے۔ آٹھ سو درہم دیکر اس کو خریدا۔ ان سے کسی نے کہا کہ ایسا کیوں کیا فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر بیعت کی تھی کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کرونگا۔

ان لم تکنوا منہم فتشبهوا + ان التشبه بالکفر ام فلاح
(اگر تم ایسے نہ ہو تو کون ان حضرات کی کچھ مشابہت ہی اختیار کر لو + کیونکہ نیکوں کی مشابہت اختیار کرنے میں کمی کی میانی ہے۔)

تشریح (۱۸)

یہ حدیث مشکوٰۃ باب الشفقة والرحمة علی الخلق میں اس طرح ہے عن تمیم الداری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الدین النصیحة ثلاث مثلاً قلنا الخ اور ترمذی شریف میں عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحة ثلاث مل پر الخ اصل نسخہ مطبوعہ اعلیٰ پریس دہلی اور نسخہ مطبوعہ حیدرآباد دونوں میں خط کشیدہ عبارت نہیں ہے۔ اعلیٰ پریس کے مطبوعہ نسخہ میں اور بھی بہت سے اغلاط ہیں۔ مثلاً اسی روایت میں قالوا یا رسول اللہ کے بجائے صرف قالوا یا رسول ہے لفظ اللہ نہیں۔

در اصل نصیحت کے معنی خلوص (خالص ہونے) کے ہیں۔ ناقص شہد خالص کو اور ہر خالص چیز کو کہتے ہیں۔ فصحت العسل اس وقت کہا جاتا ہے جب شہد کو صاف کر کے موم سے نکالا جاتا ہے۔ ان طریقہ لکھتے ہیں کہ نصیح قلب الانسان اس وقت بولتے ہیں جب دل میں کھوٹ باقی نہ رہے۔ اس لفظ سے مراد ہے منصوحہ لہ کے لئے خیر و خلوص کا ارادہ کرنا۔ علامہ خطاب فرماتے ہیں کہ نصیحت ایک ایسا جامع کلمہ ہے جس کو ارادہ خیر (خیر خواہی) سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ مگر اس کے وسیع معنی کو کسی مختصر سی عبارت میں بیان نہیں کیا جاسکتا۔ بہر حال یہ ایک بنیادی اور اہم ترین چیز ہے۔ اسی وجہ سے فرمایا کہ الدین النصیحة یعنی دین میں افضل اعمال اور اہم ترین چیز خیر خواہی و خلوص ہے۔ اللہ کے لئے نصیحت یہ ہے کہ بندہ اپنے اور اپنے خدا کے درمیان کھوٹ کا معاملہ نہ رکھے۔ یعنی اس کے وجود و وحدانیت و صفات کمالیہ متصف ہونے اور صفات نقص سے مبرا اور پاک ہونے کا پختہ اعتقاد رکھے۔ اور اخلاص نیت کے ساتھ اس کی عبادت کرے۔ اس کے ادا کر کے اقبال اور نواہی سے اجتناب میں اپنی طاقت خرچ کر دے۔ اس کے انعامات کا اعتراف و شکر ادا کرے۔ اس کے فرمانبرداروں سے محبت اور نافرمانوں سے نفرت رکھے۔ علمائے لکھا ہے کہ اللہ کی نصیحت کا حاصل بالفاظ دیگر خود اپنی ہی خیر خواہی ہے۔ کیونکہ اللہ ہر ایک کی خیر خواہی سے

بے نیاز ہے۔ اور اسکی خیر خواہی کی برکات و ثمرات اسی مخلص بندہ کی جانب دنیا و آخرت میں لوٹتے ہیں۔ وَلَکِتَاۤیْمٌ کِتَابُ اللّٰہِ کی نصیحت کے یہ معنی ہیں کہ پورے آداب کیساتھ اس کی تلاوت کیجائے۔ بدلہ جان اس کے معافی کی تصدیق کیجائے۔ اس کے علوم کی نشر و اشاعت کیجائے۔ اس کی پیروی کرنیکی سب کو دعوت دیجائے۔ اور اس کے احکام و اوامر و نواہی کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا جائے۔ اور کتاب اللہ سے مراد قرآن مقدس ہے۔ جو تمام سابقہ کتب ابوں کی تصدیق و توثیق کرتا ہے۔ وَلَیْدَسُوْلُہٗ رسول کی نصیحت یہ ہے کہ اس کی رسالت کی تصدیق کیجائے۔ اسکے لئے ہونے والے دین کو حرف بہ حرف مانا جائے۔ ہر موقع پر اس کی اور اسکے دین کی نصرت کے لئے سر یکف حاضر رہے۔ اس کا ادب، اس کے اصحاب و اہل بیت کی محبت ہمیشہ ملحوظ رکھے۔ رسول سے مراد خصوصاً سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یا حبلہ انبیاء و رسل۔ بعض نے تعمیم میں ایک قدم بڑھ کر ملائکہ کو بھی اس میں داخل کیا ہے۔ اور آیت اللہ یصطفیٰ مِنَ الْمَلٰٓئِکَہِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ کو اپنے قول کی بنیاد و دلیل بنایا ہے۔

وَلَاۤیْمَتِ الْمُسْلِمِیْنَ۔ ائمہ مسلمین کی نصیحت یہ ہے کہ ہر حق معاملہ میں ان کی اطاعت و اعانت کیجائے۔ ان کے ساتھ جہاد میں شرکت کیجائے، ان کے چھے نمازیں ادا کیجائیں۔ جو صدقات بیت المال کا حق ہے وہ ان کو ایمان داری کے ساتھ باسانی و بحفاظت پہنچا دیئے جائیں۔ اور ان کے ساتھ غدار ی نہ کیجائے۔ لوگوں کو ان کی اطاعت پر ابھارا جائے۔ اور ان کو لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کی نرمی و آداب سے ترغیب دیجائے۔ ان کی بیجا تعریف نہ کیجائے۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ائمہ مسلمین میں علمائے دین بھی داخل ہیں۔ اور ان کی خیر خواہی میں یہ بھی ہے کہ ان کی اطاعت کیجائے۔ ان پر دین کے بارے میں اعتماد کیا جائے۔ ان کے قول کو عمل کے لئے حجت بنایا جائے۔ ان کے افعال سے صرف نظر کرتے ہوئے ان کے ساتھ حسن ظن قائم رکھا جائے۔ ان کو نائب رسول اعتقاد کر کے ان کی ہر قسم کی اعانت و خدمت کیجائے۔ ان سے قلبی محبت رکھی جائے۔ تاکہ ان کی محبت کی برکت سے نسلوں میں علیم و عمل آئے۔ طلبہ علوم دینیہ کو اپنے اس انداز کے ساتھ ان آداب کا خاص طور پر دھیان رکھنا چاہیے تاکہ علم و عمل کے حظ وافر سے بہرہ ور ہوں۔ یاد رکھیے کہ علم کی منزل مقصود کی راہیں آداب ہی ہیں۔ اور عشق و محبت ایمانی اصل منزل مقصود ہے۔

طَرَقُ الْعِشْقِ کُلُّہَا اَدَابٌ ۖ اَدَّبُوا النَّفْسَ اِیَّہَا الْاَصْحَابُ

(عشق کی راہیں سب آداب ہیں۔ خود کو با آداب بناؤ دوستو!)

وَلِیَعَا مَّتِہِم۔ عام مسلمانوں کی نصیحت یہ ہے کہ دنیاوی و دُنیوی سب مصلحتیں انکو بتا دیجائیں۔

ان کو ایذا نہ دی جائے۔ ان کے عیوب کو چھپایا جائے۔ ان کی تعلیم و تربیت میں پوری پوری جہد و کوشش کی جائے۔ اکرام کے ساتھ امر بالمعروف، نہی عن المنکر اور قولی، فعلی، مالی ہمدوی کی جائے۔ غرضیکہ ان کو خیر خواہی میں اپنے نفس کے برابر سمجھا جائے۔ ان تحت للناس ماتحت لنفسک و تکرہ لہم ما تکرہ لنفسک۔ قرآن کریم میں نصیح و خیر خواہی کو دعوت و تبلیغ کا جزو اہم قرار دیا گیا ہے۔ انبیاء علیہم السلام زبان بھی اپنی قوموں کو خیر خواہی کا یقین دلاتے رہے۔ مثلاً

حضرت نوحؑ فرماتے ہیں۔ اُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي فَأَنْصَحْ لَكُمْ۔

حضرت ہودؑ فرماتے ہیں۔ اُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَ اَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اَمِيْنٌ۔

حضرت صالحؑ فرماتے ہیں۔ لَقَدْ اَبَلَّغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَ نَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَاتِ۔

(سورۃ اعراف)

آیات کا حاصل یہ ہے کہ تبلیغ رسالت و دعوت سے ہمارا منشاء تمہاری خیر خواہی ہے اور بس۔ ان کی کنیت ابو عمر ہے۔ بھلی بھیلہ نسبت سعد کی طرف نسبت ہے۔ حضرت جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ عنہ ان کے قبیلہ کی نسبت بھیلہ کی طرف ہوتی تھی۔ موصوف

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے چھ ماہ قبل مسلمان ہوئے۔ شیخ ولی الدین اکمال میں لکھتے ہیں قال جَدِيدُ اسْمِي قَبْلَ مَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارِيعِينَ يَوْمًا۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ صرف چالیس دن قبل از وفات نبی صلی اللہ علیہ وسلم مشرف باسلام ہوئے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آپ بہت خوبصورت تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی جانب دیکھتے تو تبسم فرماتے تھے۔ ان کا لقب یوسفؑ ہذا الامۃ ہے۔ اسلام سے پہلے عمدہ لباس زیب تن فرماتے تھے۔ لیکن اسلام لانے کے بعد ان کے جسم پر مٹا کھیل اور بٹن کے بجائے کانٹے لگے ہوئے دیکھے گئے۔ ایک زمانہ تک کوفہ میں قیام فرمایا۔ حضرت امیر معاویہؓ کی جانب سے کوفہ کے گورنر حضرت مغیرہ بن شعبہؓ تھے۔ جب حضرت مغیرہؓ کی وفات کا وقت قریب آیا تو انہوں نے حضرت جریرؓ کو بلا کر نصیحت فرمائی۔ بعض کہتے ہیں کہ ان کو اپنا نائب بنایا۔ چنانچہ یہ حضرت مغیرہؓ کی وفات کے بعد متبرک پر چڑھے۔ اور لوگوں کو نصیحت فرمائی کہ دیکھو مصیبت اللہ کی طرف سے آتی ہے اسلئے اس پر صبر کرنا چاہیے۔ اور دوسرے حاکم کے آنے تک کوئی خلفشار نہ کرنا چاہیے۔ اس کے بعد حضرت مغیرہؓ کے لئے دعائے مغفرت کرائی اور فرمایا کہ وہ بہت عفو و درگزر کرتے تھے۔ پھر فرمایا کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر بیعت کی تو اپنے مجھ سے ہر مسلمان کی خیر خواہی کا عہد لیا تھا۔ (لہذا کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ میں اپنے لئے راہ ہموار کر رہا ہوں) اسلئے میں نے بطور خیر خواہی یہ باتیں کہی ہیں۔ اور اس مصیبت کے وقت خیر خواہی کی ضرورت زیادہ ہے۔ یعنی میرا مقصد صرف تعمیل ارشاد نبویؐ ہے۔ اور

مسلمانوں کی خیر خواہی۔ (بخاری شریف)

اس کے بعد انہوں نے کوفہ کو خیر باد کہہ دیا۔ اور قرقسیا میں جا کر رہنے لگے۔ وہیں پیرائے میں وفات پائی آپ سے خلق کثیر نے روایت کی ہے۔ رضی اللہ عنہ۔

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الرَّسُولِ فَخُذْ بِمِثْلِهِمْ ۖ هَدَىٰ رَسُولُ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مُسْلِمًا
(یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں۔ ان سے رسول اللہ کی سیرت حاصل کر لے اگر تو مسلمان ہے۔)

(۱۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ۔ (ترمذی شریف ابواب الزہد صفحہ ۱۰۷)
کہ انسان کے اسلام کی ایک خوبی اس کا بے فائدہ باتوں اور کاموں کو چھوڑ دینا ہے۔

لغات

تَرْكُهُ (ن) چھوڑنا۔ تَرْكُهُ (تَرْكُهُ) چھوڑی ہوئی چیز۔ مِمَّتِ کا چھوڑا ہوا مال لَا يَعْنِيهِ
عَنْیَ يَعْنِي عَنِ (ن) واقع ہونا۔ نازل ہونا۔ مفید ہونا۔ مراد لینا۔ عِنَايَةً عُنِيَ
حفاظت کرنا، مشغول ہونا۔ مشغول کرنا، فکر مند ہونا۔ فکر مند کرنا۔ (س) تھکنا، مفید ہونا۔ مفاعلت
مشقت برداشت کرنا۔ اِعْتَنَاهُ اہتمام کرنا۔ پرواہ کرنا۔

ترکیب

تَرَكَ مصدر مضاف ۓ فاعل مضاف الیہ مَا موصولہ لَا يَعْنِيهِ فعل، فاعل مفعول
جملہ فعلیہ صلہ۔ صلہ موصول مفعول بہ ترک کا شبہ جملہ مبتدا مؤخر۔ مِنْ حُسْنِ
إِسْلَامِ الْمَرْءِ متعلق حاصل وغیرہ کے خبر مقدم۔ اِهْتِمَامًا لِّشَأْنِهِ جملہ اسمیہ مقولہ۔

تشریح

یہ حدیث بہت ہی اہم ہے۔ امام شافعیؒ نے اس کو رُجِّحِ عِلْمِ فرمایا ہے۔ ۷
عَنْدَةُ الْخَيْرِ عَمْدًا كَلِمَاتٌ ۖ أَرْبَعٌ قَالَ هُنَّ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ
(بہتر باتوں میں سے ہمارے نزدیک چار کلمات غیر منتخب ہیں۔ جو بہترین خلق (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمائی ہیں)
إِتَّقِ الشُّبُهَاتِ وَازْهَدْ وَدَعْ مَا ۖ لَيْسَ بِعَيْنِكَ وَأَعْمَلْ بِنِيَّةٍ
(۱) شبہات سے بچو (۲) دنیا میں زاہد بنو (۳) فضولیات چھوڑ دو (۴) نیتوں پر اعمال کی تعمیر کرو۔
ان اشعار میں چار حدیثوں کی طرف اشارہ ہے۔ اتقائے شبہات وزہد فی الدنیا کا تعلق
مباحات سے ہے۔ ترک فضولیات اور نیات کا تعلق تمام حالات سے۔

حافظ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ مستحبات و محرمات کے درمیان شریعت نے ایک درجہ مباحات کا بھی رکھا ہے۔ جو محرمات کی سرحد ہیں۔ مباحات سے محرمات کی ظاہری و لفظی بیوں کا نظارہ ہونے لگتا ہے۔ اسلئے اسکو ہلکا نہ سمجھنا چاہیے۔ عمل کے مسافر کے لئے یہ منزل بہت نازک منزل ہے۔ جو اس منزل پر پہنچ گیا اس کے لئے ہمہ وقت خطرہ ہے کہ دوسرا قدم محرمات میں نہ پہنچ جائے۔ ان کی مشروعیت کا مقصد یہ ہے کہ آپ ان کو خدا کی عبادات کا ذریعہ بنائیں۔ تاکہ وہ بھی عبادات بنجائیں۔ ان کو اگر معاصی کا ذریعہ بنا لیا گیا تو عصیان کی فہرست دراز ہو جائیگی۔ مثلاً کھانا، پینا، سونا، باہمی خوش طبعی مباحات ہیں۔ اگر آپ کھانا ادا نیگی فرائض و حقوق پر قوت حاصل کرنے کے لئے کھائیں۔ رات کو اس خیال سے سوئیں کہ صبح کی نماز باطمینان ادا کریں گے۔ باہمی خوش طبعی بھائیوں کا دل خوش کرنے اور آپس میں الفت و محبت پیدا کرنے کے لئے کریں گے تو یہ مباحات سب عبادات میں شامل ہو جائیں گے۔ اور اگر خواہش نفس پر سمجھے تو حد سے حد مباح کا درجہ ہوگا۔ بعض اوقات مباحات محرمات بھی بنجاتے ہیں۔ مثلاً انگوڑ کا عرق نکالنا مباح ہے لیکن اگر شراب بنانے کے لئے نکالا تو وہ ہی حرام ہو جائیگا۔ اگر آپ عالم غفلت میں مباحات میں قدم رکھتے ہیں تو یہ آپ کا فعل غیث اور آپ کے حسن اسلام پر ایک بد نما داغ ہے۔ اسی طرح شادی و غمی، مسرت و شادمانی کی رسوم کو بعض میں اباحت کا مقام مل سکے لیکن غفلت سے وہ فضولیات محرمات کی فہرست میں آجاتی ہیں۔ اسلئے غفلت مسلمان کی شان عالی کے خلاف ہے۔ وہ اپنے اسلام کی حکم و حکم میں ہمہ وقت چار چاند لگانے کی سعی بلیغ کرتا رہے۔ اور جو قول و فعل اسلام کی نظر میں قابل اعتبار و لائق اہتمام ہو اس سے یک نخت کنارہ کش ہو جائے، تاکہ اس کو صفت احسان کا لباس نصیب ہو۔ اگر اللہ کی عظمت کا تصور ہمہ وقت دل و دماغ پر جمایا رہے، اور اس کو حاضر و ناظر و قادر مطلق و مالک کل سمجھے تو بیکار باتوں کی طرف انسان کا قدم نہیں اٹھ سکتا۔ اگر سہو و نسیان و غفلت سے ایسا ہوا تو احساس بیدار ہوتے ہی اس کو سرشکِ عداوت سے دھو ڈالے گا۔

اس حدیث کی اہمیت و عام غفلت بالخصوص طلبہ عزیزی کی لاپرواہی کے پیش نظر قدرے اور وضاحت مناسب معلوم ہوتی ہے۔ حافظ ابن رجب حنبلیؒ فرماتے ہیں کہ فظنی وسعت کے لحاظ سے تو لایعنی کا لفظ تمام اقوال و افعال کو شامل ہے۔ لیکن محاورہ اور استعمال کے اعتبار سے دیکھا جائے تو اس کا زیادہ تر اطلاق لغو باتوں پر ہوتا ہے۔ اسی کی طرف حسب ذیل آیات و احادیث میں اشارہ ہے

(۱) مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (ن)

(۲) لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنَ آمَرَ

(جو بات بھی انسان منہ سے نکالتا ہے تو اسکو دیکھنے کیلئے) مگر ان سے بچنا چاہیے (ن)

(ان کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی بھلائی نہیں مگر ہاں

بَصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ

بَيْنَ النَّاسِ۔ (نہ)

جو خیرات یا کسی اور نیک کام یا لوگوں میں میل و ملاپ کا مشورہ دے (تو اس کی سرگوشی میں خیر ہے)

(۳) امام مالکؒ نے موطا میں نقل کیا ہے۔ مجھ کو یہ بات پہونچی ہے کہ لقمان حکیمؑ سے کسی نے پوچھا کہ آپ کو یہ بلند مرتبہ کیسے حاصل ہوا؟ فرمایا تین باتوں سے (۱) راست گوئی (۲) امانت داری۔ (۳) اور بیکار باتوں سے احتیاط لگی عادت سے۔

(۴) حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ بیکار باتوں سے مراد مباحات کا غیر ضروری سلسلہ ہے۔ (۵) جو آدمی اپنے عمل اور قول کا موازنہ کرتا رہے گا وہ خود یہ خود بقدر حاجت پر کفایت کرے گا عادی ہو جائیگا۔ (ابن حبان)

(۶) اسی مخفی حقیقت کو حضرت معاذ بن جبلؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا: یا رسول اللہ جو باتیں ہم کرتے ہیں کیا ان پر بھی ہم سے مواخذہ ہوگا؟ ارشاد فرمایا کیوں نہیں زیادہ تر تو لوگ اسی جاہلیہ زبان چلانے کی بدولت ہی منہ کے بل دوزخ میں گرائے جائیں گے۔ (مشکوٰۃ)

(۷) حضرت ام حبیبہؓ کی روایت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انسان کے منہ سے جو بات نکلتی ہے اس میں اس کے لئے سراسر نقصان ہے کوئی نفع نہیں۔ بجز ان صورتوں کے کہ وہ بھلی بات کا حکم دے، یا بُری بات سے روکے، اور یا اللہ کی یاد کرے۔ (مشکوٰۃ)

(۸) ایک صحابیؓ کے انتقال پر کسی نے کہا: تجھے جنت کی بشارت ہو، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں کیا خبر شاید کبھی اس نے بیکار بات منہ سے نکالی ہو، یا اپنی ضرورت سے زائد چیز پر بخل کیا ہو۔ (ترمذی شریف)

(۹) ایک شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر بولا۔ یا رسول اللہ میں اپنی قوم کا سردار ہوں، جو کہتا ہوں وہ لوگ میری بات مانتے ہیں۔ ان سے کیا کہوں۔ ارشاد فرمایا سب کو سلام کیا کریں۔ اور فضول باتیں چھوڑ دیں۔ (ابن ابی الدنیا)

(۱۰) حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ کسی آدمی سے اللہ تعالیٰ کے اعراض اور نفرت کرنے کی ایک علامت یہ ہے کہ وہ اس کو بیکار باتوں میں الجھا دے۔

(۱۱) سہیل تستریؒ فرماتے ہیں کہ جو غیر ضروری باتیں کریگا وہ راست گوئی سے محروم ہو جائیگا۔ (۱۲) معروف کرخیؒ فرماتے ہیں آدمی کی بیکار باتوں کا مشغلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو رسوا کر دینا ایک علامت ہے۔

اس قسم کی احادیث و اقوال بکثرت ہیں۔ حدیث مذکور کا تعلق عام ہونے کے باوجود زیادہ تر اقوال ہی کے ساتھ ہیں۔ یوں لایعنی کا مفہوم وہ قول یا فعل ہے جس میں دین کا فائدہ ہونہ دنیا کا۔

جو طلبہ فضولیات میں خصوصاً دوستی میں (کیونکہ یہ چیز فضولیات و جرائم کا بڑا دروازہ ہے) اپنے اوقات ضائع کر دیتے ہیں۔ وہ یقیناً علم اور اس کی برکات و ثمرات سے محروم ہو جاتے ہیں۔ اور جو لغو و فضول قول و فعل سے پرہیز رکھتا ہے۔ اور بقدر حاجت اپنی ضروریات قول و فعل پر کفایت کر کے مقصود پر ثابت قدمی کا عادی ہو جاتا ہے۔ تو ایک وقت وہ آتا ہے کہ وہ شخص علم و عمل اور صفت احسان کے بلند مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ اور حدیث کے مطابق اس کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ نیز اس کی نیکیوں کا ثواب اس قدر بڑھا دیا جاتا ہے کہ دس سے ساٹھ سو ہی تک محدود نہیں رہتا۔ بلکہ اس کے لئے رحمت کا وہ وسیع دروازہ کھل جاتا ہے جس کی وسعت غیر محدود و بے نہایت ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی مذکورہ روایت سے معلوم ہوا کہ اسلام کا نازک حسن بیکار باتوں کی ذرا سی ٹھیس بھی برداشت نہیں کرتا۔ پھر کیا آپ یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ آپ کی غفلت اور من مانی آزادی سے بھی آپ کا بال بیکا نہ ہوگا۔

”وَالْيَوْمِ الْآخِرِ“

(۲۰) هُوَ يَوْمُ الدِّينِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ○
وہ (یوم آخر) جزا کا دن ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور آپ کو کیا معلوم کہ بدلہ کا دن کیسا ہوگا۔
ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ○ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا
پھر آپ کو کیا معلوم کہ بدلہ کا دن کیسا ہوگا۔ یاد رکھو اس دن کسی کو کسی کیلئے ذرا بھی اختیار نہ ہوگا۔
وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ○ (سورۃ الانفطار پارہ ۳ ع ۷)

اور اس دن تمام معاملات اللہ ہی کے قبضہ میں ہوں گے۔
(۲۱) وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ○ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ○
اور اس دن اعمال کا تولو جائز ہے۔ پھر جن کا (ایمان کا) پلہ ہماری ہو جائیگا تو وہی لوگ کامیاب ہوں گے۔ اور جن کا پلہ ہلکا ہو جائیگا تو وہی لوگ ہوں گے جنہوں نے ہماری آیتوں کے ساتھ نا انصافی کر کے اپنا ستمناش کر لیا تھا۔
(سورۃ الاعراف پارہ ۸ ع ۷)

(۲۲) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
اور ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازو میں قائم کریں گے پھر کسی پر بالکل بھی ظلم نہ ہوگا۔

وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خُودَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ۝
اور اگر دانی کے ایک دانہ کی برابر بھی (کسی کا کوئی) عمل ہوگا تو ہم اس کو ترازو میں لا رکھیں گے۔ اور ہم حساب لینے کا کافی ہیں۔ (سورۃ الانبیاء۔ پارہ ۱۷ ع ۲۷)

(۲۳) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ ۝
پھر جب (دوسری بار) صور بھونکا جائیگا تو ان کے اُس دن آپسی تعلقات ٹوٹ جائیں گے اور وہ ایک دوسرے کے حال (کو) نہ پوچھیں گے۔
فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ۝
تو یہ وہ لوگ ہوں گے جنہوں نے خود اپنے آپ کو نقصان میں ڈال دیا تھا دوزخ میں وہ ہمیشہ رہیں گے۔
تَلَفَهُمْ وَجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ۝ (سورۃ المؤمنون) ۱
اگ ان کے چہروں کو (برسی طرح) بھٹس دے گی۔ اور جہنم میں ان کی صورتیں بگڑ جائیں گی۔ (پک ۷ ع ۶)

لغات

أَدْرَكَ آگاہ کرنا، جت لانا۔ کہا جاتا ہے مَا أَدْرَكَ، وَمَا يُدْرِكُ یعنی تم نہیں جانتے۔
دَرَى يَدْرِي دَرِيًّا دَرِيًّا دَرِيًّا دَرِيًّا (ض) حیلہ سے جاننا۔ مِثْقَل سے جاننا۔ آخری مصدر دَرَايَةٌ زیادہ مستعمل ہے۔ دھوکا دینا۔ سُرکھلانا بھی معنی ہیں۔ لَا تَمْلِكُ (ض) مالک ہونا۔ غالب ہونا، قابو رکھنا، نکاح کرنا، اختیار رکھنا۔ تَفْعِيل سے متعدی۔ يَوْمَئِذٍ ای يَوْمَئِذٍ كَانَ كَذَا۔ تنوین بعوض مضاف الیہ ہے۔ یومِ دن، مطلق وقت جہ اَيَّامٌ جِج اَيَّامٌ وَيَوْمٌ اَيَّامٌ اللہ خدا کے دن یعنی انعامات و عقوبات خداوندی۔ اَيَّامُ الْعَرَبِ جنگہائے عرب۔ اَبْنُ الْاَيَّامِ زمانہ شناس۔ اَبْنُ الْيَوْمِ زمانہ ساز۔ يَوْمٌ اَيَّامٌ مہینہ کا آخری دن۔ الْبَوْنُ وَزَنَ يَزِنُ وَزْنًا زِنَةً (ض) تولد (ک) بوجھل ہونا، باوقار ہونا، عقلمند و سنجیدہ رائے ہونا۔ تَوَازَنَ برابر کرنا۔ وَزَنَ بوجھل آوَزَانٌ مِيزَانٌ ترازو۔ اِنصاف، مقدار جہ مَوَازِينِ۔ الْحَقُّ حَقٌّ حَقًّا (ن) غالب ہونا۔ ثابت کرنا۔ حقیقت پر مطلع ہونا۔ الْعَقْدَةُ باندھنا الرَّجُلُ وَسَطُ رَاسٍ یا مونڈھے پر مارنا۔ (ض) واجب ہونا۔ (ض ن) سے واجب ہونا۔ ثابت ہونا۔ سخت پیش آنا۔ (ن) دوڑنے میں گھوٹے کا اگلی ٹانگوں کی جگہ پچھل ٹانگیں رکھنا۔ اَلْحَاقَةُ مُصِيبَتٌ، قیامت۔ مُتَحَقِّقٌ مَسَائِلَ کو دلائل سے ثابت کرنا۔ اَلْحَقُّ اِسْمُ بَارِي۔ حَقَّاقِي نَسَبِ۔ ثَقُلْتُ (ک) بھاری ہونا، بوجھل ہونا، سخت بیمار ہونا۔ ثَقُلَ بوجھل کرنا۔ سخت مریض ہونا۔ (ن) وزن کرنے کے لئے وزن ہاتھ میں اٹھانا۔ مِثْقَالُ تولنے کے اوزان۔ مِثْقَالُ الشَّيْءِ چیز کا وزن۔ عَرَفَا دِیْرُھ دَرِھم کے وزن کو مِثْقَال

کہتے ہیں۔ اور کبھی کم زیادہ کو بھی کہتے ہیں۔ جہ متخافیل۔ المفلحون صیغہ اسم فاعل ان افعال کامیاب ہونے والے۔ (ق) زمین جوتنا، مکر کرنا، خرید و فروخت میں دھوکہ دینا۔ (س) نیچے کے ہونٹ کا پھٹنا۔ استہزاء کرنا، مکر کرنا۔ افلح مطلوب پر کامیاب و فتمند ہونا، کوشش میں کامیاب ہونا، افسح کامیاب و فتمند ہونا۔ الفلاح پھٹن۔ جہ فلوٹ۔ الفلح والفلح کامیابی، درستی، حال، بقا، نجات۔ حتی علی الفلاح یعنی کامیابی اور نجات کے راستہ کی طرف آؤ۔ الفلاح سحری۔ فلاح کاشعکار حقیقت (ض) ہلکا ہونا، خفیف العقل ہونا، کم مال والا ہونا، جلدی ہونا، کرنا۔ تخفیف ہلکا کرنا، باریک بنانا۔ خفۃ ہلکا پن۔ تخفیف ہلکا۔ پھرتیلا۔ خیر واد (س) نقصان اٹھانا، گمراہ ہونا۔ ہلکا ہونا۔ (ض) خسر و خسارت کم کرنا، گھٹانا، ضائع کرنا۔ یظلمون ظلمہ ظلمنا مظلمۃ (ض) بے موقع رکھنا ظلم کرنا، گھٹانا، راستہ سے ہٹ جانا۔ (س) تار یک ہونا۔ اظلم تار یک ہونا۔ تار یک کرنا۔ ظلمہ ظلم کی طرف نسبت کرنا۔ ظلمۃ تاریکی۔ جہ ظلم و ظلمات۔ ظلمۃ مظلمۃ ظلم جو تم اٹھاؤ۔ جو چیز تم سے ظلم لیا جائے۔ حق تلفی۔ نقص (ف) گھینہ بنانا۔ دلیل کرنا، بات گھڑنا۔ الکتاب تالیف کرنا۔ دور کرنا۔ رکھنا، گرا نا، مرتبہ سے گھٹانا۔ اپنے آپ کو ذلیل کرنا۔ (س) نقصان اٹھانا (ض) نسیم ہونا، خیس ہونا۔ مواضعہ شرط لگانا۔ کسی معاملہ میں موافقت کرنا۔ القسط عدل۔ عادل۔ النصف حصہ۔ مقدار پیمانہ۔ ترازو۔ جہ اقساط (ض) ظلم کرنا، ہٹ جانا۔ صفت قاسطہ قساطر، قاسطون (ض) انصاف کرنا۔ منصف ہونا۔ حبۃ دانہ جہ حببات۔ خرد دل خرد دلہ کی جمع رانی و کفی (ض) کفایت کافی ہونا۔ قناعت کرنا۔ دوسرے سے مستغنی ہونا۔ کارگذاری کرونا۔ کارگذاری سے مستغنی کرونا۔ کفی کے فاعل پر بار کی زیادتی ہوتی ہے جیسے کفی باللہ شہیداً۔ حاسبین اسم فاعل کھیفہ حسب حسبنا حسبنا و حسبنا (ن) شمار کرنا، حساب کرنا (س ح) حسبنا و حسبنا گمان کرنا (ک) شریف ہونا۔ مفاعلہ سے حسابات کی جانچ کرنا۔ حاسب حساب وال جہ حاسبون، حسبۃ۔ الحسب معہ کافی ہونا حسب عدد، اندازہ، موافق، حساب، شمار، کافی، غطاء حسبنا کافی دینا۔ یوم الحساب قیامت کا دن۔ نفخ (ن) منہ سے پھونک مارنا۔ نفخ تکبر۔ نفخ سوجن۔ نفخہ پھولنا۔ صنور نرسنگھا۔ صار یصور صوراً آواز دینا۔ جھکا دینا۔ صور صوراً (س) جھکتا صور تصور بنانا۔ مصور تصور بنانے والا۔ اسم باری انسب نسب کی جمع۔ قرابت۔ رشتہ داری۔ (ن ض) نسب بیان کرنا۔ نسب دریافت کرنا۔ نسبت کرنا۔ مناسبتہ مشابہ ہونا۔ مناسب ہونا۔ نسب میں شریک ہونا۔ نسبت قرابت۔ رشتہ داری، ربط و تعلق۔ خالدون صیغہ اسم فاعل۔ (ن) ہمیشہ رہنا۔ اقامت کرنا۔ خلد ہمیشگی۔ دوام۔ خلد دل ہمیشہ رہنے والا۔ خالد اسم فاعل۔ ابو خالد گشت۔ تلفظ (ف) مجلس دینا۔ نار لغو و لا فحہ جلا نیوالی آگ۔ النار آگ نیران جمع۔ نار نوراً ناراً روشن ہونا آگ کی چار قمیں ہیں۔ روشن ہے

جلالتی ہے۔ یہ ہماری دنیا کی آگ ہے۔ نہ روشن ہے نہ جلاتی ہے۔ یہ شجر اخضر کی آگ ہے (جو بعض پٹروں میں ہوتی ہے۔ نہ ان کو جلاتی ہے نہ وہ جھپکتی ہے) روشن تو ہے مگر جلاتی نہیں۔ یہ موسیٰ علیہ السلام والی آگ ہے جو ان کو کوہ طور پر نظر آتی تھی۔ پورے درخت میں پھیلی ہوئی تھی مگر ایک پتہ کو بھی اس نے نہیں جلایا۔ روشن تو بالکل بھی نہیں لگے مگر جلاتی خوب ہے۔ یہ جہنم کی آگ ہے جو دنیا کی آگ سے اہتر یا تھو حقے زیادہ تیز ہے۔ جو اول ولہ میں قلب پر بجلی کی طرح پہونچ جاتی ہے۔ تَطْلُعُ عَنِ الْأَفْقِ عِدَّةٌ۔ مگر بالکل تاریک اور سیاہ ہے۔ (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهَا) کَالْحَيَوْنَ۔ کَلَّمَ كَلْوَحًا وَكَلَامًا) تیوری چڑھا ہوا ہونا۔ بد شکل ہونا۔ تفعیل سے متعدی۔ کالام وہ شخص جسکے ہونٹ کھلے ہوئے ہوں۔

ترکیب

هُوَ بَتَدَا يَوْمَ الدِّينِ خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔ وَقَالَ اللَّهُ جملہ فعلیہ قول مَا اَمَمَ استفہام مبتدا۔ اَدْرَاكَ فعل ضمیر فاعل و مفعول اول مَا مبتدا۔ يَوْمَ الدِّينِ خبر جملہ اسمیہ انشائیہ قائم مقام مفعول ثانی۔ جملہ معطوف علیہ۔ ثُمَّ مَا اَدْرَاكَ الخ اسی طرح معطوف۔ والاستفہام الاول للانکار والثانی للتعظیم والتهوئیل ای ائی شیء ادراک عظیم یوم الدین وشدة هولہ ای لاعلمہ لک بہ الا بعلامہ مبتدا۔ يَوْمَ مضاف لا تَمْلِكُ فعل نفیس فاعل لِنَفْسٍ متعلق شئیًا مفعول بہ جملہ مضاف الیہ طرف متعلق اذْکُرْ یا یَدَا اَنْوَنَ فعل کے جملہ فعلیہ وَالْاَمْرُ مبتدا يَوْمَ مضاف اذ بمعنی وقت مضاف تَکَانَ کَذَا جملہ یوم کا مضاف الیہ۔ ظرف کَاثِرٌ محذوف کا۔ یَلَسَ متعلق محذوف۔ متعلق وظرف سے ملکر خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔

(۲۱) الْوَزْنُ اپنے طرف یَوْمَیْنِ سے ملکر مبتدا۔ الْحَقُّ خبر۔ یا الْوَزْنُ اپنی صفت الْحَقُّ سے ملکر مبتدا۔ یَوْمَیْنِ خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔ ف تفصیلیہ مَن شرطیہ۔ ثَقُلْتَ مَوَازِیْنُ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط۔ فَأُولَئِكَ مبتدا۔ هُمُ الْمُفْلِحُونَ مبتدا خبر ملکر خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِیْنُ جملہ شرط۔ فَأُولَئِكَ مبتدا الدِّینِ ام موصول خَسِرُوا فعل ہم ضمیر فاعل اَنْفُسِهِمْ مفعول بہ کَاثِرًا فعل ہم اسم باییتنا متعلق یُظْلَمُونَ کے جملہ فعلیہ خبر۔ کَاثِرًا مع ام و خبر جملہ صلہ۔ مَا موصولہ صلہ سے ملکر مجرور با۔ متعلق خَسِرُوا اور وہ فاعل مفعول اور متعلق سے ملکر صلہ۔ الدِّینِ صلہ سے ملکر خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔

(۲۲) نَضَمَ فعل با فاعل الْمَوَازِیْنِ الفِطْرَ موصوف صفت مفعول بہ ای ذوات الفِطْرَ لیَوْمِ الْقِیَمَةِ متعلق جملہ فعلیہ فَلَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَیْئًا جملہ فعلیہ۔ وَإِنْ كَانَ ای الْعَمَلُ مِثْقَالَ مِثْقَالٍ مضاف خَبْرٌ موصوف کا بَیِّنَةٌ مِّنْ خَرَدٍ صفت خبر کا جملہ شرط۔ اَتَيْنَا فعل با فاعل۔ یہاں متعلق جملہ فعلیہ جزا۔ وَكَفَى فعل بِنَا متعلق لَفْظًا فاعل معنًا ضمیر ذوا محال۔ حَاسِبِیْنَ حال۔ ذوا محال و حال فاعل۔ جملہ فعلیہ۔

(۲۳) فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ جملہ شرط فلا انساب اسم لا کائنات محذوف بتینہم طرف یومئذ
ماں طرف سے بلکہ خبر جملہ جزا۔ (۱) لا انساب بینہم ہیفت خرون بما کما یتفاخرون فی الدنیا لان
اللہ یلقی بینہم العداۃ والبغضاء یوم القیمۃ قال تعالیٰ اَلْاٰخِرَةُ یَوْمَئِذٍ بَعْضُهَا
لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقُونَ وَکَلِمَاتُهَا کُلُّونَ جملہ فعلیہ۔ والترکیب فی الجمل البواق
ظاہر لا یمتاج الی تأمل وتفکیر (کثیر)

تشریح

یہاں مولف نے قرآن پاک کی چار آیات ذکر فرمائی ہیں۔ جو عنوان کے موافق قیامت
ہی سے متعلق ہیں۔ اول میں قیامت کے دن کی عظمت اور ہولناکی اور دنیاوی اسباب
کی ناکامی کا ذکر ہے۔ اور چونکہ قیامت مفاتیح الغیب میں سے ہے۔ جن کا علم اللہ نے کسی کو نہیں دیا۔
جیسا کہ حدیث جبرئیل میں ہے۔ فی خمس لا یعلمہا الاھو ان اللہ عندہ علم الساعۃ الا یہ۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کا علم ان پانچ میں سے ایک ہے جن کو اللہ کے سوا کوئی
نہیں جانتا۔ اور اپنے بطور دلیل واستشہاد سورہ لقمان کی یہ آخری آیت پڑھی۔ اور بھی قرآن میں
صریح آیات موجود ہیں جن میں ہے کہ قیامت کا علم بجز خدا کے کسی کو نہیں جو شخص اللہ کے ان علوم
خاصہ میں کسی کو شریک مانے گا وہ یقیناً احادیث صریحہ و آیات قطعہ کا منکر اور کافر و مشرک ہوگا۔
بہر حال اس وجہ سے ان آیات میں یہ انداز اختیار کیا گیا۔ اور مجملہ قیامت کے دن کی تعظیم و تہویل شلن
کو بار بار سوال کے انداز میں ظاہر فرمایا گیا۔

دوسری اور تیسری آیتوں میں وزن اعمال کا ذکر ہے۔ ممکن ہے کہ ایک ترازو ہو۔ اور موازن جمع کشت
موزونات کے اعتبار سے لائی گئی ہو۔ بعض لوگوں نے موازن کو موزون کی جمع بھی کہہ دیا ہے۔ یا
تعدد وزن کی وجہ سے جمع لائی گئی ہو۔ کہ ایمان و عقائد کا وزن الگ اور اعمال کا الگ ہو۔ یا اجزاء
میزان کے اعتبار سے ہو۔ یا ایمان کی الگ ترازو ہو اور اعمال کی دوسری۔ اور مافوق الواحد پر جمع کا
اطلاق کیا گیا ہو۔ یا اس ترازو کی عظمت کی وجہ سے جمع کا لفظ لایا گیا ہو۔ سلیمان جبل نکھتے ہیں۔

فان الصحیح انہ میزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسد مخصوص لہ
کفتان وعمود کل کفة قدر مابین المشرق والمغرب ومکانہ بین الجنة والنار کفة الیمنی
للحسنات عن یمین العرش وکفة الیسری للشیئات عن یسارہ۔ (صحیح یہ ہے کہ سب امور
اور تمام اعمال کے لئے ترازو ایک ہی ہوگی۔ اور وہ ترازو ایک مخصوص جسم ہوگا۔ جس میں دو پلٹے اور
ایک ٹونڈی ہوگی۔ ایک پلٹا بقدر مشرق تا مغرب وسیع ہوگا۔ اور اس ترازو کے قائم ہونیکی جگہ
جنت و دوزخ کے درمیان ہوگی۔) تفسیر کبیر میں حضرت حسن بصری کا قول نقل کیا گیا ہے کہ وہ

جبریل کے ہاتھ میں ہوگی) اس کا داہنا ہاتھ پڑائیکیلوں کے لئے عرش کی داہنی جانب اور بائیں ہاتھ پڑائیکیلوں کے لئے عرش کی بائیں جانب ہوگا۔ وہ خدا دہی میں اس کی کتاب الاحادیث۔
 دوسرے دن انصاف کیساتھ ہوگا۔ جس کی نیکیوں کا وزن زیادہ ہوگا وہ جنتی اور کامیاب اور وہ تو
 دوزخی اور عذاب شدید کا مستحق ہے۔ اور حساب میں کوئی وقت و پریشانی یا غلطی مخلوق کو تو ہرگز
 ہے، مگر خالق کائنات علیم و خیر ہے غلطی ہو سکتی ہے، نہ وہ ظلم و زیادتی کریگا، نہ اس پر دشوار
 ہوگا۔ وگھٹی پٹا حاسبین۔ چوتھی آیت میں صود پھونکے جانیکا ذکر ہے۔ اس صود سے مراد وہ صود
 (نفع ثانیہ) ہے جو اول صود سے چالیس سال بعد مردوں کو زندہ کرنے کے لئے پھونکا جائیگا جسکی
 تفصیل احادیث میں ہے۔ دوسری بات یہ بتلانی گئی کہ وہاں رشتے اور تعلقات سب ختم
 ہو جائیں گے۔ کوئی کسی کے کام تو کیا آتا کسی کا حال چال اور خیر خیریت بھی معلوم نہ کر سکیگا سب کو
 اپنی اپنی پڑی ہوگی۔ پھر دن و حساب کے بعد جب جہنمی جہنم میں چلے جائیں گے تو آگ ان کو جلا
 جلا کر خراب کر ڈالے گی۔ قبیح اعمال اور سیاہ کفر و شرک کے نتیجہ میں ان کی صورتیں بگڑ جائیں گی۔
 اوپر کا ہونٹ پیچ کھوٹری تک سکڑ جائیگا، اور نیچے کا ناف تک لٹک جائیگا جیسا کہ حدیث میں
 آیا ہے۔ ان آیات میں دو چیزیں تمھاری تفصیل طلب ہیں۔ ایک آخرت اور اس کا یقین، دوسرے
 وزن اعمال تفصیل کی تو گنجائش نہیں۔ البتہ بقدر ضرورت و ضاحت ضروری معلوم ہوتی ہے۔
 بغور مطالعہ کیجئے۔ ان چیزوں کے بیان کی اس دور پر فتن اور انکار و صداقت کے ماحول میں سخت
 ضرورت ہے۔ اور ہم لوگ خود بھی اپنے یقین کو تازہ اور ایمان کو مضبوط کرنے کے لئے ایمانیات
 کا گہری نظر سے مطالعہ کر کے ان مباحث کو اپنے قلب کی گہرائیوں میں اتار لینے کے سخت محتاج ہیں
 افسوس ہے کہ ہماری جماعت بھی آج خود فراموشی کے کنارے پر جا پہنچی۔ اسے طلبہ عزیز خود کو اور
 اپنی قوم کو ہلاکت کے جہنم سے بچا کر اسلام کے امن و سلامتی کے قلعہ میں محفوظ کرنے کے لئے اپنی
 جوان ہمتوں کو قربان کر دیجئے۔ وَفَقْنَا اللَّهَ فَيَا حَسْم۔

یوم الدین

یوم جزا اس دن کا نام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اعمال کی جزا و سزا دینے کے لئے مقرر کیا ہے۔ دنیا
 جزا و سزا کی جگہ نہیں ہے۔ یہ دارالعمل فرض ادا کرینیکا دفتر ہے۔ تنخواہ یا صلہ وصول کرنیکی جگہ نہیں
 ہے۔ لہذا یہاں کسی کو عیش و عشرت، راحت و دولت سے مالا مال دیکھ کر یہ نہیں کہا جاسکتا
 کہ وہ اللہ کے نزدیک محبوب و مقبول ہے۔ یا کسی کو رنج و مصیبت میں مبتلا پا کر اسکے مقبوع و
 مردود ہونیکا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ جس طرح کسی کو دنیا کے دفتروں، کارخانوں میں اپنا فرض

ادا کرنے میں مصروف محنت دیکھ کر کوئی سمجھدار اس کو مصیبت زدہ نہیں کہتا۔ اور وہ خود بھی مشقت کے باوجود اپنے آپ کو گرفتار بلا و مصیبت نہیں سمجھتا، بلکہ اس محنت کو وہ اپنی کامیابی کا پیش خیمہ تصور کرتا ہے۔ اور کوئی مہربان اگر اس کو اس مشقت سے سبکدوش کرنا چاہے تو وہ اس کو اپنا بدترین دشمن خیال کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اس مشقت کے پس پردہ راحت کے جلوے دیکھ رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس دنیا میں انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام مصائب میں مبتلا رہنے کے باوجود نہایت مطمئن اور بسا اوقات مسرور نظر آتے ہیں۔

فقر میں بھی میں سرسبز فرح و سرور و ناز ہوں۔ حق کا نیاز مند ہوں سب کے بے نیاز ہوں۔ الغرض عیش و عشرت، حق و صداقت کی اور رنج و مصیبت بد عملی کی یقینی دلیل نہیں۔ یہاں کے راحت و آرام اور مصائب و مشکلات کبھی آزمائش اور امتحان ہوتے ہیں۔ جس سے جوہر اصلی و غیر اصلی میں امتیاز کر کے اول الذکر کو نوازنا مقصود ہوتا ہے۔ اور کبھی راحت و آرام مہلت اور طویل اور مصائب بد عملی کے نتائج بھی ہوتے ہیں۔ اعمال خیر و شر کی پوری جزاء و سزا کا یہ دنیا محل نہیں۔ اور یہ بات عدل و انصاف و عقل و دانش نیز انسانی فطرت کے بھی خلاف ہے۔ کہ مجرم کا جرم ظاہر کیے بغیر اور منعم علیہ کا اظہار استحقاق کیے بغیر سزا یا انعام دیا جائے۔ اسلئے ضروری ہے کہ اس عالم کے بعد کوئی ایک دن حساب اور جزا و سزا کا دن ہو جس میں مکلفین کے اعمال کے نتائج ظاہر ہوں، اسی کو یوم الدین۔ یوم الحساب اور یوم القیامت جیسے معنی خیز ناموں کے ساتھ قرآنی آیات اور حدیثی نصوص نے موسوم کیا ہے۔

قیامت و آخرت کا عقلی ثبوت

سب کچھ کے بعد کچھ تو ہونا ضرور ہے۔ سب کچھ کے بعد کچھ نہیں یہ تو کچھ نہیں کوئی بھی عاقل جو کام کرتا ہے تو سب سے اول اس کے ذہن میں اس کی غایت، اس کا نتیجہ و ثمرہ ہوتا ہے۔ ہاں جن کا جوہر عقل صانع ہو چکا یا جن کی عقل بے حس میں گم ہے، ان کی نظر کے سامنے اگر نتائج نہ ہوں تو کوئی حیرت کی بات نہیں۔ بہر حال اہل عقل کوئی بے نتیجہ اور غیث کام ہرگز نہیں کرتے۔ تو خالق عقل و مالک کل کس طرح ایسا کام کریگا جو بیکار و فضول اور بے نتیجہ ہو۔

کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ ہم نے تم کو یہی بیکار پیدا کر دیا ہے اور یہ کہ تم ہماری بارگاہ میں واپس نہ کیے جاؤ گے۔ سو بلند و برتر ہے اللہ جو حقیقی بادشاہ ہے۔

اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّا خَلَقْنٰكُمْ عَبَثًا وَاَتُكْمَرُ الْاِنَّا لَا تُرْجَعُوْنَ ۚ فَتَعْلٰی اللّٰهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ۔

(پ ۱۸ ع ۶)

بہر حال قیامت کا نہ آنا اور حساب و جزا و سزا کا نہ ہونا عقل و دانش کے خلاف اور اللہ کے عدل

وحاکیت و مالکیت کی شانِ عالی کے قطعاً منافی ہے۔ مرنے کے بعد اٹھنا اور ما بعد الموت کے جملہ احوال حق ہیں۔ جس نے اول بار پیدا کیا وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی مکمل قدرت رکھتا ہے۔ کسی چیز کا اول ایجاد کرنا دشوار ہوتا ہے، پھر اس کا بسانا اتنا خشک نہیں ہوتا۔ اللہ کے لئے نہ اول پیدا کرنا دشوار تھا نہ دوبارہ۔ اگر کوئی کوتاہ عقل اتنی موٹی بات نہ سمجھ سکے، تو اس کی قدرت کے جلوے کھلی آنکھوں سے اس کائنات میں دیکھے۔ سورج، چاند، ستاروں کے طلوع و غروب کا سلسلہ شب و روز کی آمد و رفت، اللہ کی قدرت کا ملہ پر سلسل و لائیل بھی ہیں۔ اور ان میں سے ہر ایک یقیناً آخرت کے مبلغ بھی۔ بہار کے بعد خزاں اور خزاں کے بعد بہار میں قدرت حق کے جلوے اور حیات و موت اور حشر کے کھلے نمونے نہیں اور کیا ہیں؟ چلے پھرتے انسانوں کا آغوشِ شب میں محو خواب ہو جانا اور پھر صبح بیدار ہو کر میدانِ حیات میں مصروف عمل ہو جانا کیا اس یقین کا روشن ثبوت اور اہل عقل کے لئے عبرت ک درس نہیں؟

کم از کم اگر یہ تمام کائنات میں پھیلے ہوئے مظاہر قدرت امکانِ حشر و نشر ہی تک کسی زوی عقل واپ کو پہنچا سکتے ہوں تب بھی اس پر یقیناً آخرت کا باب ضرور کھل جائیگا۔ بشرطیکہ وہ اپنی کمزور عقل پر تھوڑا سا دباؤ اور ڈال دے۔ دیکھیے اگر کسی ممکن چیز کے بارے میں کوئی اچھا آدمی خبر دیتا ہے کہ وہ ممکن کام ہو گیا یا اس کے ہونیکا قطعی فیصلہ ہو گیا تو اس کا بلا پس و پیش یقین کر لیا جاتا ہے مثلاً آدمی کو موت آنا ممکن ہے۔ ایک معتبر شخص آپ سے کہتا ہے کہ آج صبح زید جو سخت بیمار تھا مر گیا۔ تو آپ فوراً متاثر ہوں گے اور یقین کر کے اس کی موت کا اعلان کرنے لگیں گے۔ اگر کسی کو اس خبر میں تردد ہوگا تو آپ اس معتبر شخص کا فوراً حوالہ دیں گے۔ اسی طرح اگر کسی کی شادی کی بات چیت چل رہی تھی، کوئی معتبر اور سچا آدمی کہتا ہے کہ: محرم الحرام جمعہ کے دن شادی ہونا طے ہو گیا ہے تو اس کا آپ یقین کر لیں گے۔ اور پورے اعتماد کے ساتھ احباب و متعلقین سے اس کا تذکرہ کریں گے۔ اور کسی کو تردد و پیش آنے کی صورت میں آپ اسی معتبر و معتمد علیہ سچے انسان کا حوالہ دیکر مخاطب کو مطمئن کر دیں گے۔ اب کان کھول کر سنیں۔ ادنیٰ سے ادنیٰ عقلمند انسان اس بات کو ضرور تسلیم کرتا ہے کہ ہمارے پیدا کرنے والے کو دوبارہ پیدا کرنے کی قدرت ہے۔ یعنی قیامت و حشر و نشر وغیرہ سب ممکن ہیں۔ اور اس کے ثبوت کی خبر دینے والا ایک سچا انسان نہیں بلکہ ایسے سوا لاکھ معصوم اور سچوں کی عظیم جماعت پوری بصیرت و طاقت کیساتھ آخرت کے برحق ہونیکا اعلان کر رہی ہے جنکے دشمن بھی ان کی صداقت کا یقین رکھتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ مالک الملک نے اس کا ایک دن مقرر کر دیا ہے۔ پھر کروڑوں اور اربوں کی تعداد میں سچے انسانوں نے ان کی آواز پر پوری قوت کے ساتھ اس اعلان کو ہر انسان کے کانوں تک پہنچایا۔ ہم بھی اُن پاکیزہ و پاکباز ہستیوں کا

حوالہ دیتے ہوئے جن پر صداقت منتم ہے ہر اس شخص کو مطمئن کرنا چاہتے ہیں جو صداقت و حقیقت کا اقرار و اعتراف کرتا ہے۔ لیکن یہاں اگر بد نصیب انسان اس مسئلہ اصولی منکر کو بھول جاتا ہے پھر دنیا کے شہروں اور ان کے حالات کا یقین سڑے ہوئے جھوٹے انسانوں کی زبانی منکر اور غیر معتبر اخبارات کی غیر مصدقہ خبروں کو ٹھکر یقین کرنے والے بد قسمت آدمی استعد یقین چیز کے صاف منکر ہیں جس کے انکار سے عقل بھی انکار کرتی ہے۔ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ هَادٍ جس کو اللہ ہی گمراہ کر دے اس کو کون ہدایت دے سکتا ہے۔

این سعادت بزور بازو نیست • تانہ بخش خدائے بخشندہ

یقین آخرت ہی روح زندگی ہے

اسلامی عقائد میں یقین آخرت ایک ایسا انقلابی عقیدہ ہے جس نے دنیا کی کایا پلٹ کر دی۔ اور جس نے آسانی علم پر عمل کرنیوالوں کو پہلے اخلاق و اعمال میں اور پھر دنیا کی سیاست میں بھی تمام عالم کے مقابلہ میں ایک امتیازی مقام عطا فرمایا۔ یہ ایسا عقیدہ ہے جو توحید و رسالت کی طرح حضرت آدمؑ سے لے کر نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام شریعتوں میں مشترک و متفق علیہ جلا آ رہا ہے۔ جن لوگوں کی نگاہیں اس عالم ناپائیدار کی حدود میں محدود ہیں، اور مابعد الموت کا ان کو یقین نہیں وہ جھوٹے سچ حرام و حلال کے امتیاز کو اپنی عیش و عشرت میں غلغلہ انداز نہیں بنا سکتے۔ جس کے نتیجہ میں وہ اپنی نفسانی خواہشات پر اپنی دنیا کو آخرت ہی کو نہیں بلکہ اپنے تمام ابنائے جنس کے راحت و سکون کو بھیجیٹ چڑھا دیتے ہیں۔ حکومت کے تعزیری قوانین ان کو جرائم سے باز رکھنے میں بے بس ثابت ہوتے ہیں۔ انسان کو اگر کوئی چیز خلوت و جلوت میں جرائم سے روک سکتی ہے یا عظمت حق و شفقت خلق پر آمادہ کر سکتی ہے وہ صرف آخرت کے دن احکم الحاکمین کی عظیم عدالت میں زندگی کے ایک ایک لمحہ کی جوابدہی کا یقین ہے اور بس۔ دنیاوی قوانین سڑکوں پر کو کسی درجہ میں چل سکیں خلوتوں میں وہ نہیں چلا کرتے۔ قلوب بنی آدم پر ان کی عظمت کی چھاپ نہیں لگتی۔ خلوت و جلوت قلب و قالب پر برابر نافذ ہونی والا قانون وہی اور صرف وہی ہو سکتا ہے جس کا جلی عنوان عقیدہ آخرت اور "مابعد الموت پر یقین" ہو۔

یہی وہ عقیدہ تھا جس پر عمل کرنے کی وجہ سے اسلام کے ابتدائی دور میں ایسا پاکیزہ معاشرہ پیدا ہوا کہ مسلمانوں کی صورت اور ظاہری معاملات ہی دیکھ کر لوگ دل و جان سے اسلام کے محروم ویدہ ہو جاتے اور اپنی زندگی کو انسان و انسانیت کے لئے سراپا امن و سلامتی اور شفقت و رحمت بنا کر دنیا کے سامنے پیش کر دیتے تھے۔ اگر اس مختصر سی تحریر میں فکر و نظر کو

کام میں لایا جائے تو ایک انصاف پسند انسان یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتا کہ واقعی نظامِ عالم کی مکمل کامیابی اور انسانی زندگی کی حقیقی روح اگر ہے تو یہی، عقیدہ آخرت ہے۔ کاش آج کا ترقی یافتہ انسان جو اپنی محنتوں سے چیزوں کو قیمتی بنا رہا ہے ایسے زریں یقین کو اپنے دل میں جما کر پورے عالم انسانیت کو دعوت دے۔ اور انسانوں کو قیمتی بنانے پر اپنی محنتوں کو کام میں لائے۔ اور اس طرح وہ اپنی ذات کو بھی قیمتی بنائے۔

وزن اعمال

مذکورہ چاروں آیات میں سے تین آیتوں میں اعمال کے تولے جانے کا ذکر ہے۔ "الْوِزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ" یعنی بھلے بُرے اعمال کا وزن ہونا اس دن حق اور صحیح ہے۔ اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ لوگ دھوکہ نہ کھائیں کہ وزن تو ان چیزوں کا ہو سکتا ہے جن میں بوجھ ہو۔ اعمال تو اعراض ہیں، ان کا وزن کیسے ہو سکے گا؟

اس شبہ کا جواب پہلے علماء نے کئی طرح سے دیا ہے۔ اور ہر ایک نے اپنے جوابات کی تائید میں آیاتِ قرآنیہ اور نصوصِ حدیثیہ پیش کی ہیں۔ جن کو آپ بڑی کتابوں میں پڑھ لیں گے۔ یہاں اجمالاً اور اشارۃً اس سلسلہ میں کچھ مختصر و بقدر کفایت تحریر سے زیادہ گنجائش نہیں تفصیلات ہمارے رسالہ "بخاری شریف کی آخری حدیث" میں ملاحظہ کیجئے۔ حاصل ان کا یہ ہے کہ

(۱) بعض علماء کہتے ہیں کہ ہمارے اعمال دو سکر عالم میں اچھی یا بُری شکلیں اختیار کر لیتے ہیں ان شکلوں کو میزان میں رکھ کر تولایا جائیگا۔ بہت سی احادیث میں اعمال کے اچھی یا بُری صورتوں میں قبر و حشر میں ظاہر ہونیکا ذکر وارد ہے۔ اور حضراتِ صوفیہ دنیا ہی میں اس کا مشاہدہ کر لیتے ہیں۔ چنانچہ شیخ محی الدین بن عربی فتوحاتِ مکیہ میں لکھتے ہیں کہ آوازوں کا صرف وجود نہیں بلکہ ان کی شکلوں کا بھی مشاہدہ کرتا ہوں۔ (ترجمان السنۃ ص ۲۸۵)

(۲) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نامہ اعمال تولے جائیں گے۔ یہ لوگ حدیثِ بلاقہ وغیرہ سے استدلال کرتے ہیں جن میں ایک چھوٹے سے پرچہ کا ننانوے بڑے بڑے دفتروں سے زیادہ بوجھل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

(۳) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ خود صاحبِ عمل کو تولایا جائیگا۔ چنانچہ بخاری و مسلم میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن بعض موٹے آدمی آئیں گے، جن کا وزن اللہ کے نزدیک مجھر کے پر کی برابر بھی نہ ہوگا۔ اور اس کی شہادت میں آپ نے قرآن کریم کی آیت "فَلَا تَقْبَلُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَرْئًا" پڑھی۔ نیز حضرت عبداللہ بن مسعود کے مناقب میں یہ حدیث موجود ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کی ٹانگیں بظاہر کتنی پتلی ہیں لیکن

قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے قیامت کی میزان میں ان کا وزن اُحد پہاڑ سے بھی زیادہ ہوگا۔ وغیرہ

(۴) حافظ ابن کثیر نے یہ تمام اقوال اور ان کی تائیدات میں نصوص ذکر فرما کر لکھا ہے کہ ان تمام روایات حدیث سے وزن اعمال کی کیفیت مختلف معلوم ہوتی ہے۔ ممکن ہے کہ وزن مختلف صورتوں سے کئی بار کیا جائے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ پوری حقیقت ان چیزوں کی اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔ نیز عمل کرنے کے لئے اس حقیقت کا جاننا ضروری بھی نہیں صرف اتنا ہی کافی ہے کہ ہمارے اعمال کا وزن ہوگا۔ نیک اعمال کا پلہ ہلکا رہا تو عذاب کے اور بھاری ہو گیا تو ثواب و نجات کے مستحق قرار پائیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کسی ایمان والے کو اپنے فضل سے یا کسی بندہ مقبول کی شفاعت سے معاف کر دیں تو یہ اور بات ہے۔ یعنی یہ عدل سے آگے فضل کی شان ہے۔

(۵) توحید در رسالت کے ماننے والے کے لئے تو صرف اتنی بات ہی بہت کافی ہے کہ اللہ جل شانہ مالک الملک قادر مطلق ہیں۔ یہ کیا ضروری ہے کہ جس چیز کو ہم نہ تولیں کہیں حق تعالیٰ شانہ بھی نہ تولیں کہیں اور جبکہ صریح آیات قطعہ اور کثیر روایات صحیحہ میں اعمال کے تولے جانے کا ذکر ہے تو ہمارے لئے کسی شک شبہ کی گنجائش ہی نہیں۔ اور ایمان کا لفظ اصنافاً سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا اور اَمْتًا وَصَدَقْنَا کے سوا کیا ہے؟ اس کے علاوہ قلب مومن کو مطمئن کرنے کے لئے نہ تو کوئی اور دلیل درکار ہے اور نہ اس کو اس راہ میں عقلی جھوٹوں پر سواری کی ضرورت پیش آتی ہے۔ مگر مادون قسم کے ذہن والے جو عموماً اپنی زبانوں سے مسلمان ہونیکا جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں۔ اور ہر چیز کو وہ اپنی عقل کوتاہ کی ترازو میں تولنا چاہتے ہیں، بیچارے اپنی جہت پسند طبیعت سے مجبور ہیں۔ انکی ریسرچی ذہنیت اللہ و رسول کے ارشادات پر قناعت نہیں کرتی۔ اور یہ ٹھکلی ہوئی حقیقت ہے کہ جس کو اعتقاد ہوتا ہے اسی کو اعتبار ہوتا ہے۔ تاہم ایسے لوگوں کے لئے مجبوراً چند سطریں سیاہ کرنی ہی پڑیں گی۔

منوجہ ہو کر آپ مشاہدات کے عالم پر نظر ڈالیے اور دیکھیے کہ اس عالم دنیا میں بڑی سے بڑی اور چھوٹی سے چھوٹی چیزوں کے تولنے کی ترازو میں موجود ہیں۔ بڑے بڑے ٹکڑے ٹکڑے تولنے کی ترازو میں، غلہ کی بوریاں تولنے کی ترازو میں، تھوڑا غلہ تولنے کی چھوٹی ترازو میں، معمولی سودا سلف تولنے کی ترازو میں، سونا، چاندی تولنے کی ترازو میں، اور آگے دیکھیے تو ٹرک تولنے کی ترازو میں، ریل گاڑیاں اور ہوائی جہاز وغیرہ تولنے کی ترازو میں۔ یہ تمام ترازو میں مجسم چیزوں کو تولنے کے لئے انسانوں نے ایجاد کی ہیں۔ لیکن ان میں بھی اتنا بڑا فرق ہے کہ ایک چیز کی ترازو دوسری چیز میں استعمال نہیں ہوتی۔ مثلاً لکڑا تولنے کی ترازو میں سونا نہ تلے گا، ورنہ وارے سے نیارے ہو جائیں گے۔ اسی طرح سونے چاندی، غلہ کی ترازو میں لکڑیاں نہ تلیں گی، اور لکڑیوں والی میں ریل گاڑی اور جہاز نہ تلیں گے۔ بڑی بڑی گاڑیاں

اور جہاز تولنے کی ترازو ان کے انجنوں میں فٹ ہوتی ہے۔ اسی ترازو (میٹر) سے یہ چیزیں تولی جاسکتی ہیں آگے اور بڑھتے تو آپ کو ہوا تولنے کے آلات، سردی اور گرمی تولنے کی مشینیں ملیں گی۔ اب ان عقل کے پستلوں سے پوچھیے کہ اگر اعراض نہیں تل سکتے، صرف اجسام ہی تل سکتے ہیں تو سردی گرمی کیا جسم ہیں؟ جو تولی جاتی ہیں۔ سائنس کی ترقی کے اس دور میں بھی وزن اعمال کا یقین نہ کرنا حیرت و تعجب کی بات ہے۔ ان عقل کے بندوں کو یہ معلوم نہیں کہ عقل میں کسی چیز کا نہ آنا اس بات کی دلیل نہیں کہ وہ چیز موجود نہ ہو، یا وجود میں نہ آسکے۔ بیشمار عقلا نے خود اپنے آپ کو نہ سمجھتے ہوئے بھی خود کو موجود مانا ہے اب سے چند سال قبل لوگ ٹیلی وژن جیسی ایجاد کا یقین نہیں کر سکتے تھے، آج آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ ایک عرصہ پہلے لوگ اس بات کا یقین نہیں کر سکتے تھے کہ انسان ہوا پر اڑ سکے گا، مگر اب یہ بات حیرت انگیز نہیں رہی۔ بہر حال غیر صادق نے جو خبر دی ہے وہ یقینی ہے۔ اور عقل میں نہ آنا عقل کے کوتاہ ہونے کی دلیل ہے نہ کہ خبر کے غلط ہونے کی۔ اگر ہاتھی کسی کی جھونپڑی میں نہ آسکے، اور وہ اسکو اس میں گھسانا چاہتا ہے تو یہ اس کی جھونپڑی کی کوتاہی اور جھونپڑی والے کی بیوقوفی ہے۔ بغیر جھونپڑی میں داخل کیے ہوئے اس کو اپنی جھونپڑی کی کوتاہی اور ہاتھی کے وجود کی عظمت تسلیم کر لینی چاہیے۔ لوگ تو دنیا ہی میں اپنی عقل سے عام طور پر وزن کرتے ہیں۔ اپنے یہ کہتے ہوئے سنا ہو گا کہ فلاں شخص بہت بھاری عالم ہے۔ فلاں شخص بہت بڑے بزرگ ہیں، تو کیا عالم صاحب کو تول کر دیکھا ہے، یا بزرگ صاحب کو میٹر سے ناپ کر دیکھا ہے۔ نہیں نہیں یہ ناپ تول عقل کی ترازو سے ہوتی ہے جس میں نہ پلڑے ہیں نہ ڈنڈی ہے۔ کہتے ہیں کہ فلاں شخص کی بات وزنی ہے، فلاں شخص کا کام بہت بھاری ہے۔ فلاں صاحب بہت بھاری بھر کم ہیں۔ لیجئے یہ دنیا کے انسان اعمال و اقوال اور صفات کو تول رہے ہیں۔ ان پر کوئی شک و شبہ نہیں کرتا۔ بلکہ سب ایسی باتوں کی تصدیق کرتے ہیں۔ اور اگر قرآن و حدیث اعمال کے وزن کی اطلاع دیں، اور نبیوں کا سچا اور معتبر گروہ خبر دے تو یہی لوگ کہتے ہیں کہ ہماری عقل میں یہ بات نہیں آتی۔ اسلئے ہم نہیں مانتے، یہ حماقت نہیں تو اور کیا ہے۔

(ف) اَلْمَلٰٓئِکَةُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰہِ میں یہ بات یاد رکھیے کہ ملک تو آج بھی اور اس دن بھی اللہ ہی کا ہے۔ اس میں کوئی شریک نہیں۔ لیکن یہ فرما کر کہ "اُس دن سلطنت اللہ ہی کی ہوگی۔ ان لوگوں کے خیالات کی تردید کی گئی جو اس سبز باغ میں جیا کرتے ہیں کہ ہمکو فلاں بخشوا لیں گے، اور فلاں شفاعت کر لیں گے اور اس خیال سے مطمئن ہو کر ایمان و عمل سے بیگانگی کی راہوں پر دوڑتے رہتے ہیں۔ اور جو مَوْلٰی شَفَعًا تَعْبُدُ اللّٰہَ جیسے نعروں کے سہاروں پر جیتے ہیں، یا جس طرح دنیا میں سفارشیوں اور طاقتوں کے بل بوتے پر وہ اپنے مسائل حل کر لیتے ہیں۔ آخرت کو اس پر قیاس کیے بیٹھے ہیں۔ تو اس آیت میں فرما دیا گیا کہ اس کے ملک و اختیار میں اس دن کسی کی شرکت نہ ہوگی وَلَا یَشْفَعُ عِنْدَہٗ

الایمان اور اس کے پاس اس کی اجازت کے بغیر کوئی سفارش کرنے کے لئے لب بھی نہ ہلا سکیگا دوسری بات یہ بھی ہے کہ دنیا میں بہت سے میرا ملک، میرا مال، کانعرو لگا رہے ہیں، وہاں ایسا بھی کوئی نہ ہوگا کہ یہ کہہ سکے کہ میں بادشاہ ہوں یا دولتمند، بلکہ باری تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے: **لَیْسَ الْمَلِكُ الْیَوْمَ** (اے ملک و بادشاہت پر اترنے والو! آج ملک کس کا ہے؟ اور ایک طویل عرصے کے بعد خود ہی ارشاد فرمائیں گے: **لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** آج ایک زبردست اللہ ہی کی بادشاہت ہے۔

(۱۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا **كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي** ڈو کلمے ہیں جو رحمن کے نزدیک محبوب، زبان پر ہلکے پھلکے ہیں (اور) اعمال کی ترازویں وزنی **الْمِيزَانِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ** {بخاری شریف ص ۱۲۹} ہوں گے۔ سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم {مشکوٰۃ شریف باب ثواب التضرع}

لغات

سُبْحَانَ اللَّهِ۔ سَبَّحَ تَسْبِيحًا نماز پڑھنا، سُبْحَانَ اللَّهِ کہنا، سَبَّحَ اللَّهُ۔ اللہ خدا کی پاکی بیان کرنا۔ سَبَّحَ سَبَّحًا (ف) اپنی معاش کے لئے تصرف کرنا، سونا، آرام کرنا، دُور تک نکل جانا سَبَّحًا سَبَّاحًا فی الماء تیرنا۔ سُبْحَانَ سُبْحَانَ کہنا السَّبْحَةُ دُعا، نقل نماز۔ سُبْحَةُ اللہ اللہ تعالیٰ کا جلال ہے سَبَّحَ سُبْحَاتُ سُبْحَانَ اللہ کا ترجمہ ہے میں عیوب و نقائص سے اللہ کی پاکی بیان کرتا ہوں وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا فِي سُبْحَانِكَ یعنی جو تیرے نفس میں ہے اس کا تو زیادہ جانتے والا ہے۔ تَسْبِيحًا تَسْبِيح کے کلمات جو تَسْبِيحٌ۔ تَسْبُوْهُ باری تعالیٰ کی صفات میں سے ہے۔ مُسَبِّحًا سَبَّاحًا انکشت شہادت سَبَّحَلَّةٌ سَبَّحَلٌ۔ سَبَّحَنَ سُبْحَانَ اللہ کہنا الْعَظِيمُ (ک) بڑا ہونا عظیم بڑا ج عَظَمَاءُ، عَظَامٌ۔ عَظَمٌ۔ عَظَمٌ الامر علیہ و شمار ہونا عَظَمَ عَظَمًا (ب) اکتلا کتے کو ہڈی کھلانا الرَّجُلُ ہڈی پر مارنا تَعَظَّمَ تکبر کرنا وغیرہ۔

ترکیب

كَلِمَتَانِ موصوف **حَبِيبَتَانِ** صیغہ صفت **إِلَى الرَّحْمَنِ** متعلق صفت اول۔ اسی طرح **خَفِيفَتَانِ** عَلَى اللِّسَانِ صفت ثانی اور **ثَقِيلَتَانِ** فِي الْمِيزَانِ صفت ثالث مبتدا۔ اور آگے جو **كَلِمَتَانِ** کا مصداق ہے وہ خبر ہے۔ یا **كَلِمَتَانِ** مبتدا کیونکہ مخصوص کلمے مراد ہیں۔ اور اگر نکرہ بھی مانو تو جب مفید ہو تو مبتدا بن سکتا ہے۔ اور آگے تین خبریں ہیں۔ اور **كَلِمَتَانِ**

کے مصدر اق کی جدا ترکیب حسب ذیل ہوگی اَحْمَدُہَا سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ وَثَانِیَہَا سُبْحَانَ اللہِ الْعَظِیْمِ۔ بتاویل ہذہ سُبْحَانَ اللہِ وَبِحَمْدِہِ میں سُبْحَانَ مصدر لازم النصب ہے۔ اور اسکا فعل اُسْبَحَ محذوف ہوتا ہے۔ نیز سُبْحَانَ لازم الاصافۃ ہے۔ ترکیب یہ ہوئی۔ اُسْبَحَ فعل بافاعل سُبْحَانَ مصدر مضاف اپنے مضاف الیہ (لفظ اللہ) مفعول بہ سے ملکر مفعول مطلق۔ جملہ فعلیہ وجمدہ میں واو حالہ ای متلبساً بحمدہ اس کا ذوا کمال۔ اُسْبَحَ میں ضمیر انا ہے اور تقدیر عبارت یہ ہوگی اُسْبَحَ متلبساً بحمدی لہٰی من اجل توفیقہ اور ممکن ہے کہ اس واو کو واو عاطفہ مان لیں تو تقدیر عبارت اُسْبَحَ اللہِ واتلبس بحمدہ۔ ویمثل ان الحمد مضافاً للقاعلی والمراد من الحمد لازمہ او ما یوجب الحمد من التوفیق ونحوہ ویمثل ان یکون الباء متعلقہ بحذوف متقدّم والتقدیر واشی علیہ بحمدہ فیکون سُبْحَانَ اللہِ جملہ مستقلہ وجمدہ جملہ اُخری مستقلہ فان قلت ما الحمد قلت لتعریفات کثیرۃ عند اهل العلم والعمدۃ فیہا الذی رقتہ فی صدر ہذا الکتاب ای هو الشناء باللسان علی جمیل الاختیار علی وجہ التعظیم۔ وبت ترکیب سُبْحَانَ اللہِ العظیم مثل ترکیب سُبْحَانَ اللہِ والعظیم صفت لفظ الجلالۃ۔ واللہ اعلم۔ نسیم احمد غازی مظاہری۔

تشریح

کلمتان سے مراد کلامان ہیں۔ اور کلام پر کلمہ کا اطلاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ کلمہ شہادت کو کلمہ کا نام دیتے ہیں۔ حالانکہ وہ کلام ہے۔ حَبِیْبَتَانِ بمعنی محبوبتان ہے یعنی بمعنی مفعول ہے۔ بمعنی فاعل نہیں (اور فاعل وفعیلۃ کا وزن فاعل و مفعول دونوں کے معنی میں ہوتا ہے۔ مگر بیشتر مفعول کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی مفعول کے معنی میں ہے۔ اور ان کلموں کی محبوبیت قائل کے اعتبار سے ہے۔ یعنی ان کا کہنے والا محبوب خدا ہو جاتا ہے۔ اور اللہ کی محبت بندوں کی محبت کی طرح تاثر و انفعال کا نام نہیں۔ بلکہ اللہ کا بندوں سے محبت کر نیکا مطلب ایصال الخیر الی العبد والتکریم (بندہ کو بخلائی پہنچانا اور اس کو عزت دینا) ہوتا ہے۔

سوال :- وزن فعیل بمعنی مفعول میں مذکر و مؤنث دونوں برابر ہوتے ہیں یقال رَجُلٌ جَرِیْعٌ و اِمْرَاۃٌ جَرِیْعٌ خصوصاً جبکہ اس کا موصوف مذکور ہو تو قاعدہ کی رو سے حَبِیْبَانِ ہونا چاہیے تو پھر تاہیں علامت تانیث کیوں لائی گئی؟

جواب (۱) اس میں تسوئۃ بین المذکر والمؤنث جائز ہے واجب نہیں۔ (۲) اگر وجوب تسلیم کر لیں تو وجوب تسوئۃ صرف مفروض میں ہے نہ کہ مشنی میں۔ (۳) آگے دو لفظ خفیفتان اور ثقیلتان میں

چونکہ تائید تائید کلمات کی مناسبت کے لئے آنی ضروری ہے تو اس کلمہ حَبِیْبَتَانِ پر بھی ان دونوں کی مناسبت کے لئے تار لائی گئی۔ اور خفیفَتان و ثقیلَتان پر تار علامت تائید کا آنا اس لئے ضروری ہے کہ یہ وزن فعیلۃ (ثقیلۃ و خفیفۃ) بمعنی فاعلۃ ہے نہ کہ بمعنی مفعولۃ۔ ایک جواب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس پر تار علامت تائید نہیں۔ بلکہ لفظ کو وصفیت سے اہمیت کی جانب نقل کر لینے کی علامت ہے۔

بعد میں نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ فعل غیر واقع پر تو اس وزن میں تار آتی ہے مثلاً کہتے ہیں خُذْ ذِیْنَكَ اور مراد وہ بکری ہوتی ہے جو ابھی ذبح نہیں ہوئی۔ بلکہ ذبح کے لئے اس کی تعیین کر دی گئی۔ ہاں ذبح ہونے کے بعد اس کو ذبیحہ نہیں کہتے بلکہ ذبیح کہتے ہیں۔ لَئِنْ وَقَعَ عَلَيْهَا فَعَلِ الذَّبْحَ۔ فَاَفْهَمَ فَاتَهُ يَنْفَعُكَ اَيْتُهَا الطَّالِبُ۔

سوال :- باری تعالیٰ کے تمام اسمائے حسنیٰ میں سے اہم رحمان ہی کو کیوں خاص طور پر لایا گیا ہے؟
جواب :- یہاں بندوں پر رحمت خداوندی کی وسعت کو بیان کرنا مقصود ہے۔ اسلئے کہ اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ بندوں کو حق تعالیٰ ایک عملِ قلیل (سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ۔ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ) صرف دو کلموں کے کہنے پر (ثوابِ کثیر عطا فرماتے ہیں۔ اور اسمائے صفات میں کوئی اسمِ رحمن سے زیادہ وسعتِ رحمت پر دلالت کر نہیو لا نہیں ہے۔ اس وجہ سے اسی مبارک اسمِ صفتی کو لانا مناسب ہوا۔

سوال :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کابھوں کی طرح مسجع کلام کرنے سے منع فرمایا ہے۔ مگر اس حدیث میں با رعایتِ بیع پورے طور پر موجود ہے۔ (بیع اس کو کہتے ہیں کہ فقروں کے آواخریکساں ہوتے چلے جائیں)۔

جواب :- بچے اس مسجع کی مانعت فرمائی ہے جس میں تکلف کرنا پڑے جس طرح کا بن لوگ بہ تکلف تکبیدی کیا کرتے ہیں۔ اور ان کلمات میں تکلف نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ رعایتِ بیع بلا تکلف ہوتی ہے۔ اس میں کوئی مباحث نہیں۔

سوال :- یہ دونوں کلمے تو ایک ہی معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ دونوں میں تسبیح کا ذکر ہے۔

جواب :- ایک ہی کلمہ کا تعلق جب دو مختلف چیزوں سے ہو جاتا ہے تو وہ دو جدا جدا چیزیں شمار ہوتی ہیں۔ خواہ وہ تعلق نسبت کا ہو جیسے انسان بجنوری، انسان سہارنپوری۔ یا صفت کا جیسے رجل جلد ہل، رجل عالم یا اضافت کا ہو جیسے غلامِ زید، غلامِ بیکر۔ ان تینوں مثالوں میں ایک ہی چیز کا تعلق دو مختلف چیزوں سے ہونے کی وجہ سے اس میں تعدد پیدا ہو گیا۔ اسی طرح سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ مقید بہ قیدِ حمد ہے۔ اور دوسرا اس قید سے مقید نہیں ہے بلکہ صفتِ العظیم

سے ہے۔ تو ان قیدوں کی وجہ سے ان کو کلماتِ ثنائی (ڈوکلمے) فرمایا گیا۔

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ ڈوکلمے ایسے ہیں جو اللہ کو اتنے محبوب ہیں کہ ان کا کہنے والا بھی اللہ کا رب ہو جاتا ہے۔ اور ان ڈوکلموں کے محبوب ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اللہ جل شانہ کی صفاتِ دو قسم کی ہیں۔ (۱) وجودیہ یا ثبوتیہ جن کو صفاتِ جمالیہ بھی کہتے ہیں جیسے علم و قدرت وغیرہ۔ (۲) صفاتِ عدمیہ یا سلبیہ جن کو صفاتِ جلالیہ اور تنزیہیہ بھی کہتے ہیں۔ جیسے لا شریک۔ لا مثل وغیرہ۔

تو اس حدیث میں تسبیح میں صفاتِ جلالیہ آگئیں۔ اور حمد میں صفاتِ جمالیہ۔ اور دونوں الفاظ مطلق ہیں۔ سبحان کا لفظ بھی تعمیم پر دلالت کرتا ہے یعنی اُنْزِہْہُ عَنْ جَمِیعِ النِّقَاطِیْنِ وَالْعِیُوبِ (میں تمام کمیوں اور عیبوں سے اللہ کے پاک ہونے کو بیان کرتا ہوں) اور لفظ حمد بھی تعمیم پر دال ہے۔ یعنی اَحْمَدُہُ بِجَمِیعِ الْکَمَالَاتِ (میں اللہ کی تعریف کرتا ہوں اس بات کا اقرار کرتے ہوئے کہ وہ تمام صفاتِ کمالیہ سے متصف ہے) اور تخلیہ کیونکہ تخلیہ بطبعاً مقدم ہوا کرتا ہے اسلئے تسبیح کو جو تخلیہ پر دال ہے اس تحمید پر جو تخلیہ پر دال ہے وضعاً (ذکر میں) بھی مقدم کر دیا گیا۔ وَلَا یُخْفِی لُطْفُہُ عَلَی الْقَلْبِ الْبَلِیدِ وَالْبَلِیدُ عَنِیدٌ وَبَعِیدٌ وَبَقِیْتُ نَکَاتٌ کَثِیرَةٌ مِثْلًا تَقْدِمُ لَفْظُ الْجَلَالَةِ لِأَنَّهُ اسْمُ الذَّاتِ الْمُقَدَّسِ الْجَامِعِ لِجَمِیعِ الصِّفَاتِ الْکَمَالِیَةِ وَالْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَوَصْفُهُ بِالْعَظِیمِ لِأَنَّهُ الشَّامِلُ لِسَلْبٍ مَا لَا یَلِیقُ بِهِ وَاثْبَاتٍ مَا یَلِیقُ بِهِ اِذَا الْعَظَمَةُ الْکَامِلَةُ مُسْتَلْزِمَةٌ لِعَدَمِ النِّظَیْرِ وَالْمَثَلِ وَغَیْرِ ذَٰلِكَ الْمَذْکُورِ لِمُتْلَامِ الطَّبَائِعِ الْقَاصِرَةِ وَلَٰئِذَا لَا یَسْعَ الْمَقَامُ لِمِثْلِ هَٰذَا الْکَلَامِ وَهَٰذَا کُلُّهُ مَا خُوِذَ مِنْ حَوَاشِی الْبُخَارِیِّ وَغَیْرَہُ مُلَخَّصًا۔ (واللہ اعلم)

الحاصل یہ دونوں کلمے چونکہ اپنے اندر ایسی عظیم جامعیت رکھتے ہیں کہ ہر قسم کی صفاتِ باری بڑھائی اور تسبیح و تحمید و بیانِ عظمت پر مشتمل ہیں۔ اسلئے حق تعالیٰ کے نزدیک پیارے اور ان کا ورد رکھنے والے بھی اللہ کے پیارے ہیں۔ اسلئے فرمایا کلماتِ حبیبِ ثنائی (لَفْظِ رَحْمٰن) سے ان کلموں کے ثواب کی عظمت و کثرت کی طرف بھی اشارہ ہے) اللہ کو نہایت پسند ہونے کے ساتھ ان میں کوئی وقت نہیں۔ آسانی سے زبان سے ادا ہو جاتے ہیں۔ یاد کرنے میں بھی دشواری نہیں۔ وقت بھی زیادہ خرچ نہیں ہوتا۔ گویا عمل بہت تھوڑا اور آسان ہے۔ اسی لئے خفیفَتانِ عَلَی اللِّسَانِ فرمایا ہے۔ لیکن اس عملِ قلیل پر اللہ نے اجر و ثواب چونکہ بہت رکھا ہے کہ میزانِ عمل ان کے ثواب سے بھر جائیگی اسلئے فرمایا ثقیلَتانِ فِی الْمِیزَانِ لَفْظِ رَحْمٰن سے جس چیز کی طرف اشارہ تھا اس فقرہ میں اس کی صراحت ہے سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَ اللّٰهِ الْعَظِیمِ۔

اس حدیث کی اہمیت کی وجہ سے امام بخاریؒ نے اپنی کتاب بخاریؒ میں اس حدیث پر ختم فرمایا ہے۔ امام بخاریؒ نے آخر کتاب الدعوات

اہمیت و فضیلت

میں ان کلموں کی فضیلت میں حدیث ذکر فرمائی ہے۔ اس میں ہے کہ جو شخص سبحان اللہ و بحمدہ کو یک دن میں سو بار پڑھیں گا اللہ تعالیٰ اس کے سب گناہ معاف فرمادیں گے خواہ سمندر کے جھاگوں کی برابر ہی کیوں نہ ہوں۔ ایک حدیث میں ہے کہ سبحان اللہ و بحمدہ سو بار پڑھنے سے دس ہزار نیکیاں ملتی ہیں۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص سبحان اللہ و بحمدہ کی ایک ایک تسبیح (سو سو بار) صبح و شام پڑھے اس کے سب گناہ معاف ہو جائیں گے خواہ وہ سمندر کے جھاگوں سے بھی زیادہ ہوں۔ ایک حدیث میں ہے کہ سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر سے گناہ ایسے جھڑتے ہیں جیسے (موسم سرما) میں درخت سے پتے جھڑتے ہیں۔ بہت سی حدیثوں میں سبحان اللہ و بحمدہ کو احب الکلام الی اللہ فرمایا گیا ہے۔ ایک حدیث کے یہ الفاظ بھی ہیں سبحان ربی و بحمدہ۔ ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ اللہ نے جس چیز کو اپنے فرشتوں کے لئے پسند فرمایا وہی سب سے افضل ہے۔ اور وہ سبحان اللہ و بحمدہ ہے۔ فرشتوں کا اللہ کی تسبیح و تحمید بیان کرنا قرآن مقدس کی بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص سبحان اللہ و بحمدہ سو مرتبہ پڑھیں گا اس کے لئے ایک لاکھ چوبیس ہزار نیکیاں لکھی جائیں گی۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر تو (روز قیامت) کوئی بھی ہلاک نہ ہوگا فرمایا کہ (بعض لوگ پھر بھی ہلاک ہوں گے) بعض آدمی اتنی نیکیاں لکیر آئیں گے کہ اگر سارے پر رکھ دی جائیں تو وہ بھی دب جائے۔ لیکن اللہ کی نعمتوں کے مقابلہ میں وہ کالعدم ہو جائیں گی۔ البتہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے پھر بھی دستگیری فرمائیں گے۔ ان کلموں کے فضائل احادیث میں بکثرت آئے ہیں۔ ہم نے فضائل ذکر و بخاری شریف سے ملخص کر کے یہ چند کلمات اس لئے لکھ دیئے ہیں کہ طالب علم کے لئے طلب علم کی عظیم مصروفیت خود اپنی جگہ ایک بہت بڑا وظیفہ ہے۔ اس وجہ سے طلبہ کو اپنے تمام اوقات طلب علم ہی میں صرف کرنے چاہئیں۔ ہاں بعد عصر یا ضروریات کے لئے چلت پھرت کے اوقات میں اگر زبان پر یہ کلمے جاری کر کے صبح و شام سو سو بار کو اپنا معمول بنالیں تو سیئات اور غفلتوں کی مکافات بھی ہو جائے، اور رحمت کی رحمت سے خاص نسبت حاصل ہونے کی وجہ سے علم اور اس کی برکات کے دروازے بھی کھل جائیں۔ کیونکہ گناہوں کی کثرت کے سبب حافظے اور ذہن خراب ہو جاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ گناہوں کے کورے کباڑ اور گندگی کو دور کر دیا جائیگا۔ تو حافظہ و ذہن صاف ستھرے اور چمکدار ہو جائیں گے۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ

شَكَوْتُ إِلَى وَكِيعٍ سُوءَ حِفْظِي ۖ فَلَوْصَلَّيْتُ إِلَى تَرْكِ لِلْعَاصِي

(میں نے اپنے استاد وکیع سے حافظہ کے خراب ہونے کی شکایت کی تو انہوں نے تاکید فرمائی کہ گناہ نہ کرو۔)

فَإِنَّ الْعِلْمَ نُورٌ مِّنْ إِلَهِي ۖ وَنُورُ اللَّهِ لَا يُعْطَى لِعَاصٍ

(کیونکہ علم درحقیقت نور خداوندی ہے اور اللہ کا نور نافرمان کو نہیں ملتا)

اگر طالب علم نے اپنی زندگی کا مقصد عظیم تحصیلِ علوم و دینیہ ہی کو قرار دیا ہے تو وہ واقعی طالب علم ہے۔ اور وہ اپنے اس مقصدِ اہم میں کامیابی کے لئے اپنا سب کچھ قربان کر سکتا ہے۔ لیکن اس راہ کا اثر صرف تقویٰ و اخلاص ہی ہے۔ اور اللہ کے خوف سے ترکِ معاصی کا میابی کی شرطِ اول ہے۔

در رہ منزل یلی خطر با ست بجاں = شرطِ اول مگر آنست کہ بمنوں باشی

اور اگر طلب علم کی راہ میں یہ توشہ نہیں ہے تو حصولِ منزلِ علم کا بھی بھروسہ نہیں ہے۔

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَعْشِقْ وَلَمْ تَذَرِ مَا الْهَوَىٰ ۖ فَكُنْ حِجْرًا مِّنَ الْبَيْنِ الصَّخِي جَلَمًا

(تو اگر عاشق نہیں اور نہ عشق کی حقیقت سے باخبر ہے۔ تو تیرے لئے یہی اچھا ہے کہ ایک خشک سخت چٹان کا ٹکڑا بن جائے) بہر حال طلبہ کے لئے یہ دو کلمے ان کی حیاتِ پائیدار کے دو عظیم باب ہیں۔ ان کلمات کا وردِ علم کے در کشادہ کرتا ہے۔ اور علم سے حیاتِ دائمی نصیب ہوتی ہے۔

أَخَوَا الْعِلْمَ حَيَّ خَالِدٌ بَعْدَ مَوْتِهِ ۖ وَأَوْصَالُهُ تَحْتَ التُّرَابِ رَمِيمٌ

(عالم مرنے کے بعد بھی ہمیشہ زندہ ہے۔ گو اس کے اعضاء مٹی میں گھل کر جاتے ہیں)

وَذُو الْجَهْلِ مَيِّتٌ وَهُوَ مَا شِ عَلَى الثَّرَى ۖ يُظَنُّ مِنَ الْأَخْيَارِ وَهُوَ وَعْدٌ يُرَى

(اور جاں مژدہ ہے گو زمین پر چل رہا ہے۔ اور لوگ اس کو زندہ ہی سمجھ رہے ہیں حالانکہ وہ مردہ ہے)

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ

(۱۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَفَاةً عَرَاةً غُرُلًا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ

ارشاد فرماتے تھے کہ لوگ قیامت کے دن ننگے پیروں ننگے بدن، غیر مٹون جمع کئے جائیں گے عرض کیا یا رسول اللہ

الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالَ يَا عَائِشَةُ

کیا مرد اور عورتیں سب اکٹھے ہوں گے ایک دوسرے کو دیکھنے ہوں گے، ارشاد فرمایا اے عائشہ معاملہ بہت

الْأَمْرَ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ - {مسلم شریف ص ۲۸۳ جلد ۲}

سخت ہوگا۔ کوئی کسی کو نہ دیکھ سکے گا۔

{مشکوٰۃ شریف باب البشر ص ۲۸۳}

لغات

محشر (دن ض) جمع کرنا عن وطنہ جلا وطن کرنا۔ العود چھیلنا، باریک کرنا الحشرۃ

کیڑا مکوڑا، یا چھوٹے چھوٹے جانور۔ حشرات۔ محشر لوگوں کے جمع ہونے کی جگہ۔

حفاۃ نسا کی جمع۔ ننگے پاؤں چلنے والا۔ حَفَى حَفَا (س) زیادہ چلنے سے پاؤں گھسنا، ننگے پاؤں چلنا۔

حَقَّ حَقْوَانِ) دینا، روکنا، منع کرنا۔ عَرَاةٌ عَرِيَانٌ اور عَارِيٌّ کی جمع ہے تنگاموٹ عَارِيَّةٌ عَرِيَانَةٌ
 جہ عَوَارٍ و عَارِيَّاتٍ۔ عَرِيٌّ عَرِيَانٌ (س) تنگاموٹا، عیب سے پاک ہونا (ن ص) پیش آنا۔ عَرَاةٌ کھلا میدان
 الْعَرِيَّةُ تنگاپہن۔ عَرَاةٌ اَعْرَالُ کی جمع غیر مختون۔ عَرَاةٌ وہ چمڑا جس کو ختنہ کے وقت کاٹتے ہیں۔ عَرَاةٌ
 (س) غیر مختون ہونا۔ اَعْرَالُ کی مونث عَرَاةٌ جمع عَرَالٌ ہے۔ عَرَالٌ ڈھیلا ڈھالا آدمی۔ بہت لمبائیزہ
 الْيَسَاءُ جمع رافرة آتہ من غیر لفظھا۔ يَنْظُرُ نَظْرًا وَمَنْظَرًا (ن س) إِلَيَّ دیکھنا بغور سے دیکھنا۔
 (ن) فِي الْأَمْرِ سَوْجَانًا۔ اندازہ کرنا۔ اِنْتَظَارُ کرنا بَيْنَ النَّاسِ حکم کرنا۔ فَيَصِلُهُ كَرْنَا۔ لِقَاؤُهُ رَحِمَ كَرْنَا، مدد دینا
 اور بہت سے معنی کے لئے آتا ہے۔ نَظَرٌ نَظَرًا۔ دَانَالِي۔ نَظَرَةٌ مہلت۔ نَظَرٌ نَظَرًا آتہ آتہ۔ آنکھ کی
 پستلی۔ مَنَظَرٌ دیکھنے کی جگہ خوش نما یا بد نما وَكُنَا الْمَنْظَرَةَ بَعْضُ حَقَّةٍ۔ فَرُو۔ جَزَر۔ أَبْعَاضُ جمع بَعْضٌ
 چمڑا واحد بَعْضَةٌ۔ أَشَدُّ سَخَنٌ، کُثْنٌ (ن) قَوِي کرنا۔ بہت مارنا۔ بَانَدُصْنَا کَسْنَا۔ مضبوط باندھنا۔
 مدد کرنا (ن ص) حَلَمَ کرنا (ن ص) قَوِي ہونا۔

ترکیب

يُحْشَرُ فَعْلُ النَّاسِ نَائِبٌ فاعِلٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَرْفٌ حَقَّةٌ عَرَاةٌ غَرَّ لَا يَمْنُولُ

حال جملہ فعلیہ۔ الرِّجَالُ النِّسَاءُ ذواکمال (علیٰ مَا جَوَزَهُ بَعْضُ النِّهَاةِ) جَمِيعًا حال
 ای مجتمعین۔ ذواکمال و حال مبتدا۔ يَنْظُرُ فَعْلٌ بَعْضُهُمْ فاعِلٌ اِلَى بَعْضٍ متعلق جملہ فعلیہ خبر۔ یا
 الرِّجَالُ والنِّسَاءُ مبتدا۔ مختلطون کی ضمیر ہمد سے۔ جَمِيعًا حال خبر اول۔ يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ خبر ثانی۔ یا
 جَمِيعًا يَنْظُرُ کی ضمیر سے حال۔ اور جملہ خبر (وَقَدْ مَرَّاهُ تَمَامًا) الرِّجَالُ سے پہلے ہمزہ استفہام محذوف
 یا اسی کو بِالْمَدِّ الرِّجَالُ پڑھیں۔ یا بالتسہیل پڑھیں۔ ہر طرح جائز ہے۔ بہر حال اس میں معنی استفہام ملحوظ
 ہیں جس پر آئندہ جواب مرتب ہو رہا ہے۔ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ تَرْكِبُ ظَاهِرٌ الْأَمْرُ مَبْتَدَأُ أَشَدُّ مُصِيفٌ
 صفت ان يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ جملہ مبتدأ ذیل مفرد مجرور مِنْ أَشَدُّ کے متعلق ہو کر خبر۔

تشریح

مطلب یہ ہے کہ جیسے لوگ دنیا میں بے سرو سامان آئے تھے کہ نہ بدن پر لباس تھا نہ توشتہ
 مسکین و محتاج بن کر آئے تھے۔ اسی طرح اپنی قبروں سے ایسی حالت میں اٹھیں گے کہ
 ان کے پاس کوئی سرو سامان ہوگا نہ کسی حالت میں تغیر ہوگا۔ ننگے پاؤں، ننگے بدن، غیر مختون میدان
 حشر میں یہ مسکین حاضر ہو جائیں گے۔ اور سب ہی حاضر ہوں گے۔ ایسا نہ ہوگا کہ کوئی شخص قبر کے
 کسی کونے میں چھپا رہ جائے۔ یا کہیں میدان حشر کی بھیڑ بھاڑ میں وہ احکم الحاکمین کی پیشی سے بچ جائے
 کوئی شخص تو کیا بچ سکتا ہے کسی انسان کے بدن کا ایک جز بھی باقی نہ رہ سکے گا۔ دنیا میں ختنہ
 کرا کر جس کھال کو پھینک دیا گیا تھا وہ بھی انسان کیساتھ ہوگی۔ باری تعالیٰ نے فرمایا کَمَا بَدَأْنَا

اَوَّلَ خَلْقٍ يُعَذِّبُهُ وَهَذَا عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا فَعَالِينَ (جیسا ہم نے اول بار پیدا کیا تھا اسی طرح دوبارہ پیدا کریں گے۔ یہ ہمارا حکم وعدہ ہے جس کو ہمیں کرنا ہی ہے)

اماں جان حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جب یہ سننا تو یہ فکر لاحق ہوئی کہ جب ایک میدان میں سب پرہیز ہوں گے تو ایک دوسرے سے کس قدر شرم آئیگی تو آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ایک دوسرے کو دیکھتے ہوں گے۔ اماں جان کا سوال قابل غور اور کمال حیا میں لائق توجہ ہے۔ میدانِ حشر کی دیگر ہونا کیاں بھی قابل التفات تھیں۔ مگر عفت و حجاب کا کس قدر خیال ہے۔ اور کیوں نہ ہوتا۔ انہیں سے کمالات کی وجہ سے تو حق تعالیٰ نے ان کو اپنے حبیب (روحی فداہ) صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے لئے منتخب فرمایا ہے۔ یہ بظاہر ایک چھوٹی سی بات ہے۔ لیکن غور کیا جائے تو یہ ان کے کمال ایمان و عقل کی ایک واضح دلیل ہے۔ جواب میں ارشاد فرمایا گیا کہ اس کا کس کو ہوش ہوگا کہ کسی کی طرف دیکھ سکے۔ اس نفسی نفسی کے عالم میں کوئی کسی کی طرف دھیان نہ کر سکیگا۔ بارگاہِ بے نیاز کی طرف سب کی نگاہیں لگی ہوں گی۔ خود اپنی خیر نہا رہے ہوں گے۔ دنیا میں بھی انتہائی مصیبت کی وقت آدمی کسی کی طرف التفات نہیں کرتا۔ تاک جھانک اور لغویات کی طرف تو انسان کا ذہن فارغ البالی، راحت و آرام اور امن و امان کے اوقات متوجہ ہوتا ہے۔ پیٹ بھرا ہے تو نفس ہرا ہے، اگر دنیا کی پولیس نے کسی کو گرفتار کیا اور اس پر ڈنڈا برسانا شروع کر دیا ہو۔ اور اس مجرم کا تماشا دیکھنے والوں میں بہت سی حسین عورتیں بھی موجود ہوں تو یہ بیٹنے والا انسان گو کتنا ہی بدکردار و جرائم پیشہ شخص ہو مگر اس وقت اس کی توجہ کسی کی طرف نہ ہوگی۔ قیامت کے مقابلہ میں یہ مصیبت نہایت معمولی ہے۔ دونوں میں پہاڑ اور قدہ کی بھی نسبت نہیں۔ تو کیا اس مصیبتِ عظمیٰ کے وقت جبکہ انبیاء علیہم السلام بھی مارے ہیبت کے گھٹنوں کے بل گریڑیں گے۔ کسی کی مجال ہو سکیگی کہ وہ کسی دوسرے اپنے جیسے انسان پر نگاہ جمائے۔ ہرگز کوئی کسی کی طرف نظر نہ کر سکے گا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ صدیق اکبرؓ کی نختِ جگر ہیں۔ والدہ ماجدہ اُمّ رومان بنت عامر بن

عوثر تھیں۔ آپ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا عقدِ نکاح شوالِ سنہ نبوی میں یعنی ہجرت مدینہ سے تین سال پہلے مکہ مکرمہ میں ہوا۔ اور رخصتی مدینہ منورہ میں سنہ ۱ ماہ شوال میں ہوئی (جبکہ ہجرت کو تقریباً ۱۱ ماہ ہو چکے تھے) اسوقت حضرت عائشہؓ کی عمر شریف ۹ سال تھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ مدینہ منورہ میں تشریف آوری سے سات ماہ بعد رخصتی ہو گئی تھی۔ کل ۹ سال حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کا شرف حاصل ہوا۔ وفاتِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے وقت ان کی عمر صرف اٹھارہ برس تھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے علاوہ کسی کنواری سے شادی نہیں کی۔ زبردست عالمہ فاضلہ اور اعلیٰ درجہ کی فقیہہ تھیں۔ حضرات صحابہؓ فقہی مشکل مسائل کو اماں جان سے حل کرتے۔ فصاحت و بلاغت میں مہارت تامہ رکھتیں۔ اور عرب کی تاریخ، عرب شعراء کے اشعار کی حافظہ تھیں۔ آپ سے احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ مروی ہے آپ سے حدیث نقل کرنے والی صحابہ و تابعین کی ایک بڑی جماعت ہے۔ تابعین میں سے حضرت متسوق، حضرت اسود، حضرت سعید بن المسیب، حضرت عروہ بن الزبیر، حضرت قاسم رحمہم اللہ آپ کے مشہور شاگرد ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے علم و فضل، ذکاوت و عقل و غیرہ بہت سے خصوصی کمالات کی بنا پر سب بیویوں سے زیادہ انہیں کے محبت تھی۔ آپائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ عائشہؓ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہے جیسی زرد (رونی اور گوشت ملا کر) ایک لذیذ کھانا بنتا تھا، کی فضیلت تمام کھانوں پر ہے۔ حضرت عروہؓ کا قول ہے کہ علم شعر میں میں نے کسی کو حضرت عائشہؓ سے بڑھ کر نہیں پایا۔ حضرت عائشہؓ اپنی بہت سی خصوصیات پر تحدیثِ نعمت کے طور پر فرمایا کرتی تھیں۔ ارشاد فرماتی ہیں کہ اللہ نے مجھ کو ایسی خصوصیات عطا فرمائی ہیں جن میں کوئی دوسری عورت شریک نہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ نکاح سے قبل جبرئیل علیہ السلام ایک ریشم کے ٹکڑے یا اپنی ہتھیلی میں میری صورت لائے اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ یہ آپ کی بیوی ہوں گی۔ دوسری یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سوا کسی باکرہ عورت سے شادی نہیں کی۔ تیسری یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میری باری میں ہوئی۔ چوتھی یہ کہ آپ کی وفات میری گود میں ہوئی۔ پانچویں یہ کہ آپ میرے گھر میں مدفون ہوئے۔ چھٹی یہ کہ میرے لحاف میں تشریف فرما ہوتے تب بھی وہی نازل ہوتی۔ ساتویں یہ کہ میری برادرت (جبکہ بعض منافقوں نے تہمت لگا دی تھی) آسمان سے نازل ہوئی۔ (ایک مستقل سورت سورۃ نور آپ کی پاکدامنی میں آتری) حضرت یوسف علیہ السلام پر تہمت آئی تو ایک صبی نے اپنے پالنے میں ان کی پاکدامنی کی شہادت دی۔ اور حضرت مریم پر الزام آیا تو نبی (عیسیٰ علیہ السلام) نے ان کی عفت کی گواہی دی۔ اور حضرت عائشہؓ پر بہتان باندھا گیا تو ان کی برادرت و پاکیزگی نہ صبی کی زبانی کرائی گئی نہ نبی کی۔ بلکہ خود حق تعالیٰ نے اپنے کلام مقدس سے ان کی عفت و طہارت کا اعلان فرمایا۔ آٹھویں خصوصیت یہ ہے کہ میں صدیق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ اول کی بیٹی ہوں۔ حضرت اماں جان رضی اللہ عنہا کے مقدس حالات میں علماء نے مستقل کتب میں تصنیف فرمائی ہیں۔ آپ کی وفات شبِ شنبہ ۱۲ رمضان المبارک ۶۸ھ یا ۶۹ھ میں مدینہ منورہ میں ہوئی حضرت ابو ہریرہؓ

قَرَنَ اض) قَرَنَ ملانا۔ باندھنا۔ قَرَنَ (ن) دوڑنے میں پھیلے ٹانگوں کا اگلی ٹانگوں کی جگہ رکھنا۔
قَرَنُ سینگ۔ قَرَنُ ہمسر برابر۔ مقابل۔ شجاعت۔ علم میں نظیر۔ ساتھی جہ اقْران۔

ترکیب

لَتَوَدُّنَّ۔ بفتح الدال صیغہ غائبہ و یضم الدال صیغہ جمع حاضر۔ الحُقُوق۔ بالرفع علی
الاول لکونہ نائب الفاعل وبالنصب علی الثاني مفعول ثان۔ اِلٰی اَصْلِهَا متعلق
اول الشَّائِءِ الْجَلْحَاءِ مرکب توصیفی تَقْدِیْمُ کَا نائب فاعل مِنَ الشَّائِءِ الْقَرَنَاءِ متعلق جملہ فعلیہ
بتاویل مفرد مجرور حسی فاعل اول کَا متعلق ثانی۔ جملہ فعلیہ مقولہ۔ قَالَ مقولہ سے ملکر خبرِ اَن۔ اَن مع اسم
و خبر بتاویل مفرد مبتدا مؤخر۔ مروی عن ابی ہریرۃ خبر مقدم جملہ اسمیہ۔ لَتَوَدُّنَّ۔ جواب لِقَسَمِ
مخذوف وصیغۃ المحاضریں ارجح واقوی روایۃ من الغائبۃ کذا حقیقۃ علی القاری
رَحِمَہُ اللہ فی المِرْقَاۃ۔

تشریح

قیامت کے دن پورا پورا انصاف ہوگا۔ اور بندوں کے وہ حقوق جو دنیا میں ضائع
ہو گئے تھے و لو اتے جائیں گے۔ حتی کہ حیوانات میں بھی ان کی آپس کی زیادتیوں کے
بدلے چکائے جائیں گے۔ مثلاً دنیا میں اگر کسی سینگوں والی بکری نے بے سینگوں والی بکری کو ملدیا ہے
تو اس کو سینگ دیکر اس زیادتی کو نیا بکری سے بدلہ دلوا یا جائیگا۔ اور سینگوں کے ہونے اور نہ ہونے
سے مراد صرف قوۃ وضعف کا مقابلہ ہے۔ حتی کہ اگر مظلوم بکری کے سینگ بھی ہوں تب بھی بدلہ ہوگا۔
اس احکم الحاکمین کی عدالت میں ضعیف قوی اور قوی ضعیف ہوگا۔ اور بندوں کے حقوق باری تعالیٰ
معاف نہ فرمائیں گے۔ ہاں وہ اپنے حقوق میں عفو و کرم کا معاملہ فرمائیں گے۔
سوال: حیوانات کا حشر کیوں ہوگا جبکہ وہ مکلف نہیں ہیں۔ (۲۱) ان کے درمیان بدلے کیوں ہونگے
حالانکہ وہ مکلف نہیں ہیں؟

جواب:- دونوں سوالوں کا سبب اچھا اور اجمال جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان فَعَالٌ لِّمَآ
یُرِیدُ اور لَا یُسْئَلُ عَمَّا یَفْعَلُ ہے۔ اتنا ہم یقین کامل ہے کہ اس حکیم مطلق کا کوئی فعل
حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔ اس میں بھی اس کی کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہوگی۔ اگر یہ سوال ہو کہ حکمت
ہی بتلا دو۔ تو جواب یہ ہے کہ بندوں کو اللہ کی حکمتیں معلوم ہونا ضروری نہیں۔ اور نہ ہم حکمتوں
کے جاننے کے مدعی ہیں، ہم تو اللہ کے بندے ہیں۔ ہمیں ان چیزوں کے پیچھے پڑنے کی ضرورت بھی نہیں
یقین کے لئے خبر اور عمل کے لئے حکم کافی ہے۔ رہی نہ ماننے والوں کی بات، ان کو نہ ہم منوا سکتے
ہیں، نہ یہ ہماری ذمہ داری ہے۔ اور حکمت معلوم بھی ہو جائے تو نہ ماننے والا تو پھر بھی نہ مانے گا۔

الحاصل آیات صریحہ و احادیث صحیحہ میں حیوانات کا محسوس ہونا وارد ہے۔ ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں چنانچہ صبیان و مجانین غیر مکلف ہیں۔ اسی طرح وہ لوگ جنکو دعوت نہیں پہونچی وہ احکام شرع سے معذور ہیں۔ مگر ان کا بھی حشر ہوگا۔ ممکن ہے کہ ان غیر مکلفین اور حیوانات کے حشر میں کوئی مشترک حکمت ہو۔ مثلاً ان غیر مکلفین سے اگرچہ کسی ظلم کا بدلہ غیر مکلف ہونے کی وجہ سے نہ لیا جائے۔ لیکن جن لوگوں سے ان پر زیادیاں ہوئی ہیں، خود ان کے سامنے ظالموں سے قصاص لیا جائے۔ یہ وجہ تو مشترک ہے۔ مگر اس کا جواب کہ حیوانات سے آپس میں کیوں بدلہ لیا جائیگا۔ تو اس میں یہ حکمت ممکن ہے کہ مکلف بندوں کو آگاہ کرنا ہے کہ تمہارے آپسی حقوق ضائع نہ ہونگے۔ بلکہ ظالم کوئی بھی ہو تمہارے یہاں کمال عدل ہے جبکہ غیر مکلف (حیوانات) سے بدلہ لیا جائیگا تو مکلف بندوں کو بدرجہ اولیٰ اور یقیناً نہ چھوڑا جائیگا۔

(۲) بعض لوگوں نے سوال ثانی کا یہ جواب دیا ہے کہ جملہ ارے مراد مظلوم و فقیر اور قرنار سے مراد ظالم غنی ہے۔ لیکن اس جواب میں ارتکاب مجاز ہے۔ اسوجہ سے اچھا نہیں لگتا۔ پھر اس عجیب کی کچھ مرعوبیت بھی محسوس ہوتی ہے۔ جبکہ نصوص صریحہ و صحیحہ میں حشر و قصاص حیوانات مذکور ہے تو کمزور راہوں اور رکبک تاویلات اختیار کرنا یقیناً کید نفس ہے۔ اَعَاذَنَا اللہُ مِنْہ۔

فالحاصل ان هذا القصاص مقابلة لا قصاص تكليف اذ لا تكليف على الحيوانات والبهائم والصحيح انه يؤخذ من الصبيان والمجانين وممن لم تبلغهم الدعوة ومن الحيوانات كذا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(۲۷) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں
قَالَ لَا تَزُولُ قَدَمَا ابْنِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّهِ حَتَّى
آپنے ارشاد فرمایا کہ آدمی کے قدم قیامت کے دن اپنے رب کے پاس (میدان حساب) سے اسوقت تک ہٹ سکیں
يُسْأَلُ عَنْ خَمْسٍ عَنْ عَمْرٍ فِيْمَا أَفْنَاهُ وَعَنْ شَبَابِهِ فِيْمَا أَبْلَاهُ
جب تک اس سے پانچ چیزوں کا سوال نہ کر لیا جائے (۱) زندگی کہاں کھپائی (۲) جوانی کیس مشغلہ میں گزرائی۔
وَعَنْ مَالِهِ مِنْ آيِنِ اكْتَسَبَهُ وَفِيْمَا أَنْفَقَهُ وَمَاذَا عَمِلَ فِيْمَا عَلِمَ۔
(۳) مال کہاں سے کمایا۔ (۴) اور کیس مصرف میں خرچ کیا (۵) اور جو جانا اس پر کیا عمل کیا۔

(ترمذی شریف ص ۶۴)

جنبہ معین

لغات

لَا تَزُولُ - زَوَّلَ (زَوَّلَ) جاتا رہنا۔ پھر جانا، جدا ہونا، ہلاک ہونا، ڈھلنا، ہٹنا۔
 افعال سے متعدی۔ قَدْ مَّا اَضَاقَہ کی وجہ سے نون گر گیا۔ قَدْ مَّا ن تھا۔ یہ قَدْ م کی تثنیہ ہے۔
 پاؤں (مؤنث ہے۔ کبھی مذکر بھی استعمال ہوتا ہے۔ یاد رکھو کہ انسان کے جسم میں جو جھفت اعضاء
 ہیں وہ سب مؤنث ہیں) نیز قَدْ م خاندانی شرافت۔ سُرخ کپڑا۔ مرتبہ۔ قَدْ م اولیت۔ حدوث کی ضد
 قَدْ م پرانا زمانہ۔ اَلْقَدْ م آگے بڑھنا خیر میں یا شر میں۔ قَدْ م بہت اقدام کرنا والا۔ قَدْ م قَدْ م آگے
 گذرنے والا۔ قَدْ م (پاؤں) ج آقَدْ م۔ قَدْ م۔ قَدْ م تصغیر قَدْ م۔ قَدْ م قَدْ م مَقْدَمًا
 قَدْ م مَآئِد (س) سفر سے واپس آنا۔ قصد کرنا۔ قَدْ م مَآ قَدْ م مَآ (س) ولیری کرنا۔ بہادری کرنا۔ آگے بڑھنا
 (ک) پرانا ہونا۔ قَدْ م متعدی۔ تَقْدَمَ لازم۔ عُمَدَ زندگی۔ مسجد گیر جا۔ مسوڑھا۔ دانتوں کے درمیان
 کا گوشت۔ (ن) آباد ہونا۔ کرنا۔ تعمیر کرنا۔ اقامت کرنا۔ زندہ کرنا۔ (ضن) عُمُوْرًا عَمَّا سَرَّہ
 عُمَدَات زندگی بھر کے لئے دینا۔ لازم پکڑنا۔ خدمت کرنا۔ عبادت کرنا (س) لمبی عمر پانا۔ عُمَدَ
 آباد کرنا۔ زندگی بھر کے لئے دیدینا۔ لمبی زندگی پانا۔ زندہ رکھنا۔ اِعْتَمَدَ قصد کرنا، زیارت کرنا۔ عُمَدَ
 عُمَدَ زندگی جہ اِعْتَمَدَ عُمَدَ وہ مکان یا زمین جس کو زندگی بھر کے لئے دیدیا جائے۔ عُمَدَ صیغہ مبالغہ
 بمعنی قوی الایمان، بردبار، صاحب وقار۔ اچھی تعریف۔ موت تک امر و نہی پر قائم رہنے والا۔
 اَفْنَاءُ افعال سے قنار کرنا۔ معدوم کرنا۔ ہلاک کرنا۔ قَنِی فَنَاءُ (س) معدوم ہونا۔ بڑھا ہونا۔ قانی
 بڑھا۔ گھسٹ۔ فَنَاءُ گھر کا صحن جہ اَفْنِیۃ۔ اَبْلَاۃ بوسیدہ کرنا، شجاعت ظاہر کرنا، بلی و بِلَاۃ
 بوسیدہ ہونا۔ تفعیل سے بوسیدہ کرنا۔ مُفَاعَلۃ سے پرواہ کرنا۔ فخر کرنا۔ اِکْتَسَبَ کمانا۔ حاصل
 کرنا۔ طلب کرنا۔ جمع کرنا۔ کَسَبَۃ۔ کَسَبَۃ کَسَبَ کمانی (ض) کمانا۔ حاصل کرنا۔ طلب کرنا۔ جمع کرنا
 کَسُوْبَ کَسَابَ بہت کمانی کرنا والا۔ کَسَابَ وَاَبُو کَسَابَ بھیڑیا۔ اَنْفَقَ خرچ کرنا نَفَقًا نَفَقًا (س) کم ہونا۔
 ختم ہونا۔ خرید و فروخت رائج ہونا۔ نَفُوْقًا (ن) مرنا۔ روح نکلنا۔ سوراخ سے نکلنا۔ گھسنا۔
 نَافَقَ کفر چھپا کر اظہار ایمان کرنا۔ اَنْفَقَ محتاج ہونا۔ خرچ کرنا۔ تو شہ ختم ہونا۔ سامان کو رائج پانا۔

ترکیب

لَا تَزُولُ فعل قَدْ مَّا ابن آدم مرکب ضافی فاعلی یَوْمَ الْقِيَمَةِ مرکب ضافی مفعول فیہ
 مِنْ عَمَلٍ رَئِیْمٍ متعلق اول یُسْأَلُ فعل مجہول ہو ضمیر راجع بسوئے ابن آدم نائب
 فاعل۔ عَنْ خَمْسٍ متعلق جملہ فعلیہ بت اول مفرد مجرور حتی متعلق جملہ فعلیہ۔ عَنْ عَمَلٍ فیما افناہ
 اِی یُسْأَلُ عَنْ عَمَلٍ فی اِی شَیْءٍ اَفْنَاءُ اَوْ فی اَفْنَاءِ عَلٰی اِنَّ مَا اسْتَفْهَامِیۃ اَوْ مصدرِیۃ
 وَ کَذٰلِکَ یَقْدَرُ فیما بعدہ عَنْ عَمَلٍ یُسْأَلُ مَقْدَرُکَ متعلق۔ اَفْنَاءُ فعل فاعل (هو) و
 مفعول بہ ءَ جملہ فعلیہ خبر مبتدأ مَّا بمعنی اِی شَیْءٍ۔ جملہ ہو کر مجرور فی یا اَفْنَاءُ جملہ فعلیہ بت اول مصدر

مُجْرورٌ فِي يَسَّالٍ كَمَا مَتَّلَقَ جَمْلُهُ فَعَلِيهِ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ - وَغَنَ شَبَابُهُ فَيَمَّا أَبْلَاكَ مَعْطُوفٌ وَكَذَلِكَ
عَنْ مَالِهِ الْمَعْطُوفُ وَمَاذَا عَمِلَ الْمَعْطُوفُ جَمْلُهُ مَعْطُوفٌ جَمْلُهُ سَابِقَةٌ سَبَقَتْهُ مِنْ هَرَاكِ جَمْلِهِ
كَوَأَحَدُهَا وَثَانِيهَا وَغَيْرُهُ كِي خَيْرُ مَا لَيْسَ -

تشریح

اس حدیث پاک میں قیامت کے ہولناک منظر کی ایک جھلک سامنے کر دی گئی ہے۔
کہ اس موقف حساب سے جہاں اولین و آخرین تمام انسان ایک کھلے میدان میں
کھڑے ہوں گے۔ ہر خطہ ہر ملک ہر زمانہ کے انسان اس میدان حساب میں حاضر ہوں گے۔ سورج انسانوں
کے سروں کے قریب ہوگا۔ اور شدت تمازت کے سبب پسینہ کے دریا بہہ رہے ہوں گے۔ ہر شخص
اپنے اعمال کی مقدار پسینہ میں غرق ہوگا۔ کسی کے گھٹنوں تک کسی کی ٹانگیں تک کسی کی ناف تک
اور کسی کے سینہ تک کسی کی ناک تک پسینہ ہوگا۔ اللہ کے سب سے زیادہ مقبول و برگزیدہ بندے
انبیاء علیہم السلام بھی لرز رہے ہوں گے اور گھٹنوں کے بل گر پڑے ہوں گے۔ اس موقف حساب سے
کسی انسان کو اپنے قدم ہٹانے کی جرأت نہ ہوگی۔ جب تک کہ وہ وہیں کھڑا کھڑا پانچ مقررہ سوالات کے
جوابات نہ دیدے۔

(۱) اپنی پوری زندگی کے شب و روز کس کام میں خرچ کیے۔ (۲) زندگی کا سنہرا موقع اور قوت عمل کا
ایسا وقت کہ دنیا اور آخرت میں سے جس چیز پر اس جوانی کو صرف کر دیا جائے اسی میں کامیابی بڑھ سکے
اسکے قدم چوم لے۔ اس ہمارے خصوصی انعام (دور جوانی) کو کن کن مشاغل میں گنوا یا۔ (۳) سال
کہاں سے گمایا۔ جو راہیں شریعت نے مقرر کی تھیں۔ ان راہوں سے حاصل کیا۔ یا پیروی نفس کرتے ہوئے
اور ہمارے احکام شریعت کو پامال کرتے ہوئے حلال و حرام کے فرق کو بالائے طاق رکھ کر سود،
رشوت، چوری، دیکیتی، زبردستی، دھوکہ، قریب اور جھوٹ کے راستوں سے مال حاصل کیا تھا
(۴) مال کو کن کن کاموں میں صرف کیا۔ اعمال پر یا ناشائستہ افعال پر۔ اکابر امت فرماتے ہیں
کہ جیسا مال ہوتا ہے ویسا ہی اس کے خرچ کا حال ہوتا ہے۔ حلال کا مال حلال پر اور حرام کا مال
حرام پر خرچ ہوتا ہے۔ (۵) علم دین پر کیا عمل کیا۔ اس ارحم الراحمین نے اپنی انتہائی رحمت و شفقت
سے اس عظیم امتحان کے سوالات کا پرچہ اپنے رسول اکرم رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے
ذریعہ اپنے بندوں تک پہنچا دیا ہے۔ اب بندوں کا کام صرف اتنا رہ گیا کہ اس عمر ناپائیدار
کی فرصت میں اس کی تیاری انتہائی فکر و اہتمام کے ساتھ کر لیں۔ ان سوالات کا حاصل
امت کے اساتذہ (علمائے حق و مشائخ حقانی) سے سیکھ کر یاد کر لیں۔
کورس تو لفظ ہی سکھاتے ہیں = آدمی، آدمی بناتے ہیں

امتحان سے پہلے ہی سوالات بتلا دینے کے بعد بھی اگر کوئی فیمل ہو جائے تو اس سے زیادہ بدنصیب و بد قسمت کون ہو سکتا ہے؟ اَعَانَنَا اللہ علی الْحِسَابِ یَوْمَ الْحِسَابِ۔

تنبیہ بعض بیوقوف کہہ دیتے ہیں کہ ہم اسی لئے دین کی معلومات نہیں کرتے کہ عمل کرنا پڑیگا۔ اگر علم حاصل کیا تو اس پر عمل کا حساب دینا پڑیگا۔ یاد رکھئے کہ یہ شیطان دھوکہ ہے۔

ہر مسلمان کو اتنا علم ہے کہ دین حق پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اس اجمالی علم کی تفصیل کے بغیر عمل ممکن نہیں۔ تو جب دین حق کے حق اور قابل عمل ہونے کا علم ہے تو اب عمل کے علاوہ باقی کیا رہا۔ ہاں عمل تفصیل پر موقوف ہے۔ جیسے نماز فرض ہے، یہ سب کو معلوم ہے۔ تو ایک شخص وضو اسلئے نہ کرے کہ نماز پڑھنی پڑیگی، تو وہ احمق ہے۔ بلکہ وہ نماز ہی پڑھنا نہیں چاہتا۔ یا اس کو فرض ہی نہیں سمجھتا۔ اسی طرح جو علم سے عمل کی وجہ سے بھاگتا ہے، درحقیقت وہ دین حق کو قابل عمل ہی نہیں سمجھتا۔

اس کو اپنے ایمان پر غور کرنا چاہئے۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ اسلامی نام کے علاوہ قلب میں کچھ نہیں یعنی ایمان کا چراغ تو گل نہیں ہو گیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ دو فریضے الگ الگ ہیں۔ علم حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا۔ جس نے دونوں کام انجام دیتے وہ انتہائی خوش نصیب ہے۔ کہ دونوں فریضوں کو ادا کر دیا۔

اور جس نے دونوں سے کنارہ کشی کی، وہ اعلیٰ درجہ کا محروم القسمت ہے، کہ وہ تمام ذمہ داریوں سے منہ موڑ کر جہنم کا مستحق ہو گیا۔ اور جس نے علم حاصل کر لیا، ہاں عمل میں کوتاہی کی اس نے بھی ایک فریضہ ادا کر لیا، اور آدمی ذمہ داری سے وہ سبکدوش ہو گیا۔ گو علم والے کی دوسری حیثیت زیادہ اہم ہے۔ وہ یہ کہ امت کی بلکہ سارے عالم کی جو ذمہ داری اس کے سر ہے العالم امام العالم

اذا فسدت صلوة حیاته باعمالہ السیئۃ فسد نظام العالم علی السوۃ کما ان موت العالم موت العالم کذلک فساد العالم فساد العالم۔ چوتھی صورت عمل بغیر علم زندہ و گمراہی ہے۔ اسی لئے عالم کے فساد کے اصل ذمہ دار ڈوہی گروپ ہیں۔ علمائے سوم اور جہاں مشائخ

فساد کبیر عالم متہتک
فساد عالم دیں فساد عالم ہے
وَأَكْبَرُ مِنْهُ جَاهِلٌ مُتَنَسِّكٌ
رہی جہالت صوفی وہ دیں کا نام ہر
وَهَلْ أَفْسَدَ الدِّينَ إِلَّا الْمُلُوكُ
وَأَحْبَارُ سُوءٍ وَرُهبَانُهَا

(دین کو خراب کرنے کے ذمہ دار تین قسم کے لوگ ہیں (ظالم، بادشاہ، بے عمل علماء اور نالائق صوفی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت عبداللہ بن مسعود بن غافل الہندی اسم گرامی اور کنیت ابو عبد الرحمن ہے۔ قدیم الاسلام صحابی ہیں

حضرت عمرؓ سے قبل بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دار ارقم میں داخل ہونے سے پہلے ہی شرف اسلام ہو چکے تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ آپؐ پہلے صفر پانچ آدمی مسلمان ہوئے تھے۔ آپؐ

چھٹے نمبر پر اسلام لائے۔ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت ہی خاص لوگوں میں سے تھے۔ آپ کا فرمان تھا عبد اللہ تم کو اندر داخل ہونے کی ہر وقت اجازت ہے۔ پر وہ اٹھاؤ اور چلے آؤ۔ باہر سے آئیوالے ان کو آپ کے اہل بیت میں سے خیال کرتے تھے۔ آپ کے اخلاق و عادات، حال و حال غرض ہر ادا اپنے محبوب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت ملتی جلتی تھی۔ آپ آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبِ مہر اور راز دار کہلاتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمہ وقت خدمت گزار تھے۔ مسواک، پانی اور نعلین مبارکین کا نظم آپ ہی کرتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے جنبشہ کی ہجرت کی۔ معزۃ بدر اور دیگر تمام غزوات میں شریک رہے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی اور ارشاد فرمایا کہ میں اپنی امت کیلئے وہ پسند کرتا ہوں جو ابنِ ام عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ (پسند کریں۔ اور میں اس چیز سے ناراض ہوں جس چیز سے ابنِ ام عبد خفار ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ قرآن پاک کی شتر سورتیں سیکھیں اور ان کے علوم حاصل کیے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ دبلے پتلے ٹھنکنے تھے۔ بیٹھے ہوئے آدمی سے کچھ ہی اونچے تھے۔ خلافت حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے شروع دور میں کوفہ کے قاضی اور بیت المال کے ذمہ دار نگران رہے۔ پھر مدینہ منورہ تشریف لے آئے۔ ساٹھ سال سے زیادہ عمر پا کر ۳۲ھ میں مدینہ منورہ ہی میں وفات پائی۔ اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ آپ سے امت کو آٹھ سواڑ تالیف کیں احادیث کا عظیم ذخیرہ بلا جن میں ۶۴ حدیثیں امام بخاریؒ و امام مسلمؒ دونوں ہی نے متفقہ طور پر لی ہیں۔ اور ۲۱ احادیث میں امام بخاریؒ متفرد ہیں۔ اور ۳۵ میں امام مسلمؒ۔ باقی احادیث سے صحیحین کے علاوہ دیگر کتب حدیث مزین ہیں۔ آپ کی روایت کرنیوالی ایک بڑی مخلوق ہے۔ جن میں صحابہ بھی ہیں، اور تابعین بھی، حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ نے بھی آپ کی احادیث نقل کی ہیں۔ اور تابعین میں سے حضرت علقمہؓ و حضرت اسودؓ وہ مخصوص شاگرد ہیں جن پر فقہ احناف کا مدار ہے۔ ان کے علاوہ حضرت مسروقؓ و قیس بن ابی حازمؓ وغیرہ کبار تابعین نے آپ سے فیوض حاصل کیے اور ذخیرہ حدیث میں ان کے وارث بنے۔ رضی اللہ عنہم و عنہم اجمعین۔

(۲۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 رَحِمَ اللَّهُ عَبْدًا كَانَتْ لِأَخِيهِ عِنْدَهُ مَظْلَمَةٌ فِي عَرْضٍ أَوْ مَالٍ
 اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جس کے ذمہ اپنے بھائی کا آبرو یا مال کے سلسلہ میں کوئی حق ہو۔ تو وہ

فَجَاءَهُ فَاسْتَحَلَّهُ قَبْلَ أَنْ يُؤْخَذَ وَلَيْسَ ثَمَرُ دِينَارٍ وَلَا دِرْهَمٍ

اس کے پاس اگر معافی مانگ لے اس سے پہلے کہ وہ پکڑا جائے ایسی حالت میں کہ وہاں اسکے پاس نہ دینار ہونے درم

فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَاتٌ أُخِذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُ حَسَنَاتٌ

پھر اگر اسکے پاس نیکیاں ہوں گی تو اس کی نیکیاں (بدلہ میں) لے لی جائیں گی اور اگر اسکے پاس نیکیاں نہ ہوں گی

حُمِّلُوا عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتِهِمْ۔ بخاری شریف ج ۳ ص ۹۶۶ واللفظ للترمذی ج ۱ ص ۶۱

تو ان کے گناہ اس پر لاد دیئے جائیں گے۔ { مشکوٰۃ شریف باب انظلم مص ۲۵

لغات

عِزٌّ مِنْ عِزَّتِ، اَبْرُو، اچھی عادت، جَزَاءُ، فَاسْتَحَلَّهُ حلال سمجھنا، حلال کر لینا۔

حلال ٹھہرانے کی اجازت چاہنا۔ (معافی مانگنا)، حَلَّ حَلَّ (ن) کھولنا۔ حَلَّ حُلُولًا

(ن من) اُترنا حَلَّ حَلَّ (ن) حلال ہونا حَلَّ (س) پاؤں یا نخنے میں ڈھیلنا ہونا۔ حَلَّ نِیَا کِطْرًا۔

کپڑوں کا جوڑا، ہتھیار۔ حَلَّ (ن) چرخہ۔ حَلَّ (ن) ضد حرام۔ حَلَّ (ن) شوہر آجائے جمع۔ حَلَّ (ن) بیوی حَلَّ (ن)

جمع۔ لاق کل واحد منہما حلال للأخیر ان كانا من باب ضرب أولان کل واحد منہما یحُلُّ

ثوبہ، اوثوب الآخر ای الانوار للجماع ان كانا من باب نصر أولان التحلیل یزِل عند

حَلَّتْ لَمْ وَهِيَ عِنْدَهُ وَقْتُ الْمُبَا شَرَةِ اِحْلِيلٌ مخرج البیول او متخرج اللبن من الشدی

جِ اَحْلِيلٌ۔ یُؤْخَذُ (ن) پکڑنا، لینا، سزا دینا، نقل کرنا، سیکھنا، شروع کرنا۔ دِینَارٌ اِشْرَفِی۔

دَنَابِیْدُ جمع۔ دَنَرٌ تَدْرٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ دِینَارٌ

دِرْهَمٌ چاندی کا سکہ (یہ کلمہ یونانی ہے) مَدْرَهْمٌ بہت دراهم والا حَمَلُوا اُٹھوانا۔ لاد دِینَا حَمَلٌ

حَمَلًا حَمَلًا (ن) اُٹھانا، غصہ ظاہر کرنا، ابھارنا، برباد ہونا، حملہ کرنا، حاملہ ہونا۔ پھلدار ہونا

روایت کرنا، نقل کرنا۔ حَمَلٌ بوجہ اَحْمَالٌ حُمُولَةٌ جمع حَمَلٌ قلی ہر دور حَمُولٌ صابر و باز

تَرْکِیْب

رَجِمَ فَعَلَ۔ لَفْظُ اللَّهِ فاعِلٌ۔ عَبْدًا موصوفٌ۔ کَانَتْ فَعَلَ ناقص مظلمہ موصوف

کائنۃ۔ فی عرض او مال صفت اسم کانت۔ لایحیہ متعلق کانت یا مظلمہ والثانی

اولیٰ معنی والاؤل لفظاً۔ عِنْدَ کَ خبر جملہ صفت موصوف و صفت مفعول بہ جملہ فعلیہ۔ فَاسْتَحَلَّهُ

فَعَلَ فاعِلٌ مفعول بہ۔ قَبْلَ مضاف اَنْ یُؤْخَذَ جملہ تاویل مفرد مضاف الیہ مرکب اضافی ظرف۔

جملہ ہوا۔ دِینَارٌ وَلَا دِرْهَمٌ اسم تَمَّ خیر لیس جملہ یُؤْخَذُ کی ضمیر سے حال۔ یا الگ جملہ۔ لَکَ محذوف کے

متعلق ہو کر خبر کانت۔ حَسَنَاتٌ اسم جملہ شرط۔ اُخِذَ مِنْ حَسَنَاتِهِ جملہ فعلیہ جزا۔ اگلا جملہ بھی شرط و جزا۔

بِیَنْبَجِبِیْ

تشریح

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے لئے رحمت کی دعا فرمائی ہے جس نے غلطی سے کسی مسلمان بھائی کی حق تلفی کی، مگر توبہ کے بعد اپنے بھائی سے معافی مانگ کر دنیا ہی میں اپنا معاملہ صاف کر لیا ہو۔ اور ممکن ہے کہ خیبر ہو کہ جو شخص ایسا کرے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اللہ جل شانہ کی اس پر خاص نظر کرم ہے۔ اسی لئے تو اس کو معافی مانگنے کی توفیق دی جس طرح مہربان ماں اپنے لاڈلے بچہ کو گندا دیکھ کر اس کو پاک صاف کر دیتی ہے۔ ایسے ہی وہ ارحم الراحمین اور حقیقی مہربان بھی توبہ اور معافی کے ذریعہ اپنے پیٹے بندے کو معاف فرما دیتا ہے۔ فی عین حق او مآل میں حقوق کی تقسیم فرمائی گئی ہے، کہ وہ حق تلفی کسی بھی قسم کی ہو، آبرو سے متعلق ہو مثلاً غیبت، بہتان، گالی گلوچ وغیرہ یا مال سے متعلق ہو، چوری، غصب، دھوکہ سے یا اور کسی طرح مالی نقصان کیا ہو، بہر حال دنیا ہی میں معاملہ صاف کر لینا چاہیے۔ کیونکہ آخرت کا معاملہ دشوار ہے خصوصاً حقوق العباد کو اللہ تعالیٰ معاف نہ فرمائیں گے۔ بندہ خود معاف کر سکتا ہے۔ مگر آخرت میں اس کی بہت کم توقع ہے۔ کہ بندہ محتاج سخت حاجت کے وقت کسی سے حق وصول نہ کرے اور معاف کر دے۔ دنیا میں بھی جب ضرورت پیش آتی ہے تو پیسہ پیسہ پر نگاہ جاتی ہے۔ اگر کسی ایسے غریب کے کچھ پیسے آپ کے ذمہ ہیں جس کو دو وقت کا فاقہ ہے، اور آپ اس سے معاف کرنا چاہیں تو اس کا معاف کر دینا بہت مشکل ہے۔ کیونکہ اس کے سامنے اپنی محنت اجتماعی موجود ہے، آخرت میں اس سے زیادہ ضرورت درپیش ہوگی۔ پھر آخرت میں بندوں کے حقوق ضرور دلوائے جائیں گے جیسا کہ پہلی حدیث میں آچکا ہے۔ اور اس ملک (دنیا) کا سکھ نہ وہاں ہوگا اور نہ اس ملک (آخرت) میں چلے گا۔ (دنیا میں بھی ایک ملک کا سکھ دو سکھ میں نہیں چلتا) تو وہیں کا سکھ دنیا پر لگا۔ اور وہاں کا سکھ نیکیاں ہیں یعنی نیکیوں کا ثواب دیا جائیگا۔ اور ممکن ہے کہ وہ نیکیاں ہی دیدیا جائیں۔ اگر اعمال دو سکھ عالم میں اجسام و جواہر کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ اور اگر نیکیاں نہ ہوں گی یا سب حقداروں کو پہنچنے سے پہلے ختم ہو جائیں گی تو ان لوگوں کے (جن کی حق تلفی کی تھی) گناہوں کا عقاب یا مجسم گناہ اس کے سر پر رکھ کر عذاب میں گرفتار کر دیا جائیگا۔ اور مظلوم اگر مومن ہے تو وہ نیکیوں کی وجہ سے جنت میں چلا جائیگا (اگر کوٹ پورا ہو گیا یا فضل باری سے) اور یہ ظالم کے بدلہ کی سزا بھگت کر یا فضل خداوندی سے جنت میں چلا جائیگا۔ کیونکہ حقوق کے بدلہ ایمان نہ دیا جائیگا۔ اور اگر کافر ذمی ہے تو کافر کے عذاب میں بقدر حق تخفیف کر دیا جائیگا یعنی اس کی نیکیوں کا فائدہ اس کو تخفیف عذاب کا ہوگا۔ اور یہ مجسوم اپنی کمائی رائیگاں جاتے ہوئے دیکھ کر ہاتھ ملتا رہ جائیگا۔ اور پاؤں جرم میں گرفتار بلا ہو جائیگا۔

سوال: نیکیاں کس حساب سے دی جائیں گی۔ جواب: تفصیل تو اللہ ہی کو معلوم ہے۔ ہاں

بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل حقوق کو اس کی نیکیاں لوٹ لینے کا حکم ہوگا۔ اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ذاتی (مجتہد) کے بدلے سات سو مقبول نمازیں اور بعض سے معلوم ہوتا ہے باجماعت پڑھی ہوئی سات سو نمازیں دی جائیں گی۔ اور مطلب دونوں کا قریب قریب ایک ہی ہے۔ کیونکہ جماعت کی نمازیں عموماً مقبول ہوتی ہی ہیں۔ الا یہ کہ کسی بدعتی کے پیچھے پڑھی ہوں کیونکہ خود بدعتی کی کوئی فرض یا نقل عبادت قبول نہیں ہوتی۔ اور جب امام کی قبول نہیں تو مقتدی کی کیسے قبول ہوگی۔ اور اگر بدعتی فاسد العقیدہ (مشرک و کافر) بھی ہے جیسے فرقہ رضا خانی تو نہ فرض سے سبکدوشی ہوگی، اور نہ اس نماز کو شرف مقبولیت حاصل ہو کر اس پر ثواب مرتب ہوگا۔ لہٰذا

اللہ علی المبتدعین ونعوذ باللہ من شرھم اجمعین۔

سوال: آیت شریفہ لاتزیر وازیرا سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کوئی کسی کے گناہ کا بوجھ نہ اٹھائیگا۔ اور اس حدیث (کے جملہ حاکم و علیہ) سے اس کے برعکس معلوم ہوتا ہے۔ تو آیت و روایت میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب :- دو سکر کی چیز خرید لینے سے وہ اپنی ہو جاتی ہے۔ تو اس ظالم نے ظلم و حق تلفی کے بدلے مظلوم کے گناہوں کو خرید لیا ہے۔ تو یہ گناہ خود اس کے اپنے ہو گئے۔ لہٰذا وہ اپنے ہی گناہ اٹھا رہا ہے۔ نہ کہ اور کسی کے۔

سوال :- اوپر معلوم ہوا کہ اسکی نیکیوں کا ثواب مظلوم کے گناہوں کے عقاب کے بدلے میں دیدیا جائیگا۔ تو اس میں اشکال یہ ہے کہ مومن کے اعمال کا ثواب غیر متناہی ہوگا۔ کیونکہ جنت میں ہمیشہ ہی ملتا رہیگا۔ اور مومن کی بد عملی اور گناہ کا عذاب متناہی۔ کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ نہ رہیگا۔ تو دونوں میں برابری نہوتی۔ اس بندہ ظالم کی غیر متناہی دولت مظلوم کو دی گئی۔ اور اس کی متناہی سزا ظالم کو۔ ایسا بظاہر عدل کے خلاف ہے۔

جواب :- مومن ظالم کی نیکیاں اتنی ہی دی جائیں گی جو مظلوم کے عقاب کے بقدر ہوں گی۔ اور یہ نیکیاں اس کی اصل نیکیاں ہوں گی، نہ کہ اجر مضاعف۔ یعنی جن کے فیض سے وہ سزا سے بچ جائیگا۔ اور اگر اس حساب سے بھی اصل نیکیاں کم پڑ جائیں گی تب اگر مظلوم معاف نہ کرے گا تو مظلوم کی خطائیں ظالم پر رکھ کر مظلوم کے عوض سزا دی جائیگی۔ اور ان خطاؤں کے موافق جب سزا پوری ہو جائیگی تو یہ بھی اپنے ایمان کی برکت سے جنت میں آجائیگا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اصل نیکیاں حساب میں آئیں گی۔ اجر مضاعف تو اللہ کے فضل خاص سے ملیگا۔ جو بندہ کا عمل نہیں بلکہ انعام ہے۔ بشرح حدیث کا یہ جواب دل کو نہیں چمکتا۔ بلکہ سمجھ میں یہ آتا ہے کہ یہ اعراض ہی غلط ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اعمال کی جزا بھی غیر متناہی نہیں جیسا کہ گناہوں کی سزا غیر متناہی ہی نہیں۔

کیونکہ جنت میں دخول تو صرف ایمان پر موقوف ہے۔ اور جنت کے درجات (جو غیر تنہا ہی نہیں ہیں) اعمال پر موقوف ہیں۔ اور خلود فی الجنت اعمال کا بدلہ نہیں ہے۔ بلکہ دوام علی الایمان کی نیت کا بدلہ ہے۔ تو خلود فی الجنت کی موقوف علیہ نیت ہے۔ جس کے سبب سے انعامات عدم تنہا ہی کے وصف سے متصف ہوں گے۔ اور یہ کسی نص میں نہیں ہے کہ حقوق کے عوض ایمان یا نیت دیئے جائیں گے۔

فَتَفَكَّرْ وَتَشْكُرْ اِنْ كَانَ صَوَابًا فَمِنْ اِلٰهِ وَالْاَفْئِدَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ - وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُيُوبِ

تنبیہ | اگر قصور وار اپنے قصور کی معافی چاہتا ہے تو معاف کر دینا واجب ہے۔ نہ معاف

کرے گا تو گنہگار ہوگا۔ بشرطیکہ مالی حق نہ ہو۔ مالی حق اگر معاف کر دے تو بہتر ہے ورنہ وصول کرنے کا اختیار ہے۔ ہاں اگر وہ تنگدست ہے اور ادائیگی میں مہلت چاہتا ہے تو اسکو مہلت دینا واجب ہے۔ یہ بھی یاد رکھیے کہ اگر کسی کی غیبت کی، اور جس کی غیبت کی ہے اس کو غیبت کا علم نہیں۔ اسی طرح استہزاء وغیرہ کا اس کو علم نہیں تو اس کے علم میں نہیں لانا چاہیے۔ بلکہ جن لوگوں کے سامنے غیبت کی ہے ان سے اس کی تعریف کرے، اور جو بہتان باندھا ہے اسکی صفائی کر دے، اور اس کے لئے دعائے مغفرت خوب کرے انشاء اللہ معاف ہو جائیگا۔ یوں کہ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَلِیْ۔ وجہ یہ ہے کہ اطلاع سے اس کو اذیت ہوگی تو یہ دوسرا جرم ہو جائیگا۔ کیونکہ ایذائے مسلم بدترین گناہ ہے۔ یہ بالکل ایسا ہو جائیگا کہ بارش سے بچنے کے لئے کوئی عقلمند تر نالے کے نیچے آکھڑا ہو۔

اسی طرح اگر غیر مالی قصور کی معافی کا موقع نہیں اسوجہ سے کہ وہ مر گیا ہے جسکی غیبت وغیرہ کی تھی یا وہ غائب ہو گیا۔ اور یہ معلوم نہیں ہے تو دعائے مغفرت و ایصالِ ثواب اس کا کفارہ ہے۔ اور ان دونوں صورتوں میں اگر مالی حق ہے تو اس کے وارثوں کو پہونچایا جائے۔ وارث نہ ہوں تو صاحب حق کی جانب سے صدقہ کر دیا جائے، انشاء اللہ یہ اس کا بدلہ ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر والدین کی نافرمانی کی، اور وہ دنیا سے چلے گئے تو ان کے لئے ہمیشہ دعائے مغفرت و ایصالِ ثواب کرتا رہے، تو انشاء اللہ والدین کی اطاعت کرنیوالوں میں شمار ہوگا۔ اور حقوق والدین کی سزا سے دنیا و آخرت میں نجات پائیگا۔ اور سب خرافات سے بچنے کی ترکیب خلوت گزینی، اپنے علم و عمل یا دنیا کے ضروری کاموں میں مصروفیت و انتہاک اور کم بولنے کی عادت بنالینا ہے۔ فقط۔

نسیم احمد غازی مظاہری

المفلس من امة محمد صلى الله عليه وسلم

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا مفلس

(۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَدْرُونَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم جانتے ہو

مِنَ الْمَفْلُسِ قَالُوا الْمَقْلِسُ فَيَنَابِئُ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ لَادِهِمْ لَهُ وَلَا مَتَاعَ

مادار کون ہے؟ صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم میں نادار وہ (بجھا جاتا) ہے جس کے پاس نہ پیسہ اور نہ رسولان

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَفْلِسُ مِنْ أُمَّتِي مَنْ يَأْتِي يَوْمَ

نہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میری امت کا نادار وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ

الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ هَذَا أَوْ قَذَفَ هَذَا

زکوٰۃ (ہر قسم کی عبادات) لایگا اور ایسی حالت میں آئے گا کہ اس نے کسی کو کالی دی تھی کسی کو تہمت لگائی تھی کسی کا مال

وَأَكَلَ مَالَ هَذَا أَوْ سَفَكَ دَمَهُ هَذَا وَضَرَبَ هَذَا فَيُقْعَدُ فَيُقْتَصَّ

ٹہپ کر لیا تھا کسی کو قتل کر دیا اور کسی کو مارا تھا پھر اس کو بٹھایا جائیگا یہ بھی اس کی نیکیوں میں سے اپنا بدلہ لے لیگا۔

هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ فَإِنْ قَنِيتَ حَسَنَاتِهِ

اور وہ بھی لے لیگا۔ پھر اگر اس کے جرائم کا بدلہ اترنے سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی۔

قَبْلَ أَنْ يُقْتَصَّ مَا عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَايَا أُخِذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطُرِحَ

تو حق داروں کی خطاؤں کو لیکر اس مجرم پر ڈال دیا جائے گا۔ پھر

عَلَيْهِ ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ۔ { مسلم شریف باب تحريم الظلم من ۲۲ و ترمذی شریف من ۶۲۲

اس مجرم کو جہنم رسید کر دیا جائیگا۔ } مشکوٰۃ شریف ص ۴۳۵

لغات

المفلس باب افعال سے اسم فاعل کا صیغہ الذی لیس له فليس ج مفلسون

ومفالس۔ افلاس مال باقی نہ رہنا۔ فليس پيسہ ج افلس وفلوس۔ فليس کسی پر

دیوالیہ ہونیکا حکم لگا دینا۔ متاع چاندی سونے کے علاوہ سامان زندگی، ہر وہ چیز جس سے

تھوڑا سا فائدہ اٹھایا جائے، پھر وہ فنا ہو جائے۔ استمات الحیوة الدنیا متاع ج امتیعت۔

جج امانیج و امانیج (ف) لیجانا، لمبا ہونا، بلند ہونا۔ (ک) زیرک ہونا۔ متعہ دینا (عورت مطلقہ

کو جوڑا دینا۔ امت ج جماعت، گروہ، طریقہ، وقت، قد و قامت۔ جج امانیج۔ شتم شتمنا

مشتمة (ن ض) گالی دینا۔ گالی دینے میں غالب ہونا۔ شتم شتمامة (ک) بد صورت و کریم

المنظر ہونا۔ شَتِیمۃ گالی جہ شَتَائِم۔ شَتَام بد صورت وَقَذَفَ قَذَفًا رَضَ فَعَرَضَ فَعَرَضًا کرنا، بے سمجھے
 بوجھے بول دینا۔ پتھر مارنا، تہمت لگانا۔ اَکَل - اَکَلَوْنَ، کھانا۔ اُحْکَلۃ لقمہ۔ اَکَال - اَکْبَل - اَکُول
 اُحْکَلۃ بہت کھانیوالا۔ (س) دانت یا لکڑی کا کھوکھلا ہونا۔ سَفَكَ سَفْكَاً دَض، پانی یا خون بہانا۔
 بہت بولنا۔ سَفَوَكَ سَفَاكَ مبالغہ کے صیغے ہیں۔ دَمَرُ خُون جہ دِمَاءٌ - دَمِی یَذْطِی دُمِیًا وَ دَمِی
 (س) خون دینا۔ دَمِی خُون نکالنا دَمِی جس کا خون بہہ ہو دَمَر کی اصل دَمَوُ یا دَمِی تھی۔ یہ اسمائے
 محذوفۃ الاعجاز میں سے ہے۔ فَيَقْتَصُّ قِصَاصَ لَیْنَا نِیز تَابِعْدَارِی کرنا۔ نَقْل کرنا قِصَاص (ن) قینچی
 سے بال وغیرہ کاٹنا۔ قِصَصًا بیان کرنا۔ قِصَّةٌ چونا جہ قِصَاصٌ - قِصَّةٌ واقعہ حالت جہ قِصَصٌ
 وَاَقْصِیصٌ - قِصَّةٌ پیشانی کے بال، بالوں کا گچھا۔ جہ قِصَصٌ، قِصَاصٌ - قِصَاصٌ گناہ کی سزا،
 جُرم کا بدلہ۔ الْقَاصُّ خطیب، واعظ۔ قِصَاصٌ قِصَّةٌ گو۔ مَقْصُ قِینچی۔ حَطَا یَا اور حَطِیَّاتٌ حَطِیَّةٌ
 کی جمع گناہ۔ حَطِی حَطَاءٌ (س) غلطی کرنا، قصداً یا بلا قصد غلطی کے راستہ پر چلنا، گناہ کرنا خَطَرٌ و حَطَاءٌ
 گناہ۔ حَطَاءٌ بہت گناہ کر نیوالا طَرَحَ (ف) پھینک دینا۔ ڈال دینا، دور کر دینا۔ (س) بد خلق ہونا۔
 خوش عیش ہونا۔ مَطَارَحَہ گفتگو، شراب گانے میں مقابلہ کرنا۔

ترکیب

مِنَ الْمُفْلِسِ مبتدا خبر مفعول بہ تَدْرُونَ کا۔ جملہ فعلیہ مقولہ۔ قَالَ مقولہ مفعول بہ
 سے ملکر اَن کی خبر پھر حسب سابق مبتدا مؤخر، خبر مقدم سے ملکر جملہ ہوا۔ المفلِس
 مبتدا فینا ای المعروف فینا خبر جملہ پھر مبتدا۔ یا المفلِس کائناتنا فینا ذوالحال وحال مبتدا۔ مَن موصولہ
 زَادَہُمَا لَا اِسْم و خبر سے ملکر جملہ معطوف علیہ وَلَا مَتَاعٌ ای وَلَا مَتَاعٌ لَہُ جملہ معطوف۔ معطوفین
 صلہ موصول وصلہ خبر۔ جملہ اسمیہ جواب نہا (یا رسول اللہ) المفلِس مَن اُمَّتِی المفلِس فینا کی
 طرح مبتدا۔ مَن موصولہ۔ یَا تِی فعل فاعل ضمیر غائب محذوف۔ یَوْمَ الْقِیَمَةِ مفعول فیہ بِصَلْوۃ
 و صِیَامٍ وَ سَکَوۃٍ جار مجرور متعلق یَا تِی جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ و یَا تِی ضمیر فاعل ذوالحال
 قَدْ شَتَمَ فعل ضمیر فاعل۔ ہَذَا مفعول بہ معطوف علیہ۔ وَقَذَفَ ہَذَا جملہ فعلیہ معطوف اول وَاَکَل
 مَا لَہُ ہَذَا جملہ فعلیہ معطوف ثانی۔ وَسَفَكَ دَمَ ہَذَا معطوف ثالث۔ وَضَرَبَ ہَذَا معطوف رابع۔
 چاروں معطوفات حال، ذوالحال وحال فاعل۔ یَا تِی جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ معطوف
 ملکر صلہ موصول وصلہ خبر جملہ اسمیہ۔ فَيَقْعُدُ فعل مجہول ضمیر غائب فاعل جملہ فعلیہ۔ فَيَقْتَصُّ فعل
 ہَذَا فاعل۔ مَن حَسَنَاتِہِ متعلق جملہ فعلیہ۔ وَہَذَا مَن حَسَنَاتِہِ ای وَیَقْتَصُّ ہَذَا مَن حَسَنَاتِہِ
 جملہ فعلیہ حسب سابق۔ فَإِنْ قَنِیْتَ فعل حَسَنَاتِہِ فاعل قَبْل مضاف اَن یَقْتَصُّ فعل مجہول۔ مَا
 موصولہ علیہ اور مَن الْخَطَا یَا۔ ثَبَتَ یَا حَمْدُ کے متعلق جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ نائب فاعل۔ پھر

جلہ فعلیہ بتاویل مفرد مضاف الیہ قبل کا مرکب اضافی ظرف۔ فعل فاعل ظرف جملہ شرط۔ اُخذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فعل مجہول ظرف نائب فاعل جملہ معطوف علیہ۔ اپنے آئندہ دونوں جملوں معطوفوں سے مل کر جزا۔

تشریح

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہؓ سے سوال کیا "مفلس کون ہے؟" مسلم و ترمذی وغیرہ میں مِنْ الْمَفْلِسِ کے بجائے مَا الْمَفْلِسُ ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مفلس کے اوصاف بتلاؤ کیا ہیں؟ اسی وجہ سے آپ نے اس کے اوصاف بیان فرمائے ہیں لیکن حضرات صحابہؓ کے جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ مَنْ ہی زیادہ مناسب ہے۔ اسی لئے صحابہؓ نے حقیقت مفلس بیان کی۔ اس لئے جن روایات میں مَا ہے وہ بمعنی مَنْ ہے۔ حاصل یہ ہے کہ تم کس کو مفلس سمجھتے ہو۔ آپ کا یہ سوال، سوالِ استعلام نہ تھا یعنی آپ کا یہ مقصد نہیں تھا کہ مجھے مفلس کی حقیقت یا اس کے اوصاف معلوم نہیں، مجھ کو بتلا دو۔ بلکہ یہ سوال، سوالِ ارشاد تھا۔ یعنی آپ اپنے صحابہؓ کو سوال کے ذریعہ متوجہ کر کے یہ بتلانا چاہتے تھے کہ حقیقی مفلس جس میں کمالِ افلاس موجود ہو کون ہے؟ حضرات صحابہؓ نے دنیوی عرف کے لحاظ سے یہ جواب دیا۔ یا رسول اللہ دنیا میں تو ہم لوگ مفلس اسی کو سمجھتے ہیں جس کے پاس روپیہ پیسہ مال و متاع اور سر و سامان نہ ہو۔ فینا کے لفظ سے اسی طرف اشارہ ہے کہ عرفِ عام میں جس کو مفلس کہتے ہیں ہم اسی کو جانتے ہیں۔ اگر آنحضرتؐ کی مراد اور کچھ ہوگی تو ارشاد فرمائیں گے۔ بظاہر حضرات صحابہؓ کا یہی مقصد تھا۔ ورنہ تو ان کو معلوم تھا کہ جواب میں جس امر کو ہم بیان کر رہے ہیں اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بخوبی واقف ہیں۔

وقول علی القاری فی شرح مشکوٰۃ المصابیح والحاصل انہم اجابوا بما عندہم من العلم بحسب عرف اہل الدنیا كما یدل علیہ قولہم فینا وغفلوا عن امر الآخرۃ وكان حقہما ان یقولوا اللہ ورسولہ اعلم لان المعنی الذی ذکر وہ کان واضعاً عندہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ انتہی۔ لیس بسد ید عندی لان هذا القول ینافی عظمۃ الصحابۃ رضی اللہ عنہم اجمعین، رب اغفر لی ولہ ولجميع المؤمنین۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کا مفلس وہ شخص ہے جو نماز، روزہ اور عبادات کا ذخیرہ خدا کی بارگاہ میں نیکر پیش ہوگا، لیکن وہ بدخلق تھا، حقوق العباد کی اس نے دنیا میں کوئی پرواہ نہیں کی، کسی کو گالیاں بک دیتا، کسی پر الزام و بہتان لگاتا، کسی کا خون بہا دیتا۔ کسی کو مار پیٹ کر دیتا، تو اس سے قیامت کے دن عدالتِ حق میں تمام حق تلفیوں کا بدلہ دلویا جائیگا۔ اُس ملک (آخرت) میں اس ملک (دنیا) کا سکہ نہ موجود ہوگا۔ اور نہ

چل سکیگا۔ کیونکہ جو سکے جس ملک کا ہوتا ہے وہیں چلتا ہے۔ آخرت میں تو نیکیوں کا سکہ چلے گا۔
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کا نقش کندہ ہو گا۔ اپنے حقوق وصول کرنیوالے اس کی نیکیوں کا
ذخیرہ لوٹ لیں گے۔ اور نیکیوں کے ختم ہوجانے کے بعد بھی اگر کچھ لوگوں کا مطالبہ باقی رہ جائیگا تو انکے
گناہوں کے بدلہ میں اس ظالم کو سزا بھگتنی پڑیگی۔ وہ دولت مند کتنا بد نصیب ہے جس کی دولت اسکی
نگاہوں کے سامنے لٹ گئی ہو۔ اور اسی پر بس نہیں بلکہ حیم و جان کی سلامتی و عاقبت بھی خطرات
و حوادث کی نذر ہو چکی ہو، اس کے دکھ درد کو کون بیان کر سکتا ہے۔ اور اس کے حال زار کو کون
سمجھ سکتا ہے۔ پھر دنیا کا وہ افلاس جو مال داری کے بعد آئے، اور جو مصیبت راحت کے بعد واقع
ہو، سنگین و سخت ترین ہونے کے باوجود یقیناً ناپا ئیدار ہے۔ موت سے پہلے بھی حالات بدل سکتے
ہیں۔ فقر و فاقہ کے بعد غنا و مال داری اور رنج و مصیبت کے بعد راحت و آرام کا آجانا کچھ بعید نہیں
اور زندگی میں حالات نہ پلٹے تو اس چند روزہ زندگی کے ختم پر دنیا کی ہر مصیبت و راحت بہر حال
ختم ہو جاتی ہے۔

لیکن آخرت کا افلاس واقعی ایسا افلاس ہے جس کو حقیقی افلاس کہا جاسکتا ہے۔ اور وہاں کی مصیبت
واقعه سنگین اور ناقابل برداشت مصیبت ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ خِزْيِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ
الْآخِرَةِ۔ بہر حال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اپنی اُمت کے دنیوی افلاس کی کوئی
اہمیت نہیں۔ بلکہ جیسا کہ احادیث میں موجود ہے آپ اُمت کے لئے کشائش دنیا کو خطرہ سمجھتے رہے۔
کیونکہ حالت افلاس میں مسلمان عموماً اللہ کی جانب متوجہ رہتے ہیں۔ اور مال داری ہی میں بیشتر
خدا فراموشی کا مرض پیدا ہو جاتا ہے۔ غور کیجئے کہ خدائی کا دعویٰ کرنیوالے فرعون و نمرود وغیرہ سب
اہل دولت ہی تھے۔ کسی غریب آدمی نے کبھی خدائی کا دعویٰ نہیں کیا۔ بہر حال دنیوی افلاس انسان
کے لئے اتنا خطرناک نہیں ہے جتنی مال داری خطرناک ہے۔ اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے اُمت کے دنیوی افلاس کو اہمیت نہیں دی۔ ہاں اخروی افلاس نہایت خطرناک مصیبت ہے۔
اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے اہتمام کے ساتھ اُمت کو اس کی طرف متوجہ فرمایا۔

اور نہایت بلیغ انداز میں

اس سے بچنے کی

تاکید فرمائی۔

الْمَلٰئِكَةُ

(۳۰) الْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ جَاعِلِ الْمَلٰئِكَةِ رُسُلًا اُولٰٓئِیْہِ
تمام تعریفیں اسی اللہ کو زیبا ہیں جو آسمانوں اور زمینوں کا پیدا کر نیوالا (اور) دودو اور تین تین اور چار چار
اَجْنَحَةً مَّثْنٰی وَثَلٰثَ وَرَبْعَہٗ یَزِیْدُ فِی الْخَلْقِ مَا یَشَآءُ اِنَّ اللّٰہَ
باروؤں والے فرشتوں کو پیغام رساں بنائیوالا ہے۔ وہ بنانے میں جو چاہے زیادہ کر دیتا ہے۔ بے شک
عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ (سورہ فاطر ۲۲ ع ۱۲)
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔

(۳۱) الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَہٗ یُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّہِمۡ
جو فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے ارد گرد ہیں وہ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کرتے رہتے
وِیُؤْمِنُوْنَ بِہٖ وَیَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَا وَسِعْتَ کُلَّ
ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور ایمان والوں کیلئے استغفار کرتے رہتے ہیں کہ اے ہمارے رب آپ کی رحمت
شَیْءٍ رَّحْمَۃً وَّعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِیْنَ تَابُوْا وَاتَّبِعُوْا سَبِیْلَکَ وَقِرَامِ
اور علم ہر چیز کو عا ہیں سو آپ ان لوگوں کو بخش دیجئے جنہوں نے توبہ کر لی اور آپ کی راہ پر چل پڑے۔ اور ان کو
عَذَابِ الْجَحِیْمِ رَبَّنَا وَاَدْخِلْہُمْ جَنَّۃِ عَدْنٍ الَّتِیْ وَعَدَیْمۡہُمْ
دوزخ کے عذاب سے بچا لیجئے۔ اے ہمارے رب اور ان کو ہمیشہ رہنے کے ان باغات میں داخل فرما دیجئے جہاں آپ نے

۱۔ الملائکۃ جمع ملک کشمائل و شمال و ہمو مقلوب مالک صفتہ مشبہۃ عند الکسانی و ہونختار الجہور من الاولو کۃ وہی
الرسالۃ فہم رسل الی الناس او کالرسل الیہم وقیل لا قلب فیہ فذہب ابن کیسان الی انہ فعال من الملک بزیاۃ الہمزۃ لان الملک
ما جعلہ اللہ تعالیٰ الیہ اولقوتہ فان (م ل ک) یدور مع القوتۃ والشدۃ یقال ملکۃ لعمین اسی شدت عجزہ و ہواشتقاق بعید
و فعال قلیل و ابو عبیدۃ الی انہ مفعول من لاک اذا ارسل مصد می معنی المفعول او اسم مکان علی المبالغۃ و ہواشتقاق بعید
ایضا ولم یشتر لاک و کثیر فی الاستعمال الکنی الیہ ای کن لی رسولاً ولم یحبی سوی ہذہ الصیغۃ فاعترہ مہموز العین ان اصلہ
الاکنی و بعض جعلہ جوف من لاک یلوک و التاء لتانیث الجمع وقیل للمبالغۃ ولم یجعل لتانیث اللفظ کانتظمۃ لاعتبارہم
التانیث المعنوی فی کل جمع حیث قالوا کل جمع مؤنث بتاویل الجماعۃ وقد ورد بغیر تاء ای الملائک الملک و اللہ تعالیٰ اعلم کذا
قال الآلوسی ۱۲

عمہ بظاہر و الملائکۃ بالواو ہونا چاہیے، مگر نہ اعلیٰ پریس کے نسخہ میں واو ہے، نہ حیدر آبادی نسخہ میں سیاق
و سباق کا تقاضا یہی ہے کہ وَالْمَلٰئِکَةُ ہُوَ ۱۲ نسیم احمد غازی مظاہری

وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيرُ
ان سے وعدہ کیا ہے۔ اور ان کے مانپ اور بیویوں اور اولاد میں سے جو اس لائق ہوں انکو بھی جنت میں داخل کریں
الْحَكِيمُ ۝ وَفِيهِمُ السَّيَّاتُ وَمَنْ تَقِ السَّيَّاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ
بیشک آپ زبردست ہیں حکمت والے ہیں۔ اور انکو تکلیفوں سے بچائیے اور اسدن کی تکالیف سے آپنے جسکو بھی بچالیا تو
رَحِمْتَهُ طُوذِلَكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ (پ ۴ ع ۶)

یقیناً آپنے اسپر مہربانی فرمائی۔ اور دراصل یہی بڑی کامیابی ہے۔
(۳۲) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ
بیشک جو لوگ (اس بات کے) قائل ہو گئے کہ ہمارا پالنے والا اللہ ہے پھر ثابت قدم رہے تو فرشتے ان پر یہ پیغام لیکر
الْمَلَائِكَةُ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ
اترے گئے کہ تم اندیشہ نہ کرو اور نہ افسوس کرو اور تم اس جنت کی خوش خبری لو جس کا تم سے وعدہ کیا جانا تھا۔
تُوعَدُونَ ۝ نَحْنُ أَوْلِيَاءُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ط
ہم دنیاوی زندگی میں تمہارے ساتھ ہی رہے اور آخرت میں بھی رہیں گے۔ اور
لَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ۝ نَزَّلْنَا
تم کو جنت میں وہ سب کچھ ملیگا جس کو تمہارا جی چاہے گا اور جو کچھ تم مانگو گے وہ جنت میں موجود ہے۔ یہ غفور
غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ (پ ۴ ع ۱۸)

رحیم کی جانب سے مہمان نوازی کے طور پر ہوگا۔
(۳۳) إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝
یاد رکھو کہ وہ لکھنے والے لکھتے رہتے ہیں جو داہنی جانب اور بائیں جانب بیٹھے رہتے ہیں۔
مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝ (پ ۴ ع ۱۸)
جو بات بھی افسان کہتا ہے اس کے پاس ایک نگران تیار رہتا ہے۔

لغات فَاطَر (نض) پھاڑنا، پیدا کرنا، شروع کرنا، روزہ افطار کرنا۔ فِطْرَةٌ وہ صفت کہ
ہر موجود اپنی ابتدائی پیدائش میں اسپر ہو۔ طبعی حالت، دین، صنت، طریقہ، پیدائش
جہ فِطْرٌ ۝ أَجْنَحَتُهُ جَنَاحُ کی جمع پرندہ کا بازو، اور انسان کا ہاتھ، بعل، بازو، پہلو۔ أَجْنَحُ بھی
جمع آتی ہے۔ جَنَاحُ بضم الجیم گناہ۔ جَانِحٌ جانب۔ جمع جَوَانِحُ جَنَحَ جُنُوحًا (نض) مال
ہونا۔ زمین سے لگ جانا (نض) جَنَحَ بازو پر مارنا۔ اِفْعَالَ سے جھکانا۔ مَتْنًى وَثَلَتْ وَرَبَّحَ
مفعول وفعال کے ہر دو وزن اعدا میں مَوْحَدٌ اُحَادٌ سے عَشَارٌ وَمَعَشَرٌ تک تکرار کا فائدہ

دیتے ہیں۔ مثنیٰ کے معنی دُودُو، ثلث کے معنی تین تین اور رُبْع کے معنی چار چار (رُبْع مَرْتَبَہ تک اور
عَشَارَہ مَرْتَبَہ تک علی الاختلاف بین التحوّیّین قال فی الفوائد الضیائیة والصّواب مجہدہا
اور یہ غیر متصرف ہوں گے والسبب فی منع صرفہا العدل والوصف۔ یَزِیْدُ (ض) زیادہ ہونا،
بُرْصًا، زیادہ کرنا۔ بُرْصَانًا۔ قَدِیْرٌ (ن ض س) توانا ہونا، قوی ہونا۔ (ض) تدبیر کرنا۔ اندازہ کرنا،
تیار کرنا، معین کرنا قَدْرًا (ن ض) تعظیم کرنا، فیصلہ کرنا، حکم لگانا، تقسیم کرنا، تنگ کرنا، قادر ہونا
جمع کرنا، غور و فکر کرنا۔ قَدْرًا (س) چھوٹی گرون والا ہونا، قدرت رکھنا۔ قَدْرًا قادر بنانا، ہانڈی
میں پکانا۔ قَدْرِیہ ایک فرقہ باطلہ کا نام ہے جو تقدیر الہی کا منکر ہے۔ اور کہتا ہے کہ بندے اپنے افعال
اختیار کے خود خالق ہیں۔ اور جبکہ یہ فرقہ باطلہ خود کو اینٹ پتھر کی طرح مجبور محض مانتا ہے۔ اہل سنت
ان کے درمیان ہیں۔ تمام افعال کا خالق بھی اللہ کو مانتے ہیں۔ اور بندوں کے لئے ظاہری اختیار ارادہ
بھی مانتے ہیں۔ اور اسی پر جزا و سزا کا مدار ہے۔ قدیر اور قادر و مقتدر یہ سب اللہ کے اسمائے حسنی
ہیں۔ وَسِعَتْ وَسِعَہُ، وَسِعًا سِعَہُ (س) کشادہ ہونا، شامل ہونا، قدرت رکھنا۔ وَسِعَہُ یُوسِعُہُ وَسْعًا (ف)
کشادہ کرنا، غنی بنانا۔ (ک) کشادہ ہونا، مالدار ہونا۔ وَاسِعٌ اسمائے حسنی میں سے ہے۔ بمعنی
بہت دینے والا، ہر چیز کا احاطہ کرنا والا۔ تَابُوا۔ تَابَ یَتَوَبُّ تَوْبًا وَتَوْبَہُ وَتَابَہُ وَمَتَابًا (ن)
گناہ چھوڑ کر اللہ کی طرف متوجہ ہونا۔ نادم و پشیمان ہونا جبکہ صلہ الی آئے۔ اور اگر علی آئے تو بخشداریا
دوبارہ مہربان ہونا، معنی ہوں گے۔ تَابَ اِلَی اللہ تَوْبَہ کی شرمندہ ہو کر اللہ کی طرف رجوع کیا۔
تَابَ اللہ عَلَیْہِ اللہ نے بخشدیا، رحمت کے ساتھ متوجہ ہوا۔ تَوَابٌ صِغَہ مبالغہ۔ اسمائے حسنی
میں سے ہے۔ وَقِیْہُ وَقِیًّا وَقِیًّا وَحَیَّیۃ (ض) حفاظت کرنا، تکلیف سے بچانا، درست کرنا۔ عَذَابُ
سُزَا، مشقت، مصیبت جِ عَذَابَہُ (ض) سخت پائس کی وجہ سے کھانا چھوڑ دینا، منع کرنا، باز رہنا۔
عَذَابُ (س) الماء کاٹی والا ہونا عَذَابُہُ (ک) میٹھا ہونا، خوش گوار ہونا۔ عَذَابٌ تَعْدِیْبًا وَعَذَابًا
سزا دینا، روکنا۔ عَذَابٌ (ض) قامت کرنا، وطن بنانا، اسی سے جنت عدن ہے۔ یعنی ہمیشہ رہنے کے
باغات، یا جنت عدن، جنت کا ایک خاص درجہ ہے۔ علامہ غازی کی تصریح کے موافق اس میں
شتر دار (حویلیاں) ہوں گی۔ اور ہر دار میں شتر بُیُوت (کمرے) اور ہر بیت میں شتر تخت
اور ہر تخت پر شتر رنگ کا قالین، اور ہر قالین پر ایک خوان ہوگا۔ جس پر جنت کے ہر قسم کے
میوے اور پھل ہوں گے۔ اور اس خوان کے کنارہ پر ایک خور بیٹھی ہوگی۔ حق تعالیٰ جس کو وہ جنت
عطا فرمائیں گے اس کو ان تمام خوروں اور دسترخوانوں کے انعامات کو صبح و شام استعمال
کرنیکی قوت و طاقت عطا فرمائیں گے۔ عَذَابٌ (ض) کھا و ڈالنا، اکھڑنا۔ عَذَابٌ یَمَن کے ایک شہر
کا نام بھی ہے۔ مَعْدُنٌ سونے چاندی وغیرہ کی کان۔ مَعْدُنٌ ہتھوڑا، وہ آلہ جس سے پتھر توڑا جائے۔

ذَرِيَّةٌ بِتَشْلِيْثِ الدَّالِ اَوْلَادُ نَسْلِ جِ ذَرَارِيْ وَذَرِيَّاتٌ، ذَرَّ ذَرًّا ذُرُّوْا (دس) سِرِّکے اگلے حصّہ کا سفید ہونا۔ ذَرَّ چھوٹی چوٹی (ن) اُگنا، طلوع ہونا۔ اَلْفَوْزُ کامیابی (ن) کامیاب ہونا، نجات پانا، ہلاک ہونا، مرنا۔ اَفَاذَ کامیاب کرنا۔ مَقَاذِ نَجَاتٍ، کامیابی، ہلاکت، بیابان جِ مَقَاذَاتٌ، مَقَاوِیْہ۔ مَنَزَّلَ (دفعہ) اترنا نَزُوْلًا دُضًا اترنا نَزْلَةً (س) زکام میں مبتلا ہونا۔ نَزُوْدَ کھیتی کا بڑھنا۔ نَزُوْلَ اُتارنا، مرتب کرنا۔ اَنْزَلَ مہمان اُتارنا، اُتارنا، یکبارگی اُتارنا نَزْلٌ، نَزُوْلٌ وہ کھانا جو مہمان کے سامنے پیش کیا جائے جِ اَنْزَالٌ، نَزْلٌ بابرکت کھانا۔ نَزِيْلٌ مہمان۔ بابرکت کھانا جِ نَزْوَدٌ۔ مَنَزِلَةٌ مَرْتَبَہ، اترنے کی جگہ، گھر۔ لَا تَخْشَوْا (دس) ملال کرنا، غمگین ہونا۔ غم کرنا حَزَنٌ حَزَنٌ رنج و غم جِ اَحْزَانٌ (ن) غمگین کرنا۔ حَزِيْنٌ غمگین جِ حُزْنًا، حِزَانٌ۔ حَزَانِيٌّ، حُزُوْنَةٌ (دک) سخت ہونا حَزَنٌ سخت بلند زمین۔ حُزُوْنٌ جمع حُزُوْنَةٍ سُنَّتِ بِنِ حُزُوْنَةٍ سُنَّتِ ہمارا اَبَشْرُوْا خوشخبری دینا، خوش ہونا، حسین و پُر رونق بنا دینا، پھیلنا۔ بَشْرًا (ن) پھیلنا۔ (ض) س خوش ہونا۔ بَشَّرَ خوش کرنا، خوشخبری دینا۔ مَبَاشَرَةٌ کسی کام کو خود کرنا، نعمتوں میں پلٹنا۔ جاع کرنا۔ بَشَّرٌ کشادہ روئی، چہرہ کی رونق۔ بَشِيْرٌ خوشخبری دینے والا۔ بَشَارَةٌ حسن و جمال۔ بَشَارَةٌ خوشخبری، جِ بَشَارَاتٌ، بَشَائِرٌ۔ بَشَّرَ انسان (ن) ذکر و مَوْنِثِ و واحد و جمع، اَبُو الْبَشَرِ اَدَمُ عَلَیْہِ السَّلَامُ، بَشَرَةٌ کھال کا اوپر کا حصّہ۔ ساگ، گھاس جِ بَشَرٌ بَشَرِيٌّ خوشخبری۔ اَوَّلِیَّاءُ، وَلِیٌّ کی جمع، دوست، محبت کرنے والا۔ (ض) ح) قریب ہونا، والی ہونا، متصرف ہونا، مدد کرنا، محبت کرنا۔ وَلاؤٌ محبت، دوستی، نزدیکی، قرابت، مدد، ملکیت۔ وَلِیُّ الْعَهْدِ وارث تخت و تاج۔ وَلِیُّ اللّٰہِ مومن کا ایل۔ وَلِیُّ حاکم۔ حَیَوَۃَ زندگی (س) زندہ رہنا۔ تَغْفِیْلٌ سے حَیَاۃُ اللّٰہِ کہنا۔ اَفْعَالٌ سے زندہ کرنا لَشَّہِی چاہنا، خواہش کرنا، رغبت کرنا (س) مرغوب ہونا۔ نَدْعُوْنَ اِفْتَعَالٌ سے دعوٰی کرنا، تمتا کرنا دُعَاءٌ دعوٰی (ن) پکارنا، بلانا، مدد طلب کرنا۔ دُعَاءٌ جِ اَدْعِیَۃٌ۔ یَتَلَقَّیْ لَنَا، اِسْتِقْبَالٌ کرنا، سیکھنا تَلَقَّتِ الْمَلَأُ حَامِلَہ ہونا۔ لَقِیَ لِقَاءٌ لِقَیَانًا لِقَیًّا لِقَیًّا وَغِیْرَ (س) ملاقات کرنا، بلنا، پانا، اِسْتِقْبَالٌ کرنا، دیکھنا۔ مَفَاعَلَةٌ سے پانا، ملاقات کرنا۔ یَلْفِظُ (ض) س) بولنا، پھینکنا۔ عَقِیْدٌ آمادہ، تیار (دک) تیار ہونا عَقَدَ اِعْتَدَ تیار کرنا۔

تَرْکِیْبُ الْحَمْدُ بِتَدَا فَا طِرَ اِنِّیْ مَضَافٌ اِلَیْہِ سَے مَلْکُ لَفْظِ اللّٰہِ کی صفت اَوَّلِ جَاعِلِ اِسْمِ فَاعِلِ کا صیغہ۔ الْمَلْشِکَةُ مَضَافٌ اِلَیْہِ مَفْعُولِ اَوَّلِ اور رُسْلًا مَوْصُوفِ اَوَّلِی مَضَافٌ اَجْجَحَہ مَبْدَلٌ مَنہ۔ مَشْخِی اِنِّیْ دُوْنُوں مَعْطُوْفُوں سَے مَلْ کَر مَبْدَلٌ۔ مَبْدَلٌ مَنہ مَبْدَلٌ مَلْکُ مَضَافٌ اِلَیْہِ۔ مَضَافٌ و مَضَافٌ اِلَیْہِ صفت رُسْلًا کی رُسْلًا اِنِّیْ صفت سَے مَلْکُ جَاعِلِ

کا مفعول ثانی جاعل دونوں مفعولوں سے بلکہ صفت ثانی۔ لفظ اللہ اپنی دونوں صفتوں سے مل کر مجرور۔ ثابت کے متعلق ہو کر خبر۔ ابتدا و خبر جملہ خبریہ یا انشائیہ ہوا۔ یزید فعل ضمیر ہو راجع بجانب اللہ فاعل۔ فی الخلق متعلق مآ موصولہ۔ کشتا فعل فاعل جملہ فعلیہ صلہ مفعول بہ جملہ فعلیہ ہوا۔ ان حرف مشبہ فعل اللہ اسم قدیر علی کل شئی سے ملکر خبر جملہ اسمیہ۔

سوال۔ جاعل دو حال سے خالی نہیں یا تو معنی ماضی ہے، یا حال و استقبال کے معنی میں ہے۔ اگر اول ہے تو عامل نہ ہوگا۔ کیونکہ اسم فاعل کے عمل کی دو شرطیں ہیں۔ حال یا استقبال کے معنی میں ہونا اور چھ چیزوں میں سے ایک پر اعتماد ہونا۔ تو یہاں اول شرط مفقود ہے۔ حالانکہ جاعل بن رہا ہے۔ جیسا کہ رسالہ کے نصب سے ظاہر ہے۔ اور اگر حال و استقبال کے معنی میں ہے تو عامل ہونا اور اضافت صحیح ہے۔ مگر تخصیص پیدا نہیں ہوئی۔ کیونکہ اس صورت میں اضافت عامل کی اپنے معمول کی طرف (اضافہ لفظیہ) ہوئی۔ جو صرف تخفیف کا فائدہ دیگی جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس کا معرفہ (اللہ) کی صفت بننا جائز نہ ہوگا۔ حالانکہ وہ صفت ثانی ہے۔

جواب۔ یہاں جاعل استمرار کے لئے ہے۔ لہذا اس اعتبار سے کہ ماضی پر وال ہے اضافت کی وجہ سے تخصیص پیدا ہوگئی۔ کیونکہ اضافت اس صورت میں اضافت معنوی ہوئی۔ اور اس کا معرفہ (اللہ) کی صفت بننا بھی صحیح ہو گیا۔ اور اس اعتبار سے کہ یہ حال و استقبال پر بھی وال ہے تو اس کا عامل بننا بھی صحیح ہو گیا۔ فافہم وتشکر ولا تکن من الغافلین۔

(۳۱) الَّذِينَ اَسْمَوْا مَوْصُولٌ يَحْمِلُونَ الْعَاشَةَ جملہ فعلیہ صلہ، موصول صلہ معطوف علیہ مَن موصول، حَوْلَهُ فعل محذوف کا ظرف ہو کر جملہ فعلیہ صلہ، موصول صلہ معطوف۔ معطوفین مبتدا۔ يَسْتَحُونَ فعل ضمیر هُمْ ذو الحال مُلَابِسِينَ بِحَدِّ رَبِّهِمْ حال۔ فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ اَسْمَوْا جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین بلکہ خبر جملہ اسمیہ خبریہ۔ يَقُولُونَ محذوف رَبَّنَا اِنَّا نَدْعُو رَبَّنَا جملہ فعلیہ ندا۔ وَسِعْتَ فِعْلَ اَنْتَ ضمیر مینر کل شئی مفعول بہ رَحْمَةً وَعِلْمًا تَمِيزٌ تَمِيزٌ فاعل جملہ فعلیہ جواب ندا۔ فَاغْفِرْ فِعْلٌ بِاَفَاعِلِ الَّذِينَ اَسْمَوْا مَوْصُولٌ تَابُوا جملہ فعلیہ معطوف علیہ وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین مل کر صلہ موصول وصلہ خبر و متعلق اَغْفِرْ جملہ فعلیہ انشائیہ معطوف علیہ وَفِيهِمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ فِعْلٌ بِاَفَاعِلِ دونوں مفعولوں سے بلکہ جملہ فعلیہ انشائیہ معطوف۔ رَبَّنَا۔ اَدْخِلْ فِعْلٌ بِاَفَاعِلِ هُمْ مفعول بہ۔ جَنَّتْ مضاف عَذَابُ مَوْصُولٌ الَّتِي اِنَّا اَسْمَوْا جملہ فعلیہ (سے بلکہ صفت، موصوف و صفت مضاف الیہ) مضاف و مضاف الیہ مفعول فیہ۔ جملہ فعلیہ۔ مَن موصول صلہ فعل، ضمیر هُوَ برائے حق فاعل مِنْ اَبَائِهِمْ وَآزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ جار مجرور بیان فاعل متعلق صلہ جملہ فعلیہ صلہ موصول

وصلہ۔ اَدْخَلْنَاهُمْ کے ضم پر عطف ہے۔ (۱) فاصلہ نے ضمیر منفصل تاکید ہی کے قائم مقام ہو کر عطف کو جائز کر دیا، اِنَّ کا اسم لک۔ العزیز الحکیم موصوف صفت خبر یا دونوں دو خبریں ہیں۔ اَنْتَ ضمیر فصل وَقَوْمُ السَّيِّئَاتِ فعل با فاعل دونوں مفعولوں سے ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ۔ مَنْ شرطیہ۔ تَقَى فعل با فاعل السَّيِّئَاتِ مفعول بہ۔ یَوْمَئِذٍ حسب ترکیب سابق مفعول فیہ۔ جملہ شرطہ فَقَدْ رَحِمْتَ جملہ فعلیہ خبرا۔ ذَلِکَ مبتدا۔ الْقَوْنُ الْعَظِیْمُ موصوف صفت خبر۔ تَهْوِیَ ضمیر فصل۔

(۳۲) رَبَّنَا مبتدا اللہ خبر یا بر عکس جملہ مقولہ۔ قَالُوا کا جملہ معطوف علیہ۔ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فعل فاعل جملہ فعلیہ معطوف صلہ۔ اَلَّذِیْنَ موصول اپنے صلہ سے ملکر اِنَّ کا اسم۔ تَنْزَلُ فعل علیہم متعلق الْمَلَائِکَةُ فاعل اَلَا تَخَافُوْنَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ وَلَا تَحْزَنُوا جملہ فعلیہ معطوف۔ اَبَشِرُوا فعل با فاعل۔ اَلْحِجْی اسم موصول اپنے صلہ جملہ فعلیہ کُنْتُمْ تُوْعَدُونَ سے ملکر جنت کی صفت، پھر مجرور متعلق۔ اَبَشِرُوا جملہ فعلیہ معطوف۔ تمام معطوفات بت و ایل مفرد بت محذوف کے مجرور ہو کر تَنْزَلُ کے متعلق۔ جملہ فعلیہ اِنَّ کی خبر اِنَّ اپنے اسم و خبر سے ملکر جملہ اسمیہ۔ تَنْحَنُ مبتدا اَوَّلِیَّاءُ کُمْ ای کتا اولیاء کم فی الحیوۃ الدنیا و نکون معکم فی الاخرۃ جملہ خبر۔

مَا موصول۔ تَشْتَوِیْ اَنْفُسُکُمْ فعل فاعل جملہ صلہ مبتدا و یکون لکم فیہا ای فی الجنة جملہ خبر مقدم و کذلک۔ وَلَکُمْ فِیْهَا مَا سَدَّ عَوْنَ۔ نَزَلَا جُعِلَ مَقْدَرُ کا مفعول ثانی مِنْ عَقُوبِ رَّحِیْمٍ متعلق جملہ فعلیہ۔ نَزَلَا، تَدَّهَوْنَ کی ضمیر سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ اور مِنْ غَفُورٍ رَّحِیْمٍ کو تَدَّهَوْنَ کے متعلق بھی کر سکتے ہیں۔

(۳۳) اِذْ بِمَعْنٰی وقت مضاف یَتَلَقَّیْ فَعْلُ الْمُتَلَقِّیْنَ فاعل جملہ مضاف الیہ طرف ہوا اُنْکُرْ محذوف کا۔ جملہ خبر مقدم عَنِ الْیَمِیْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ متعلق قَعِید بمعنی قاعدہ ان سبب دماوخر۔ مَا یَلْفِظُ فعل ضمیر موصوف فاعل مِنْ قَوْلٍ متعلق۔ جملہ مستثنیٰ مِنْ رَقِیْبٍ عَتِیْدٌ مبتدا خبر پھر مبتدا لَدَیْهِ طرف محذوف خبر مقدم جملہ اسمیہ مستثنیٰ۔ یَا لَدَیْہِ کو رقیب کے متعلق کیا جائے۔

(ف) اعلما ان قعیّد و رقیب و عتیّد کل واحد منہما فعیل بمعنی فاعلان ای ہذا الصیغۃ اطلقت ہنہا بمعنی التثنیۃ ولا عجب فیہ فانہ قد یطلق علی المتعدّد فوق التثنیۃ ایضاً کما فی قولہ تعالیٰ والملائکۃ بعد ذلک ظہیر بمعنی ظہراء و ہذا قول الکوفیین و قیل وزن فعیل یشتوی فیہ الواحد والاشنان کما یشتوی فیہ المذکر والمؤنث و فی المذکر تقدیراً عن الیمین قعیّد وعن الشمال قعیّد فحذف الاول لدلالة الثاني علیہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

تشریح

(۲۰) یہ سورۃ فاطر کی پہلی آیت ہے۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے جن چار سورتوں (انعام، کہف، سبا، فاطر) کو حمد سے شروع کیا ہے، سورۃ فاطر ان میں سے ایک ہے۔ اور ان چار سورتوں کو حمد سے بالخصوص اسلئے شروع کیا گیا ہے کہ ان میں دینی و دنیاوی انعامات کی تفصیلات مذکور ہیں۔ اس آیت میں اللہ نے فرشتوں کی پیدائش کو ذکر فرمایا ہے۔ فرشتوں کا پیدا ہونا بھی درحقیقت انسان کے لئے ایسا زبردست انعام ہے جو بہت سے انعامات پر مشتمل ہے۔ ان میں سے ایک اسی آیت میں مذکور ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے پاس وحی ربانی لاتے ہیں جس کی روشنی میں انسان اپنی زندگی گزار کر ظاہری و باطنی، دنیوی و اخروی کامرانیوں کی منزلوں تک پہنچ سکتے ہیں۔ دوسری بات اس میں یہ ہے کہ فرشتوں کو دو دو تین تین، چار چار بازو عطا فرمانے کا ذکر ہے۔ اور یہ کہ اس سے زیادہ بھی وہ کر دیتا ہے۔ چنانچہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرئیلؑ کے چھ تنو بازو ہیں۔

(۲۱) اس آیت میں فرشتوں کی مختلف جماعتوں کا ذکر کیا ہے۔ (قدرے تفصیل آگے آرہی ہے)۔ اس میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ فرشتے اہل ایمان سے محبت بھی کرتے ہیں۔ اسی لئے جہاں وہ اللہ کی محبت کی بنا پر اس کی تسبیح و تحمید کرتے ہیں، اہل ایمان کے لئے استغفار بھی کرتے ہیں۔ اور بارگاہ حق میں درخواست کرتے ہیں کہ ان کو اور ان کے متعلقین اصول و فروع اور ازواج کو جنت میں داخل کر کے ان کو سب سے بڑی کامیابی عطا فرمادے۔ اور تمام تکلیفوں سے محفوظ رکھئے۔ اس محبت کی وجہ بھی بیان فرمائی۔ **وَيُؤْمِنُونَ بِهِ** فرشتے ایمان والے ہیں، اسلئے ایمان والوں سے محبت رکھتے ہیں اس میں ایمان والوں کو سبق دیا گیا ہے کہ وہ بھی آپس میں ایک دوسرے سے محبت رکھیں۔ اور فرشتوں کی طرح تمام اہل ایمان کے لئے خیر خواہی کا جذبہ اپنے دل میں پیدا کریں۔ اور زبانوں سے بھی انکے لئے دعائیں کرتے رہیں۔ کیونکہ ایمان کا نفع اضایہ ہی ہے۔ **لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يُحِبَّ أَخِيهِ مَا يُحِبُّ نَفْسَهُ**۔

(س) مَا فَادَةُ يُؤْمِنُونَ بِهِ بَعْدَ ذِكْرِ سَبْحِ بَعْدَ رَحْمَةٍ۔

(ج) قُلْتُ لِلتَّصْرِیحِ عَلَى سَبَبِ حُبِّ الْمَلَائِكَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلِتَنْبِيهِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْاَنَسِ وَالْجَنِّ عَلَى مَقْتَضَى الْاِيْمَانِ فَانَّهُ الْحُبُّ فِي اللَّهِ وَذَلِكَ لَا يَحْصُلُ بَدْوْنِ ذِكْرِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَابْنُ التَّسْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ مِنْ وَطَائِفِ الْاِيْمَانِ وَالْاِيْمَانِ مِنْ وَطَائِفِ الْجَنَانِ فَافَادَةُ لَمْ تَكُنْ فِي الْاَوَّلِ، فَافْهَمِ اِيَّهَا الطَّالِبُ فَانَّهُ شَيْءٌ عَجِيبٌ۔

(۲۲) جن لوگوں نے اللہ کو اپنا پروردگار مان لیا ہے۔ اور یہ کہ اس کی ربوبیت جسم و روح سب ہی کو عام ہے، وہ جسمانی ربوبیت مادی عالم سے کرتا ہے کہ زمین سے انسانوں کے لئے غذائیں،

خوشبوئیں، لذتیں، لباس، مکان وغیرہ نکالتا ہے، کیونکہ جسم بھی مٹی سے نکلا ہے۔ اسی سے انسان جان لیتا ہے کہ روحانی غذا عالم ارواح سے آتی ضروری ہے۔ اس کے لئے ایک ایسی ہستی کی ضرورت ہوگی جس کا تعلق حق وخلق دونوں سے مکمل ہو۔ وہ انبیاء علیہم السلام کی ذات گرامی ہے۔ تو جب ربوبیت کا اعتراف کر کے نبوت کی ضرورت کو محسوس کر لیا۔ اور تلاش کر کے بارگاہ نبوی تک پہنچا تو وہاں پورا دین مل گیا۔ یہی مطلب ہے آیت گرامی کا کہ جو اپنے اللہ کی ربوبیت کا قائل ہو گیا۔ پھر پوری زندگی اسی یقین اور اطاعت رب میں گزار دی تو موت کے وقت فرشتے آکر اس کو خوشخبری و تسلی دیتے ہیں کہ آئندہ کے حالات سے اندیشہ نہ کرو تمہارا بیڑا پار ہو گیا۔ جو چھوٹ جائے اس پر کف افسوس نہ ملو، اس سے بہت بہتر آگے ملنے والا ہے۔ اور جس جنت کا وعدہ تم سے ہوا ہے وہ تمہاری منتظر ہے بس یہ زندگی کا پردہ ہی حائل ہے، یہ ہٹا اور جنت سامنے آئی۔ اور ہم تم سے محبت کرتے تھے جب تم دنیا میں زندگی گزار رہے تھے، آئندہ بھی تمہاری ہماری دوستی اور محبت ایمانی کا رشتہ قائم و دائم رہیگا۔ یہ مطلب جب ہے کہ نَحْنُ أَوْلَیَاكُمْ كَمَا أَنَّمَا فرشتوں کا مقولہ ہو بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ حق سبحانه و تعالیٰ فرمائیں گے۔ ظاہر ہے کہ اللہ ہم پر دنیا میں بھی مہربان ہیں، اور ہمیشہ مہربان رہیں گے۔ آخر میں اللہ تعالیٰ فرشتوں کے ذریعہ فرماتے ہیں یا خود ہی فرمائیں گے کہ تم نے خدا چاہی زندگی دنیا میں بسر کی، جنت میں تم کو من چاہی زندگی ملیگی۔ یعنی دنیا میں ہم نے جو چاہا تم نے کیا، اب جنت میں جو تم چاہو گے تم کو ملیگا، اور ہمیشہ مہمانوں کی طرح عزت و احترام کے ساتھ ملیگا۔

(۳۳) یاد رکھو کہ دو فرشتے اعمال لکھنے والے داہنے بائیں ہر وقت رہتے ہیں، ہر قول و عمل کو لکھتے رہتے ہیں۔ جو بات بھی آدمی منہ سے نکالتا ہے اس کو فوراً لکھ لیتے ہیں۔ دن کے فرشتے فجر سے لیکر عصر تک اور رات کے عصر سے فجر تک رہتے ہیں۔ عصر و فجر میں ڈیوٹیاں بدلتی ہیں اور ان دونوں نمازوں میں رات دن کے فرشتے کراما کا تبیین جمع ہوتے ہیں۔ جانیوالے آخری عمل نماز اور آینیوالے اول عمل نماز لکھتے ہیں۔ تفسیر صاوی میں لکھا ہے کہ یہ فرشتے نواجز کے پاس بیٹھتے ہیں۔ ہاں تین موقعوں پر انسان سے الگ ہو جاتے ہیں۔ (۱) استنجا کرنے وقت۔ (۲) جماع کے وقت (۳) جنابت کی حالت میں، اور الگ ہونے کی وجہ شدت حیا ہوتی ہے۔ جو ایمان کی جان ہے۔ اور گندگی سے نفرت جو مومن کی شان ہے۔ بندہ ان تینوں حالتوں میں اگر کوئی اچھا یا بُرا عمل کرتا ہے تو ان اعمال کی خوشبو اور بدبو سے یا خاص آثار سے ان کو عیلم ہو جاتا ہے جس سے وہ نامہ اعمال میں ان اعمال کو درج کر لیتے ہیں۔

(ف) دنیا کے اکثر لوگ فرشتوں کے وجود کے قائل ہیں۔ لیکن فرشتوں کی حقیقت میں انکے

مختلف خیالات ہیں۔ نصاریٰ کا خیال ہے کہ نیک لوگوں کی روہیں جب اپنے پاک جسموں کو چھوڑ دیتی ہیں تو وہی ارواح فرشتے کہلاتے ہیں، اور ارواح خبیثہ شیاطین بن جاتی ہیں۔ یعنی جب کوئی انسان مرجاتا ہے تو وہ فرشتہ بن جاتا ہے۔ یا شیطان۔ لیکن یہ خیال غلط ہے۔ کیونکہ فرشتے انسانوں سے پہلے بھی تھے جیسا کہ ان کی انجیل و بائبل میں متعدد جگہ صراحتاً موجود ہے۔ بہت پرستوں کا خیال ہے کہ کو اکب سعد ملائکہ رحمت ہیں۔ اور کو اکب شمس ملائکہ عذاب ہیں۔ یہ ان کی بے سرو پا بکواس ہے۔ بعض فلاسفہ کا قول ہے کہ وہ جواہر مجرورہ ہیں اور انسانوں سے اسی ایک چیز میں مختلف ہیں، کہ انسان کا جسم ہے اور وہ مادیات سے مبرا ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ عقول عشرہ اور نفوس فلکیہ ہیں جن سے افلاک میں حرکت ہوتی ہے۔ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ملائکہ کا اطلاق اکثر ان نورانی علوی جواہر پر ہوتا ہے جو جسمانی کمورتوں سے براہین اور وہ اللہ اور اس کے نبیوں اور خاص بندوں کے درمیان (سلسلہ وحی کا) واسطہ ہوتے ہیں۔

اور بعض علماء کا قول ہے کہ وہ ایسے لطیف نورانی اجسام ہوتے ہیں کہ ان کو مختلف صورتیں بنالینے پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔ اور (آسمانوں) پر چڑھنا اترنا انکے لئے آسان ہوتا ہے جس طرح ہم سے سانس بے تکلف سرزد ہوتی ہے اسی طرح ان سے اللہ کی تسبیح بے تکلف جاری رہتی ہے۔ اور وہ لوگ احکام شرعیہ کے مکلف نہیں ہوتے

علامہ آلوسی نے فرمایا کہ اکثر مسلمانوں کا مذہب یہ ہے کہ فرشتے نورانی اجسام ہیں۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ہوائی اجسام ہیں جن کو کوئی شکل اختیار کرنے اور مختلف صورتوں میں ظاہر ہونے پر منجانب اللہ قدرت حاصل ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتی ہیں کہ فرشتے نور سے پیدا کیے گئے، اور جنات آگ کی لپٹ سے، اور آدم اس چیز سے جو تم سے (قرآن و حدیث میں) بیان کر دی گئی۔ یعنی مٹی سے پیدا کیے گئے۔

قال علی القاری (الملائکۃ) اطلقت بالغلبة علی الجواهر العلویۃ النورانیۃ المبرأة عن الکدورات الجسمانیۃ وہی وسائل طبین اللہ و بین انبیائہ و خاصۃ اصفیائہ۔

وقال بعضهم ہی اجسام لطیفۃ نورانیۃ مقتدرۃ علی تشکلات مختلفۃ یجوز علیہم الصعود والنزول والتسیع لہم بمقولة النفس منّا فمشقة التكلیف منتفیۃ۔

(مرقاۃ منہ)

وقال الالوسی فذهب اکثر المسلمین الی انها اجسام نورانیۃ وقیل ہوائیۃ قادرۃ علی التشکل والظہور باشکال مختلفۃ باذن اللہ تعالیٰ۔ (روح المعانی ص ۲۱۸)

وعن عائشۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خلقت الملائکۃ من نور و خلق الجن من نار و خلق آدم مما وصف لکم۔ رواہ مسلم

(مشکوٰۃ شریف ص ۵)

فرشتوں کے اقسام (۱) حاملین عرش جن کا ذکر یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ میں آگیا۔ (۲) عرش کے ارد گرد طواف کرنوالے وَمَنْ حَوْلَهُ میں جن کا بیان ہے۔ اور

وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (۱) اور فرشتوں کو آپ عرش کے ارد گرد تسبیح و تحمید کرتے دیکھیں گے، میں ان کا ذکر ہے (۲) اکابر ملائکہ جن میں جبریل و میکائیل بھی ہیں۔ مَنْ

كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ اَوْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ

میں، اس کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات قرآنیہ میں ان کا ذکر ہے۔ حضرت جبریلؑ کو کہیں شدید القویٰ، کہیں روح القدس، کہیں روح الامین، کہیں رسول کریم وغیرہ کے نقاب سے مختلف آیات میں ذکر کیا گیا ہے۔ انہیں میں حضرت اسرافیلؑ بھی ہیں جن کا ذکر قرآن میں نفعِ صدور کی آیات میں ضمنًا اور احادیث صحیحہ میں اُن کا نام صراحتہً مذکور ہے۔ ان کے ذمہ صور پھونکنا ہے۔ جس کے لئے

وہ کان لگاتے اور صور مرنے میں دباتے ہمہ وقت حکم کے منتظر کھڑے ہیں۔ انہیں میں حضرت عزرائیلؑ علیہ السلام ہیں جن کا نام احادیث صحیحہ میں بکثرت وارد ہے۔ اور قرآن میں ان کو ملک الموت کہا گیا ہے۔ یہ چار فرشتے سب فرشتوں میں بڑے ہیں۔ (حضرت جبریلؑ کے ذمہ روحانی غذا کا نظم ہے۔ عِلْمُ الْاٰلٰہِیِّ کو انبیاء علیہم السلام کے پاس پہنچاتے ہیں۔ اور نہ ماننے والوں پر عذاب کی صورت میں

حد بھی جاری کرتے ہیں۔ اور حضرت میکائیلؑ کو اللہ نے جسمانی غذا کے نظم پر مقرر فرمایا ہے۔ بادل، بارش وغیرہ کا یہ انتظام کرتے ہیں۔ نیز ان فرشتوں کے ماتحت بہت سے فرشتے ہیں جو ان کے نظام میں اُن کے مامور و معین ہیں۔ (۳) ملائکہ ارواح حَتّٰی اِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا

(جب تم میں سے کسی کو موت آتی ہے تو ہمارے فرشتے اس کی روح قبض کر لیتے ہیں) وَلَوْ تَرَى اِذْ يَتَوَفَّى الْاٰلِیْنَ

كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ یُفَرِّشُونَ وَرَحِیْقَتِ حضرت عزرائیلؑ کے محکمہ کے فرشتے ہیں جو اُن کے مامور و

معین ہیں۔ (۵) كَرَامًا كَاتِبِیْنَ وَاِنَّ عَلَیْكُمْ لَحَافِظِیْنَ ہ كَمَا كَاتِبِیْنَ ہ یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ہ

ان کا کام بنی آدم کے اعمال لکھنا ہے تفصیل تشریح کے ذیل میں دیکھیے۔ (۶) ملائکہ حفاظت یعنی

جو انسانوں کی بلاؤں اور آفتوں سے حفاظت کرتے ہیں۔ وَیُدْسِلُ عَلَیْكُمْ حَفَظَةٌ (اور اللہ تم پر

اپنے محافظ فرشتے بھیجتا ہے)۔ (۷) وہ ملائکہ جو احوالِ عالم پر موکل ہیں جن کا ذکر سورہ آرایات اور

سورہ نازعات کے شروع میں ہے۔ (۸) ملائکہ جنت یَدْخُلُوْنَ عَلَیْہُمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ

سَلَامٌ عَلَیْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبٰی الدَّارِ (اور فرشتے جنتیوں کے پاس ہر دروازے سے آئیں

اور سلام کہیں گے کہ یہ جنت تمہارے صبر کی بدولت ملی ہے۔ تو یہ آخرت کا گھر کتنا اچھا ہے۔ (۹) ملائکہ

جہنم عَلَیْہَا تِسْعَۃَ عَشَرَ دَرَجٰتٍ پر انیس فرشتے یا انیس قسم کے فرشتے مقرر ہیں جن کے ماتحت

بیشمار فرشتے ہیں وَمَا جَعَلْنَا لَاصْحَابِ النَّارِ اِلَّا مَلَائِكَةً ط (ہم نے دوزخ میں عذاب دینے والے)

فرشتے ہی مقرر کیے ہیں) اس جماعت کے سرور مالک ہیں۔ وَنَادُوا يَا مَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ (اور کافر آواز دیں گے اے مالک اپنے اللہ سے کہہ دو کہ موت دیکر ہی ہمارا قصہ نمٹا دے) اور اس پوری جماعت (ملائکہ عذاب) کا نام زبانیہ ہے۔ سَنَدُغُ الزَّبَانِيَّةِ (۱۰) ملائکہ کُتِبَ اَحْيَانِ جو ذکر کے حلقوں میں حاضر ہو کر سیر ہوتے اور بارگاہ حق میں ذاکرین کے گواہ بنتے ہیں۔ جیسا کہ احادیث میں مذکور ہے۔ (۱۱) ملائکہ مقررین جن کا مشغلہ تجلیات ربانی میں ہمہ وقت استغراق ہے۔ اور ان کا کام بارگاہ حق میں ہمہ وقت متوجہ رہنا ہے۔ کوئی رکوع کی حالت میں ہے تو کوئی سجدہ میں، اور کوئی قیام میں ہے تو کوئی تشهد میں۔ اور تا قیامت ان کا وظیفہ یہی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں مذکور ہے۔ علاوہ ازیں فرشتوں کی اس قدر کثرت ہے کہ آسمان ان کی کثرت کے سبب چڑچڑ بولتے ہیں۔ اور ایک بالشت کی جگہ آسمانوں میں ایسی خالی نہیں جہاں کوئی نہ کوئی فرشتہ عبادت میں مصروف نہ ہو۔ دراصل فرشتوں کی تعداد و انواع و اقسام وغیرہ اللہ ہی کے علم میں ہیں۔ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ (آپ پروردگار کے لشکروں کا علم اسی کو ہے)۔

فرشتوں کے اوصاف

اوپر کے بیان سے فرشتوں کے بہت سے اوصاف بھی معلوم ہو گئے۔ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ (وہ اللہ کے معزز بندے ہیں)۔

لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (وہ اللہ سے بات کرنے میں سبقت نہیں کرتے، اور وہ اس کے حکم کی پوری پوری تعمیل کرتے ہیں) يَسْتَبْشِرُونَ الْبَيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ (رات دن اس کی تسبیح بیان کرتے ہیں اکتاتے نہیں) يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوْقِهِمْ (وہ اپنے خدائے برتر سے ڈرتے ہیں) وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (وہ فرشتے اللہ سے ہمیشہ ڈرتے رہتے ہیں) وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (اور وہ فرشتے اللہ کے حکم پر بلا پس و پیش عمل کرتے ہیں) لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (اللہ کے حکم کی ذرہ برابر خلاف ورزی نہیں کرتے، ان کو جو حکم ہوتا ہے وہ وہی کرتے ہیں) ان کے علاوہ قرآن پاک میں فرشتوں کا ذکر اور ان کے اوصاف بہت سی آیات میں موجود ہیں۔

فرشتوں پر ایمان

فرشتوں پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم ان کے موجود ہونے کا اعتقاد رکھیں۔ جن فرشتوں کا نام اور کام وغیرہ ہمیں معلوم ہیں جیسے حضرت جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام، تو ان کے متعلق بالتفصیل یقین رکھیں۔ اور جن کے متعلق ہمیں بالتفصیل معلومات حاصل نہیں، تو ان پر اجمالی طور پر ایمان رکھیں، اور اوصاف مذکورہ سے ان کے منصف ہونے کا بھی یقین رکھیں۔ یعنی وہ اللہ کے معزز و معصوم بندے ہیں، کھانے پینے اور ذکورۃ و انوثۃ سے مبرا ہیں شب و روز

خدا کی حمد و ثنا و تسبیح بیان کرتے ہیں۔ اور اس سے نہ تھکتے ہیں نہ اُگتاتے ہیں۔ اللہ کے حکم کے پابند ہیں۔ ذرہ برابر نافرمانی نہیں کر سکتے۔ ان میں سے حاملین عرش بھی ہیں۔ محافظ و نگراں بھی اور کرامات کا تئیں، نامہ عمل لکھنے والے بھی ہیں۔ بارش و بجلی وغیرہ پر مامور بھی ہیں۔ موت کے فرشتے حکم کے مطابق اپنا کام انجام دیتے ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام نبیوں کے پاس وحی لیکر آتے تھے۔ وغیرہ وغیرہ ان سب باتوں کا فرشتوں کے متعلق مکمل یقین و اعتقاد رکھنا ایمان بالملائکہ کہلاتا ہے۔ اور ہم اس کے مامور و مکلف ہیں۔

البتہ یہ اعتقاد کہ فرشتے افضل ہیں یا اللہ کے رسول افضل ہیں۔ یہ مسئلہ ظنی ہے۔ اس کا اعتقاد واجب اور ضروری نہیں۔ ہاں مولائے کل فخر رسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جملہ ملائکہ اور تمام خلق خدا سے افضل و اعلیٰ ہیں۔ دل میں اس بات کا اعتقاد راسخ رکھنا چاہیے۔

سوال :- آدمی کے مومن ہونے کے لئے توحید و رسالت، مبداء و معاد کا یقین کافی ہونا چاہیے۔ فرشتوں کے متعلق اعتقاد مذکور کیوں ضروری ہے؟

جواب :- انسان بالعموم مادیت و خلقی کدورت کے غلبہ کے سبب بغیر کسی معلم کے مغیبات کو نہیں جان سکتے۔ اور اوامر الہیہ و منایہ شرعیہ غیب کے قبیل سے ہیں۔ لہذا اکثر انسانوں کے لئے ایسے معلم کی ضرورت ہے جس کو مغیبات کا علم و انکشاف ہوتا ہو۔ اور وہ انسانوں کو حق کی دعوت و ترغیب و کفر باطل سے بچانے اور حق پر ثابت قدم کرنے کی کوشش کرے۔ اور ان کی عقلوں سے شبہات زائل کرتا رہے۔ اور وہ معلم نبی مبعوث ہی ہو سکتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی عقل و فطانت کا گویہ عالم ہوتا ہے کہ وہ معقول کو محسوس کی طرح اور غائب کو مشاہد کے مثل جان لیتے ہیں۔ لیکن وہ باوجود کمال فہم و ذکاوت ایک اور نور کے محتاج ہوتے ہیں۔ جو عالم غیب سے اُن پر ظاہر ہو۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ ایک صحیح البصر (بنا انسان) اشیائے عالم کو دیکھنے میں آفتاب عالم تاب کے نور کا محتاج ہوتا ہے۔ اور یہ عینی نور وحی و کتاب کہلاتا ہے۔ اسی لئے قرآن پاک میں قرآن پاک کو نور فرمایا گیا ہے۔ پھر اس نور کا کوئی حامل و موصول ہونا چاہیے۔ یعنی عالم غیب سے انبیاء علیہم السلام تک پہنچانے کے لئے کوئی واسطہ ضروری ہے۔ اور وہ واسطہ ملائکہ اللہ ہیں۔ کَمَا قَالَ تَعَالٰی۔

اللہ تعالیٰ اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا مگر اپنے برگزیدہ پیغمبر کو، تو اس کے آگے مجھے محافظ فرشتے بھیجتا ہے تاکہ اللہ کو اس بات کا مشاہدہ ہو جائے کہ ان فرشتوں نے اپنے پروردگار کے پیغامات کو (رسول تک پہنچا دیا ہے۔

فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا لَّيَعْلَمَ أَن قَدِ ابْلَغُوا وَرَسُولَاتٍ رَّبِّهِمْ۔

(یعنی کا ماہشیہ لکھے صفحہ پر)

کتاب اللہ وحی ربانی کا نزول جیسے ہوا ہے وہی نبی و رسول ہوا ہے۔ تو رسالت و نبوت اور کتاب کے یقین کے لئے اس واسطہ کا اعتقاد کرنا بدایت لازم ہوا۔ معلوم ہوا کہ جب تک اس واسطہ ہی اور پیغام خداوندی لانیوالوں کا اعتقاد نہ کریگا تو نبی اللہ و کتاب اللہ پر ایمان کا تحقق نہیں ہو سکیگا اور اللہ جل شانہ کے وجود باجود نیز احکام شرعیہ وغیرہ پر یقین حاصل نہ ہو سکیگا۔ دوسری بات یہ ہے کہ کتاب اللہ و نبی اللہ پر ایمان کا مطلب یہی ہے کہ ان کی خبروں اور حکموں کی تصدیق و تعمیل کیجاتے۔ تو ملائکہ اللہ کے وجود و اوصاف کی خبریں اور ان کے ساتھ اعتقاد مذکور کا حکم آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ مشہورہ اور دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔ تو لامحالہ بغیر فرشتوں پر ایمان لائے کوئی انسان ہرگز مومن نہ ہو سکیگا۔ واللہ اعلم۔

(۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

حُضِرْتُ الْيَوْمَ بِرَبِّي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيُّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّكُمْ تَعْتَقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ بَارِي يَمَارِي آتِينَ فِي رَاتٍ كَافَرْتُمْ عَنْ رَاتٍ سَبَّحَ وَتَعَبَ

فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ ثُمَّ يَعْرِجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ

عمر کی نمازیں اور فجر کی نمازیں۔ پھر وہ فرشتے اوپر چلے جاتے ہیں جنہوں نے تمہارے پاس

فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ

رات گزاری (اسی طرح دن والے بھی) تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں حالانکہ وہ ان کو خوب جانتے ہیں کہ تم میرے بندوں

وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ

کو کس حال میں پہنچا ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے ان کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا ہے۔ اور ہم ان کے پاس پہنچے وہ تب بھی نماز پڑھ رہے تھے

(بخاری شریف ص ۱۱۱ مشکوٰۃ شریف باب فضائل الصلوة ص ۱۱۱)

بقیہ ص ۱۸۷ اس آیت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم الغیب ہونے پر استدلال محض جہالت ہے۔ اول اسوجہ سے کہ رسول کے

مراد جبرئیل ہیں وہ وحی لاتے ہیں، اور پیغمبروں کے پاس اس شان سے پہنچاتے ہیں کہ ان کے آگے کچھ محافظ فرشتے ہوتے ہیں۔ دوسرے

اگر مسئلہ کے موافق رسول سے مراد نبی ہی لیا جائے تو ذات اقدس کی خصوصیت نہیں۔ اور اگر خصوصیت بھی مان لیں تو تمام

غیوب مراد نہیں صرف وحی کا ذکر ہے۔ اور بعض علوم غیبیہ عالم الغیب کہنا کھلی ہوئی حماقت ہے۔ پھر فلاں نظر کے لفظ سے

انہما مراد اطلاع مفہوم ہوتی ہے، اور کسی غیب پر مطلع ہو جانے سے کوئی عالم الغیب نہیں بنتا۔ بل علم جانتے ہیں کہ اطلاع وانہما

اور علم کی حقیقت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ۔ ۱۲

لغات

يَتَعَاقَبُونَ. تعاقب ایک دوسرے کے چھ ہونا۔ نوبت بہ نوبت آنا۔ باری باری کرنا۔ عَقَبَ عَقْبًا (نض) اٹری مارنا۔ پیچھے آنا۔ جانشین ہونا۔ مُعَاقِبَةٌ نوبت بہ نوبت آنا۔ عَقَبَاتَا مُوَازِدَہ کرنا۔ سزا دینا۔ عَقَبَ اِثْرِي، بِيْطًا، پوتا عاقبتِ ناسب۔ اچھا جانشین۔ مُعَقَّبَاتُ رات دن کے فرشتے۔ لَيْلِ رات (مذکر و مؤنث) ج لیلیٰ۔ یار کی زیادتی کے ساتھ علی خلاف القیاس۔ نیز لَيَّائِلٌ بھی کہا جاتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ لیل لیلۃ کی جمع ہے جیسے تَمَرٌ کی جمع تَمَرٌ ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ لَيْلٌ لَيْلۃ کے مثل ہے۔ جیسے عَشِيٌّ اور عَشِيَّةٌ ہے۔ فرق یہ ہے کہ لَيْلٌ نہار کے مقابل ہے۔ اور لَيْلۃ یوم کی مقابل ہے۔ لَيْلٌ لیل کی طرف منسوب، وہ شخص جو رات کو چلتا پسند کرے۔ لَيْلۃٌ لَيْلۃ اور لَيْلۃٌ لَيْلٌ اور لَيْلٌ أَلَيْلٌ وَمَلَكٌ سَخْت کالی طویل رات۔ النَّهَارُ دُن۔ نہار شرمی صبح صادق سے غروبِ آفتاب تک نَهَارٌ جمع نَهَارٍ ناشتہ نَهَارٌ نَهَارًا (ف) زور سے بہنا۔ نہربنا لیا۔ نہر کھودنا۔ جاری کرنا، ڈانٹنا۔ عَصْرٌ دُن کا آخری حصہ آفتاب سُرخ ہونے تک۔ دُن۔ رات۔ صبح۔ قبیلہ۔ گروہ۔ عطیہ جِ اعْصُرُ عَصُورٌ۔ الْعَصْرَانِ صبح و شام۔ الْعَصْرُ زمانہ جِ عَصُورٌ۔ اعْصُر۔ اعْصَاد اور اعْصَاد کی جمع اعْصِر۔ اعْصِرْ عصر کے وقت میں داخل ہونا۔ (ض) نچوڑنا۔ منع کرنا عطیہ دینا۔ الفجر صبح کی روشنی۔ طَبِئُ نَجْرٌ کھلا ہوا صاف راستہ جَنَدًا جَنُودًا (د) جھوٹ بولنا۔ زنا کرنا۔ گناہ کرنا۔ کمزور نگاہ والا ہونا۔ خراب ہونا۔ فَجْرًا پانی بہانا۔ نالی نکالنا۔ فَجْرًا طلع کرنا۔ فَجُورًا تجاوز کرنا۔ فَجْرًا (س) قیاضی کرنا۔ بہانا، جاری کرنا۔ يَغْجُجُ (نض) چڑھنا۔ (ف) لنگڑا ہونا اَعْجَجَ لَسْكَرًا جِ عَرُوجٍ عَرَجَانٌ۔ مَوْنٌ عَرَجَاءُ (س) مائل ہونا۔ جھکنا۔ مَعْرَجٌ، مَعْرَاجٌ سیر بھی، پڑھنے کی جگہ جِ مَعَارِجٍ، مَعَارِجٌ۔ بَاتُوا (ض) رات گزارنا تَرَكْتُمُ (ن) چھوڑنا۔

ترکیب

يَتَعَاقَبُونَ فعل فَيْكُمُ متعلق مَلَأْتُكُمُ اللَّيْلَ وَمَلَأْتُكُمُ النَّهَارَ معطوف علیہ معطوف۔ فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ يَجْعَلُونَ فعل ضمیر ہُمْ فاعل فی اپنے مجرور سے بلکہ متعلق جملہ فعلیہ معطوف ثُمَّ يَجْعَلُجُ فعل الذین اسم موصول اپنے صلہ جملہ بَاتُوا فَيْكُمُ سے بلکہ فاعل جملہ فعلیہ۔ فَيَسَّالَهُمُ فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ جملہ اسمیہ۔ فَيَسَّالَهُمُ کی ضمیر فاعل سے حال۔ كَيْفَ حرف استفہام۔ تَرَكْتُمُ عِبَادِي جملہ فعلیہ۔ تَرَكْنَاهُمْ جملہ فعلیہ۔ وَهُمْ يُصَلُّونَ جملہ اسمیہ تَرَكْنَاهُمْ کی ضمیر مفعول (ہم) سے حال۔ اسی طرح اگلا جملہ ہے۔

تشریح

اس حدیث کا مطلب ظاہر ہے۔ اور آیات کی تشریح میں اس کا خلاصہ آچکا ہے۔

اس حدیث میں اعمال لکھنے والے فرشتوں کا ذکر ہے۔ نماز فجر میں اور نماز عصر میں سات دن کے مالک جمع ہوتے ہیں۔ انیوالے پہلا عمل نماز اور جانیوالے آخری عمل نماز لکھتے ہیں۔ وہ انسان کو نافع و نصیب ہے جو نماز باجماعت کا خصوصاً نماز عصر و فجر کا اہتمام کرتا ہے۔ اور شب و روز کے اعمال ناموں کے اول بھی نماز اور آخر بھی نماز ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرشتوں سے ان کو گواہ بنانے کے لئے سوال کرتے ہیں۔ نیز انسان کی فضیلت و عظمت کا اظہار اور خود فرشتوں سے اقرار و اعتراف کرانا بھی ہے کہ انہوں نے ابستہ میں، اَنْجَعَلُ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا، الخ کہا تھا جس کی صورت اعتراف کی سی تھی۔ باری تعالیٰ نے اِنِّ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ، فرمایا تھا۔ لہذا اب انسانوں کی عبادت و فرمانبرداری کا ان سے اقرار لیا جاتا ہے۔

(۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَنَا فَاجِبُهُ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے محبت فرماتے ہیں تو جبریل کو بلا کر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندہ سے محبت فرماتے ہیں تم بھی اس سے
فِيْجِبُهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ يَنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ
محبت کرو چنانچہ جبریل اس سے محبت کرنے لگتے ہیں پھر جبریل آسمانوں میں اعلان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فلاں بندہ سے محبت
فَلَنَا فَاجِبُوهُ فَبِحُبِّهِ أَهْلُ السَّمَاءِ وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ
کرتے ہیں تم سب اس سے محبت کرو چنانچہ آسمان والے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور اس بندہ کی قبولیت زمین والوں
الْأَرْضِ - (بخاری شریف ص ۱۱۱ مشکوٰۃ شریف ص ۲۵)
(کے دلوں) میں ڈال دی جاتی ہے۔

لغات
نَادَى يَنْدَأُ مَنَادًا پکارنا۔ فخر کرنا۔ بھید ظاہر کرنا۔ دیکھنا، جاننا، مشورہ کرنا۔ نَدَا.
نَدَاؤًا (ن) جمع کرنا، جمع ہونا۔ مجلس میں حاضر ہونا۔ نَدَى نَدَى نَدَاؤًا (ن) ترمیما۔
نَدَاءُ آواز، پکار۔ نَدْوَةٌ مجلس جماعت۔

ترکیب
اِنَّ کا اسم لفظ اللہ۔ اِذَا أَحَبَّ عَبْدًا۔ جملہ فعلیہ شرط۔ نَادَى فعل ضمیر ہو فاعل جِبْرِيلُ
مفعول اول اِنَّ اپنے اسم لفظ اللہ اور قَدْ أَحَبَّ فَلَنَا فَاجِبُهُ ہر دو جملے بلکہ خبر جملہ مفعول
ثانی۔ نَادَى فاعل اور دونوں مفعولوں سے ملکر جزا۔ شرط و جزا، خبر اَنَّ۔ فَبِحُبِّهِ جِبْرِيلُ جملہ فعلیہ معطوف علیہ

ثُمَّ مَا فَاجِحَةٌ حَسْبُ سَابِقِ حِلْمٍ مَعُطُوفٍ فَيُجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ حِلْمَ فَعْلِيهِ. آئِنْدَہ بھی حِلْمِ فَعْلِيہ۔

تشریح

علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اللہ کا بندہ سے محبت کرنا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے خیر و ہدایت اور انعام کا ارادہ فرمائیں۔ اور جبرئیل و ملائکہ کی محبت میں دوا احتمال ہیں۔ استغفار و ثنا اور دُعا، یا معنی مشہور میلانِ قلب اور ملاقات کا شوق۔
ملا علی قارئی فرماتے ہیں کہ ثانی معنی زیادہ ظاہر ہیں۔ کیونکہ جب تک لفظ کو حقیقی معنی پر محمول کر سکیں مجازی معنی مراد نہ لینے چاہئیں۔ اور محبت کی حقیقت میلان و اشتیاقِ ملاقات ہی ہے۔ ظاہر ہے کہ محبوب کے لئے دُعا و استغفار اس کی تعریف اور خیر خواہی چاہنے والا کرتا ہی ہے اسلئے معنی اول ثانی پر خود بخود متفرع ہو جاتے ہیں۔ اور ملائکہ کی محبت کی وجہ یہ ہے کہ وہ بندہ ان کے محبوب (اللہ جل شلا) کا مطیع اور محبوب ہے۔ وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ، کا مطلب یہ ہے کہ جو اللہ کے نیک بندے دنیا میں رہتے ہیں ان کے دلوں میں اس بندہ کی محبت پیدا کر دی جاتی ہے۔ اسلئے کہ برے لوگ تو نبیوں اور ولیوں سب ہی سے عداوت رکھتے ہیں۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْبِغْضِ الْإِنْسَانِ حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا کے متعلق پوچھا کہ اس کا کیا مطلب ہے؟ ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد اہل ایمان اور ملائکہ مقربین کے دلوں میں محبت پیدا ہونا ہے۔ اے علیؑ (جو) اللہ تعالیٰ نے نفرت و محبت، حلاوت و ہیبت، صالحین کے قلب میں پیدا کی ہے (اسی کا اعتبار ہوتا ہے) یعنی غیر صالحین کی محبت و نفرت کا اللہ کے نزدیک کوئی اعتبار نہیں۔

اور عقلی وجہ یہ ہے کہ جن کے دلوں میں سلامتی و استقامت ہوتی ہے وہ لوگ ہی اشیاء کی حقیقت کا صحیح طور پر ادراک و احساس کرواتے ہیں خصوصاً غیر مشاہد اشیاء کا۔ اور یہ لوگ صالحین ہی ہو سکتے ہیں۔ اور جن لوگوں کے قلوب میں زینج اور کجی ہے وہ صحیح ادراک و احساس سے اسی طرح محروم ہوتے ہیں جیسے کج نگاہ یعنی بھینگا اشیاء مبصرہ کا صحیح ادراک نہیں کراتا۔ بلکہ ہمیشہ اس کو ایک کے دو نظر آتے ہیں، اسی طرح غیر صالحین کو سب میں کجی نظر آتی ہے۔ اور یہی حقیقت ہے اس مشہور جملہ الْمَرْءُ يَقْنِصُ عَلَى نَفْسِهِ کی جو علماء کا زباں زد ہے۔

وَالْكِتَابُ

(۳۶) الْمَذْكُورُ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ۔
یہ کتاب ایسی ہے جس میں شک (کی کوئی گنجائش) نہیں ہے۔ (سورہ بقرہ پ ۲۷)

(۲۷) اَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ
افتقاد کئے ہیں رسول اس کتاب پر جو میں پرانے نبی کی جانب سے اتاری گئی اور تمام ایمان والے بھی عقیدہ رکھتے ہیں اللہ
اَمَّنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ
ہم اللہ کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور اس کے رسولوں پر (اور کہتے ہیں کہ ہم (ایمان لانے میں) اللہ کے
رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ
پیغمبروں سے کسی کو مجاہد نہیں کرتے۔ اور سب یہ کہہ کر بنے سنا اور بخوشی مان لیا ہم آپے بخشش چاہتے ہیں اے ہمارے رب
اور آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے۔ (سورہ بقرہ پ ۸)

لغات رَبَّ رَبِّت (ض) شک یا تہمت میں ڈالنا، شک کرنا، تہمت لگانا۔ اِرْتِيَابٌ شک
کرنا۔ تہمت لگانا۔ رَبِّتٌ تہمت، شک، حاجت۔ اَطَعْنَا اَزْ اَفْعَالِ قرآن ہر داری کرنا (ن)
اسی معنی میں۔ اطاعت۔ بطیب خاطر کسی کا حکم مان لینا۔ غُفْرَانَكَ اِی نَطْلُبُ غُفْرَانَكَ۔ الْمَصِيرُ
ای المرجع۔ صَارَ صَنِيعًا صَنِيعُ وَرَثَةٍ مَّصِيْرَانِ، لوٹنا۔ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف
پلٹنا۔ منتقل ہونا۔ یہ افعال ناقصہ میں سے ہے۔ صَارَ يَصُوْرُ وَيَصِيْرُ صَنِيعًا (ن ض) کاٹنا۔
روکنا۔ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف کر دینا۔ مَصِيْرًا انجام کار۔

ترکیب اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِذَلِكَ. فِهَذَا مِنْ حُرُوفِ الْمَقْطَعَاتِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ
المركب من هذه الحروف التي تتكلمون بها (بتدا) معجز او متحدی
خبر او المراد بالالف الله وبالألف جبرئیل وبالمیم محمد صلی اللہ علیہ وسلم فعناہ
هذا الكتاب انزلہ اللہ وجاء بہ جبرئیل الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ واللہ اعلم۔
والوجه الاول اسلم۔ اس آیت کی بہت سی ترکیبیں کی گئی ہیں۔ ان میں سے چند حسبِ ذیل ہیں۔
(۱) اَللّٰهُ اَمَّا اَنْزَلَ الْكِتَابَ مَوْصُوفٍ اِنْ شِئْتَ جَمْلَةً لَا رَيْبَ فِيْهِ سے
مکر اس کی خبر وان کان فیہ نظر ظاہر۔

(۲) اَللّٰهُ مَبْدَا ذَلِكَ مَوْصُوفٍ الْكِتَابَ اِنْ شِئْتَ جَمْلَةً لَا رَيْبَ فِيْهِ سے بلکہ صفت خبر۔ مثل زَيْدٌ
اِنْ شِئْتَ اِی کامل فی الاستانیۃ۔

(۳) اَللّٰهُ مَبْدَا مَعْجَزٍ يَامْتَحَدِيْ بِهْ خَيْرٌ۔ ذَلِكَ مَبْدَا الْكِتَابِ اِنْ شِئْتَ جَمْلَةً لَا رَيْبَ فِيْهِ سے بلکہ خبر۔
(۴) اَللّٰهُ اَمَّا اَنْزَلَ الْكِتَابَ مَوْصُوفٍ اِنْ شِئْتَ جَمْلَةً لَا رَيْبَ فِيْهِ سے بلکہ خبر۔ اور بھی بہت سی ترکیبیں
ہیں۔ اور ہر ایک میں ایک عجیب معنی پیدا ہوتے ہیں۔

(۳۷) اَمَّنْ لَعَلَّ - الرَّسُولَ وَالْمُؤْمِنُونَ فاعِل اَلْيَدِ اَو مِنْ رَبِّهِمْ اَنْشَدَ کے متعلق جملہ سلسلہ ہوا۔ موصول
وصلہ مجرور متعلق جملہ فعلیہ ہوا۔ محل ای کل واحد متہم مبتدا اَمَّنْ فعل ضمیر ہو راجع بسوئے کل فاعل
لفظ اللہ تینوں معطوفوں سے بلکہ مجرور متعلق اَمَّنْ جملہ فعلیہ خبر لا کفر فی فعل با فاعل اپنے ظہر
بیان اَحَدِ اَو متعلق مِنْ تَسْلِیْہ سے بلکہ جملہ فعلیہ تہمیتاً فعل با فاعل جملہ فہکذا اَطْعَمْنَا معطوف علیہ
و معطوف مقولہ۔ نطلب غفرانک جملہ فعلیہ وال علی جواب النداء۔ رَبَّنَا ای تدعو رَبَّنَا جملہ ندائیہ
المَصِیْرُ مبتدا اِنَّکَ متعلق ثابت وغیرہ خبر مقدم۔

تشریح

(۳۷) ذَلِکَ اسم اشارہ بعید کے لئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ میں جو بندوں
کی درخواست بارگاہ ایزدی میں پیش ہوئی تھی جس میں ہدایت طلب کی گئی تھی وہ
اس کتاب کے مطابق زندگی گزار کر دستیاب ہو سکے گی۔ کہ یہ کتاب ایسی بے مثال کتاب ہے جس
میں شک و شبہ کی گنجائش قطعاً نہیں۔ هٰذِی لِّلْمُتَّقِیْنَ کفر و شرک سے بچنے والوں کیلئے
سراسر سامان ہدایت ہے۔

(۲) یا بلند مرتبہ کو تعبیر فرمایا گیا۔ اور تعظیماً بجائے اسم اشارہ قریب (ہذا) کے اسم
اشارہ بعید (ذٰلک) ارشاد فرمایا گیا۔

(۳) سورۃ فاتحہ دراصل تمام مضامین قرآنی کی اجمالی فہرست یا ایک ہمہ گیر خلاصہ ہے۔ اللہ سے
اس کی تفصیل شروع ہوتی ہے۔ قرآن مقدس کی گویا یہ پہلی آیت ہے۔ کوئی بھی اجنبی انسان اس وقت
تک قرآن کو کتاب اللہ نہ مانے گا جب تک کہ دلائل سے اس کا کتاب اللہ ہونا معلوم نہ ہو جائے۔ اس
آیت میں قرآن مقدس کا کتاب اللہ ہونا ثابت کیا گیا ہے۔ اس بات کو سمجھنے کے لئے ایک مختصر سی
تمہید کی ضرورت ہے۔ وہ یہ کہ آدمی دو قسم کے ہیں۔ ایک عربی یا زبان عربی کے ماہر لوگ دوسرے غریب
پھر غریبوں میں دو قسم کے لوگ ہیں۔ اہل علم اور بے علم۔ کل تین قسم کے لوگ ہوئے۔ اور قرآن سب کے
لئے نازل ہوا ہے۔ پہلی قسم کے لوگوں کے لئے فرمایا گیا ذٰلِکَ الْکِتَابُ کتاب تو یہی کتاب ہے کیونکہ
یہ ایسے کمال پر پہنچی ہوئی ہے کہ کوئی کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ چنانچہ قرآن نے مختلف طریقوں
سے اس چیلنج کو بیان کیا ہے۔

(۱) قُلْ لِّیْنَ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ اِنْ اِکْرَمَ اِنْسَانٍ اَوْ رَجُلَاتٍ لِّکَر زور گائیں تب بھی
اس کے مثل نہ لاسکیں گے۔

(۲) فَاتَّوَّابِعَشْرَ سُوْرٍ مِّثْلَہٗ مُفْتَتِحَاتٍ (اگر تم اس قرآن کو انسانی کلام سمجھتے ہو تو اس کے
مقابلہ میں دس سورتیں ہی بت لاؤ۔)

(۳) فَأَتَا سُوْرَةَ مِّنْ مِّثْلِهِ (ایک ہی سورت اس قرآن کی کسی سورۃ کے مثل لے آؤ۔) مگر آج تک تینوں قسموں میں سے کسی ایک قسم کے چیلنج کو بھی کسی نے قبول نہ کیا۔ اور بڑے بڑے فصحاء وبلغاء حیران وادمانگشت بندال رہ گئے۔ تو یہ کتاب ہی کتاب کہلانے کی مستحق ہے۔ اول گروہ کی تسلی و یقین کے لئے۔ ذلک الکتاب مہی کافی ہے۔ اور حکمائے غیر عرب (اہل علم) کے لئے مختصراً اس سے اگلا جملہ لا ریب فیہ لایا گیا۔ کہ اس کے مضامین سمجھو تو سب یقینی، شک و شبہ اور وہم و خیال سے بالاتر ہیں۔ اور جو نہ الفاظ قرآنی کی عظمت کو سمجھ سکیں، اور نہ معانی لاثانی کی گہرائیوں تک پہنچ سکیں اُن کو اُس کے ظاہری اثرات اور اس کے انقلابی نتائج کے مشاہدہ کی دعوت ہے۔ ہُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ۔ جو قرآنی دستور اور اُس کی نورانی تعلیمات پر عمل کرتے ہیں اُن کی پاکیزہ زندگی اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ یہ قرآن مقدس اللہ کا کلام ہے کسی انسانی کلام میں اس قدر عظیم انقلابی قوت و تاثیر ممکن نہیں۔

(۳۴) یہ آیت پاک سورۃ بقرہ کی آخری دو آیتوں میں سے پہلی آیت ہے۔ ان دونوں آیتوں کے صحیح و معتبر روایات میں بڑے بڑے فضائل مذکور ہیں۔ مثلاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رات کو یہ دو آیتیں پڑھ لیں تو یہ اس کے لئے کافی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ دو آیتیں جنت کے خزانوں میں سے نازل فرمائی ہیں۔ جن کو تمام مخلوق کی پیدائش سے دو ہزار سال پہلے رحمن نے خود اپنے ہاتھ سے لکھ دیا تھا۔ جو اُن کو بعد نمازِ عشاء پڑھ لے تو یہ اس کے لئے قیام اللیل (تہجد) کے قائم مقام ہو جاتی ہیں۔ ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ کو ان دو آیتوں پر ختم فرمایا ہے جو اُس نے مجھے اس خزانہ خاص سے عطا فرمائی ہیں جو عرش کے نیچے ہے۔ اس لئے تم خاص طور پر ان کو سیکھو۔ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو سکھاؤ۔ حضرت عمرؓ و علیؓ فرماتے ہیں کہ ہمارے خیال میں جس کو ذرا بھی عقل ہوگی وہ سورۃ بقرہ کی ان دونوں آیتوں کو پڑھے بغیر نہ سوئے گا۔ اس آیت میں اُن اطاعت شعار مومنوں کی مدح کی گئی ہے جنہوں نے اللہ جلّ شانہ کے تمام احکام پر لبیک کہا اور تعمیل کے لئے تیار ہو گئے۔ اٰمَنَ الرَّسُوْلُ اِلٰی مِنْ رُّسُلِهِ۔ یعنی ایمان رکھتے ہیں رسول اس پر جو کتاب اپنا نازل ہوئی ہے ان کے رب کی طرف سے۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح فرمائی۔ اور بجائے نام مبارک کے لفظ رسول فرما کر آپ کی تعظیم و تشریف کو واضح کیا۔ وَالْمُؤْمِنُوْنَ۔ یعنی جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی وحی پر ایمان و اعتقاد ہے، اسی طرح عام مومنوں کا بھی اعتقاد ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتقاد کا ایک جملہ میں اور اہل ایمان کے اعتقاد کا دوسرے میں الگ بیان فرما کر امتیازی جانب اشارہ ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور عام مومنین نفس ایمان میں شریک

ہونے کے باوجود دونوں کے ذہنات ایمان میں بڑا فرق ہے۔ آپ کا ایمان علم مشاہدہ اور ہدایہ راست
سماج کی بنا پر ہے۔ اور دوسروں کا بواسطہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم۔

لَا تَقْنِیْ فِیْ مِیْنِ اس امر کی وضاحت ہے کہ اس ائمہ کے مومن کھلی امتوں کی طرح ایسا نہ کریں گے کہ اللہ
کے رسولوں میں باہمی تفرقہ ڈالیں۔ بعض کو نبی مائیں بعض کو نہ مائیں۔ جیسا کہ یہود نے حضرت موسیٰ کو مانا
اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کو مانا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر یہود و نصاریٰ نے نہ مانا۔

وَقَالُوا سَمِعْنَا اِلٰهَ حَبِ وَاِنْ تَبَدُّوْا مَا فِیْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْا یَحْشَا سُبْحٰنَہٗ اللہ (یعنی جو تمہارے
دلوں میں ہے اس کو ظاہر کرو یا نہ کرو اللہ تعالیٰ تم سے اس کا حساب لیں گے) نازل ہوئی تو صحابہ عموماً الفاظ سے
گھبرا گئے اور عرض کیا ہم تو یہ سمجھتے تھے کہ جو کام ہم اپنے ارادہ و اختیار سے کرتے ہیں ہم سے اسی کا
حساب ہوگا۔ جو غیر اختیاری خیالات دل میں آتے ہیں ان کا ہم سے حساب نہ ہوگا۔ مگر اس آیت سے
معلوم ہوا کہ سب ہی کا حساب ہوگا۔ اس میں تو عذاب سے نجات پانا سخت دشوار ہے۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کو اگرچہ آیت کی صحیح مراد معلوم تھی کہ اس میں غیر اختیاری امور داخل نہیں۔ مگر عموماً ظاہری
کے پیش نظر آپ نے کچھ کہنا پسند نہ فرمایا۔ بلکہ وحی کا انتظار کیا۔ اور صحابہ کو تلقین فرمائی کہ اللہ کی
جانب سے جو حکم آئے آسان ہو یا دشوار مومن کا کام بلا تاامل یہ کہہ دینا ہے سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا
عَفَا اَنْتَ رَبَّنَا وَاِلَیْكَ الْمَصِیْرُ (اے ہمارے پروردگار ہم نے آپ کا حکم سنا اور اس کی اطاعت کی
اگر ہم سے تعمیل حکم میں کوئی کوتاہی ہو جائے تو آپ اس کو معاف فرما دیں۔ کیونکہ ہم سب کو آپ کی بارگاہ
میں حاضر ہونا ہے) صحابہ کرام نے آپ کے حکم کے بموجب ایسا ہی کیا۔ اسی پر اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ
کی آخری دو آیات نازل فرمائیں۔ پہلی میں اہل ایمان کی مدح فرمائی جیسا کہ معلوم ہوا۔ اور اس آیت کے
آخری جملہ (وَقَالُوا سَمِعْنَا اِلٰهَ) میں صحابہ کرام کی تعریف فرمائی۔ اور جو انہوں نے تعمیل ارشاد پیغمبر
میں عرض کیا تھا اسی کو اس آیت کا آخری جز بنا لیا۔ اس سے اگلی آیت لَا یُکَلِّفُ اللہُ اِلٰهَ سے صحابہ
کا وہ شبہ دور کیا جو ان کو (وَاِنْ تَبَدُّوْا) سے پیدا ہوا تھا۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر اختیاری امور
پر حساب و مواخذہ نہیں ہوگا۔

آیت میں کتب پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ ہم اس بات کا دل سے
کتاب پر ایمان یقین کریں کہ اللہ نے جتنی کتب میں نازل فرمائی ہیں وہ سب حق ہیں۔

جن کا ہم کو تفصیل علم ہے۔ مثلاً قرآن پاک، انجیل، تورات، زبور۔ ان پر نام بنام تفصیلی
اعتقاد رکھیں۔ اور باقی پر اجمالی ایمان کافی ہے۔ یہ بھی یقین کریں کہ یہ سب کتابیں اپنے اپنے زمانہ
میں قابل عمل بلکہ واجب العمل اور سرایا ہدایت تھیں۔ اور قرآن مقدس نازل ہونے کے بعد
ان پر عمل کی نہ ضرورت باقی ہے نہ جواز و گنجائش۔ قرآن سے سب کتابیں منسوخ ہو گئی ہیں۔

اب قیامت تک کے لئے قرآنِ مقدس ہی تمام جن وانس کے لئے سرِ ایا رشد و ہدایت اور واجب العمل ہے۔ تیر قرآن نہ قیامت تک منسوخ ہوگا نہ اس میں تحریف و تبدیلی ممکن ہے۔ اللہ نے اسکی حفاظت خود اپنے ذمہ لی ہے۔ اِنَّا نَحْنُ سَازِلْنَا الذِّكْرَ وَ اِنَّا لَهٗ لَٰحٰفِظُوْنَ ۝

(دس) قرآن کے علاوہ جملہ کتب کو حق ماننا اور قابل عمل تسلیم نہ کرنا بظاہر اجتماعِ مُتَنافِیْن ہے۔
(ج) آپ چاند ستاروں، بجلی کے قعموں اور چراغوں کو غرضیکہ ارضی و سماوی روشنیوں کو قابلِ قدر ضروری اور شب کی تاریکیوں میں کام آنی والی چیزیں سمجھتے ہیں۔ رات گزر جانے کے بعد جب آفتاب عالم تاب پورے عالم کو جگمگا دیتا ہے۔ تو آپ رات کی نورانی مشعلوں اور نور کے آلات سماوی و ارضی کو ناقدری کی نگاہوں سے نہیں دیکھتے۔ اُن کے حق اور قابلِ قدر ہونیکا یقین بھی کرتے ہیں۔ اسی لئے چراغوں، لالٹینوں اور بجلی کے بلبوں اور رادوں کو آپ توڑ کر پھینک نہیں دیتے۔ مگر آفتاب کے سامنے چراغ جلا کر یا اور کسی روشنی سے آپ کام نہیں لیتے۔ دیکھیے یہ سب چیزیں قابلِ قدر ہیں مگر قابلِ عمل نہیں۔ آفتاب کو چراغ دکھانا حماقت نہیں تو کیا ہے؟ اسی طرح قرآن مقدس عالمِ روحانیات کا آفتاب ہے۔ اس کے طلوع ہونے کے بعد توریت، انجیل، زبور، صحیفہ ابراہیم و موسیٰ وغیرہ کی باوجود حق ہونے کے ضرورت باقی نہیں رہی۔ جیسے آفتاب نے تمام مادی روشنیوں کو منسوخ کر دیا اسی طرح قرآن پاک نے تمام روحانی و نورانی کتابوں کو منسوخ و ناقابلِ عمل بنا دیا ہے۔ اب اگر کوئی شخص قرآن پاک کے مقابلہ میں کوئی دوسری کتاب آسمانی لاتا ہے۔ (اولاً تو وہب محرف ہو چکیں، بالقرض اگر اُن کو آسمانی تصور کر لیں تو یہ آفتاب کے مقابلہ میں چراغ روشن کرنے کے مرادف اور سراسر جہالت و بیوقوفی ہوگی۔ اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ کلام اللہ یعنی "کلامِ نفسی" اللہ کی خاص صفت غیر مخلوق ہے۔ معتزلہ مخلوق مانتے ہیں یہ معجزہ الٰہیہ مسئلہ اگلی کتب ابوں میں آئیگا۔ یہ بات بھی یاد رکھیے کہ بعض علماء کے قول کے موافق کل کتب محزلہ ۱۰ ہیں۔ دس صحیفے حضرت آدم علیہ السلام پر نازل ہوئے۔ اور چھپاس حضرت شیث علیہ السلام پر اور تین گن حضرت ادریس علیہ السلام پر۔ اور دس حضرت ابراہیم علیہ السلام پر۔ اور چار کتب ابنِ مشہور ہیں۔ قرآن۔ تہیت۔ انجیل۔ زبور۔ اور بعض نے حضرت موسیٰ کے دس صحیفوں کے اضافہ کے ساتھ آسمان کتبوں کی کل تعداد (۱۱) بتائی ہے۔ واللہ اعلم

نسیم احمد غازی مظاہری

وَالنَّبِیِّیْنَ

(۳۸) قُولُوا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ اِلٰی اٰبِرٰهٖمَ

تم کہو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور اس پر جو ہمارے پاس بھیجا گیا اور اس پر بھی جو حضرت ابراہیم

وَاسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطَ وَمَا اُوْتِیَ مُوْسٰی وَعِیْسٰی

حضرت اسماعیل و حضرت اسحق و حضرت یعقوب (علیہم السلام) اور اولاد یعقوب کی طرف بھیجا گیا اور اس پر بھی جو حضرت

وَمَا اُوْتِیَ النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّہُمْ لَا نَفَرَقْ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ وَنَحْنُ لَہٗ

موسیٰ و حضرت عیسیٰ کو دیا گیا اور اس پر بھی جو اور انبیاء کو ان کے رب کی جانب سے دیا گیا۔ ہم فرق نہیں کرتے ان سب میں کسی

مُسْلِمُوْنَ ۝ فَاِنْ اٰمَنُوْا بِمِثْلِ مَا اٰمَنْتُمْ بِہٖ فَقَدْ اٰهْتَدَوْا وَاِنْ

ایکس میں بھی اور ہم اسی پر دروغ گار کے برابر دار ہیں۔ پھر اگر وہ بھی اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لاتے ہو تو وہ راہ پر لگ

تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا هُمْ فِیْ شِقَاقٍ ۚ فَسَیْکْفِیْکُمْ اللّٰہُ وَہُوَ السَّمِیْعُ

باتیں گے۔ اور اگر وہ روگردانی کریں تو وہ مخالفت پر ہیں ہی۔ پھر ان کی طرف سے عنقریب اللہ تعالیٰ ان سے نمٹ ہی لیں گے۔ اور

الْعَلِیْمُ ۝ صِبْغَۃُ اللّٰہِ ۚ وَمَنْ اَحْسَنُ مِنْ اللّٰہِ صِبْغَۃً ۚ وَنَحْنُ

اللہ تعالیٰ خوب سننے والا اور جاننے والا ہیں۔ ہمنے اللہ کے رنگ کو قبول کر لیا ہے۔ اور اللہ کے رنگ کے کس کا رنگ چھا ہو سکتا ہے؟

لَہٗ عَابِدُوْنَ ۝ (سورۃ بقرہ پ ۱۴)

اور ہم اسی کی عبادت کرتے ہیں۔

لُغَاتٍ

وَالْاَسْبَاطُ السَّبَطُ کی جمع ہے۔ اولاد کی اولاد۔ اس کا اطلاق عموماً نواسوں پر ہوتا ہے۔ جیسے

حَقِیْقَہ کا اطلاق پوتوں پر ہوتا ہے۔ یہ لفظ یہود کے لئے ایسے ہی مستعمل ہوتا ہے جیسے عرب

کے لئے قبیلہ کا لفظ۔ سَبَطٌ سَبَطًا وَسَبْطًا (س) وَسَبْطُوۃٌ وَسَبَاطَۃٌ (ن) بالوں کا سیدھا ہونا۔

سَبَاطَۃٌ (ل) المطر بارش بہت ہونا، دور تک ہونا۔ اِسْبَاطُ خوف کی وجہ سے چپ رہنا، کمزور ہونا۔

گر کر بے حس و حرکت ہونا۔ شِقَاقُ مخالفت، دشمنی۔ مصدر بِابِ مَفَاعَلَتِ شَقَّ شَقًّا مَشَقَّةً

(ن) دشوار ہونا۔ مَشَقَّتٌ میں ڈالنا۔ پھاڑنا، چیرنا۔ شَقَّ شِکَاۃً۔ پھٹن۔ جگہ مَشَقَّتٌ۔ ہر چیز کا آؤھا

شَقَّ جَانِبٌ۔ کنارہ۔ شَقِیْقٌ دو حصوں میں بٹی ہوئی چیز حقیقی بھائی۔ نظیر۔ شَقِیْقَۃٌ حقیقی بہن۔

باغوں کے درمیان سخت زمین۔ بہت بارش وغیرہ۔ صِبْغَۃٌ رنگ۔ نوع۔ ملت۔ دین۔ پشیمہ کا رنگ

(ن ص ۶) رنگنا۔ ڈبونا۔ کام میں مشغول ہونا۔ چھپا دینا۔ (ن) بھر جانا خوش رنگ ہونا۔ صَبَّغَ گہرا

رنگنا۔ تَصَبَّغَ فِی الدِّیْنِ دین میں کامل و پختہ ہونا۔

ترکیب

قُولُوا فاعِل جملہ قول۔ بآء جار۔ لفظ اللہ معطوف علیہ اگلے چاروں مآہم موصول
معہ اپنے صلوں کے معطوفات۔ پھر جار مجرور متعلق اَمَنَّا کے۔ جملہ فعلیہ مقولہ مفعول بہ۔
لَا تُفَرِّقُ فاعِل بَيْنَ اَحَدٍ طرف (بَيْنَ ہمیشہ متعدد کی طرف مضاف ہوتا ہے۔ یہاں احد جمع
کے معنی میں ہے۔ لَانِ النکرة اذا وقعت تحت النفي تفيد العموم فحصل العموم لذلك وثبت
التعديُّ اَوْ اَحَدٌ بمعنى الفريق وفي معناه التعديُّ دُظَاهِرٌ (فافهم) مَتَّعَ متعلق جملہ فعلیہ
تَحْنُ مبتدأ۔ لَمْ متعلق مقدم۔ مُسْلِمُونَ خبر وقد مر له لا فادق الحصر۔ فَاِنْ شرطیہ۔ اَمَنُوا فاعِل
ضمیر ہم فاعل ب زائد مثل صفت مصدر محذوف۔ تقدیرہ فَاِنْ اَمَنُوا اِيْمَانًا مِثْلَ اِيْمَانِكُمْ
مَا اَمَنَّا مِنْ مآ مصدر یہ ہے۔ جملہ مبتدأ مصدر مثل کا مضاف الیہ۔ یہ جملہ شرط ہوا۔ یہ بھی
ہو سکتا ہے کہ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ کے کاف کی طرح لفظ مثل زائد ہو۔ اور مَا اَمَنَّا مِنْ مآ موصول
ہو جس سے مراد قرآن یا نبی لیا جائے۔ اور یہ کی ضمیر اس کی طرف راجع ہو۔ و تقدیرہ فَاِنْ
اَمَنُوا بِمَا (بالذی) اَمَنَّا بِهِ۔ یعنی جس چیز پر تم ایمان لائے ہو اس پر یہ لوگ (یہود و نصاریٰ)
بھی ایمان لے آئیں تو راہ پا جائیں گے۔ فَقَدْ اَهْتَكُوا جملہ فعلیہ جواب شرط۔ ایسے ہی وَاِنْ قُولُوا
جملہ شرط۔ فَاِسْمَاهُمْ فِي شِقَاقِ جملہ اسمیہ جزاء۔ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ فاعِل مفعول بہ جملہ فعلیہ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ مبتدأ خبر جملہ اسمیہ صِبْغَةُ اللّٰهِ قَبْلُنَا، لَزِمْنَا يَا اِلٰهِنَا يَا نَجِيبُ وغیرہ
کا مفعول بہ ہے۔ اور اسی سے فعل محذوف مان کر مفعول مطلق بھی ہو سکتا ہے اِی صَبَّغَ اللّٰهُ صِبْغَةً
وَمَنْ استفہام انکاری کے لئے مبتدأ اَحْسَنَ مِمَّنْ صِبْغَةً تمیز اور مِنَ اللّٰهِ متعلق سے بلکہ خبر جملہ اسمیہ
وَحَنَّ لَهُ عِبْدُهُ وَنَ لِعِبْنِهِمْ لَمْ مُسْلِمُونَ کی طرح جملہ اسمیہ ہے۔

تشریح

قُولُوا اِلٰی مُسْلِمُونَ یہودی کہتے تھے کہ قدیم مذہب ہمارا ہے۔ اسی میں ہدایت منحصر ہے۔
عیسائی کہتے تھے کہ ہمارا مذہب زیادہ اچھا ہے۔ اس کے بغیر ہدایت ممکن نہیں چنانچہ
قرآن پاک میں آیت مذکورہ سے پہلے اُن کے اس مزعوم کو بیان کیا گیا۔ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا
اَوْ نَصَارًا تَهْتَدُوا حضرت حق سبحانہ نے اُن کے اس خیال کا جواب دیا قُلْ بَلْ مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِ یعنی اگر تم یہودیت یا نصرانیت کی اتباع اور مُسَلَّم بزرگوں کی پیروی
کو ہدایت جانتے ہو تو یہودیت و نصرانیت سے بہتر ملت ابراہیمی ہے۔ اس پر سب اتفاق
کر لو۔ اور سب کے مُسَلَّم بزرگ حضرت ابراہیم ہیں۔ کہ یہودی، نصرانی اور مشرکین نیز مسلمان سب ہی
اُن کے متفقہ اور مداح ہیں۔ لہذا سب ہی بلکہ اُن کی پوری اتباع کر لو۔ و حقیقت وہ مُوَحِّد تھے۔
بخلاف یہود کے کہ وہ عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مان کر مُشْرک ہوئے۔ اسی طرح نصاریٰ

مَسِيحُ ابْنِ اللَّهِ يَا إِنْ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ کے عقیدہ سے مشرک ہوئے۔ اور نبوت پرست تو ہیں ہی مشرک۔ مطلب یہ ہے کہ سب سے ہر قسم کے شرک سے بری اور تائب ہو کر سچے ابراہیمی بنجاؤ۔ زبانی نسبت کر کے خود کو ابراہیمی کہنا اور اس نسبت پر فخر کرنا بے سود ہے۔ جتنک کہ ان کے طریقہ حیات کو نہ اپناؤ۔ اور خلوص و توحید کے دامن کو مضبوط نہ پکڑ لو۔ پھر آیت قَوْلُنَا سے مُسْلِمُونَ تک انکا دوسرا جواب ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس سے بھی قطع نظر کر کے صحیح اور ٹھیک راہ ہدایت چاہتے ہو تو وہ یہ ہے کہ تمام برگزیدہ ہستیوں اور اللہ کے سارے نبیوں اور رسولوں پر ایمان لاؤ۔ اور ان میں تفریق نہ کرو کہ بعض پر ایمان لاؤ اور بعض کو جھٹلا دو۔ اور ملت ابراہیم کا اتباع نیز تمام انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا ہی عین اسلام ہے۔ اور اسلام ہی تمام اختلافات و بعضی محرمات کا خاتمہ کر سکتا ہے۔ یہ خصوصیت نہ یہودیت میں ہے نہ نصرانیت میں۔ اسی لئے قَوْلُنَا سے حکم ہے کہ اے مسلمانو! تم یہ کہو کہ ہم سارے رسولوں، نبیوں اور خدا کی سب کتابوں پر ایمان و اعتقاد رکھتے ہیں۔ ان میں ہم تفریق کو گوارا نہیں کرتے، اور ہم مسلمان خدا کے فرمانبردار ہیں۔ مسلمانوں کی شان یہی ہے کہ سب اچھوت کی اچھائی کے قائل ہوں اور اسی کا ہم کو حکم ہے۔

(ف) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آٹھ بیٹے تھے، اور کئی بیویاں تھیں حضرت ہاجرہ سے سب سے بڑے بیٹے حضرت اسمعیل ذبیح اللہ علیہ السلام تھے، ان سے چھوٹے حضرت اسحق علیہ السلام حضرت سارہ کے بطن سے تھے۔ تیسری بیوی فتورہ کنعانہ سے چھ بیٹے ہوئے۔ زمران، یقان، مدان، مدیان۔ اسحاق (مدیان یا مدین کی اولاد میں سے حضرت شعیب علیہ السلام تھے) حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے۔ بڑے بیٹے سے چھوٹے قیدار تھے، جن کی نسل سے جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا حضرت اسمعیل علیہ السلام کی نسل میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دوسرے بیٹے حضرت اسحق علیہ السلام کے بڑے بیٹے حضرت عیص تھے۔ اور ان کے عقب (بعد) میں حضرت یعقوب علیہ السلام پیدا ہوئے۔ آپ کے نام کی وجہ تسمیہ یہی ہے) حضرت یعقوب علیہ السلام کو اسرائیل (یعنی عبد اللہ) بھی کہتے تھے۔ یہ تمام بنی اسرائیل کے جد امجد ہیں۔ ان کی چند بیویاں اور بارہ بیٹے تھے۔

(۱) لیاہ۔ ان کے بطن سے چھ بیٹے ہوئے۔ یہووا، شمعون، روبن، لاوا۔ اشکار۔ زبلون۔

(۲) راحیل کی لونڈی بلہ سے دو فرزند پیدا ہوئے۔ دان۔ نفتالی۔

(۳) لیاہ کی باندی زلفہ سے دو لڑکے پیدا ہوئے۔ جسد۔ آشور۔

(۴) خود راحیل کے بطن سے (جو لیاہ کی چھوٹی بہن تھیں) یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے۔ حضرت یعقوب کے ان بارہ بیٹوں سے بارہ خاندان بنے۔ اور عیسیٰ علیہ السلام تک تمام انبیاء علیہم السلام

بنی اسرائیل کے انہیں خاندانوں میں آتے رہے۔ اور بنی اسمعیل میں صرف سید النکل خاتم الرسل صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خصوصیت ہے کہ آپ کے بعد جتنے انبیاء و رسل مبعوث ہوئے سب ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل و ذریت میں ہوئے۔ اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ گیارہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ باقی سب انبیاء و رسل انہی کی اولاد میں ہوئے۔ وہ گیارہ انبیاء علیہم السلام جو بنی اسرائیل کے علاوہ ہیں یہ ہیں: حضرت آدمؑ، حضرت نوحؑ، حضرت شیتؑ، حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ، حضرت لوطؑ، حضرت ابراہیمؑ، حضرت اسمٰعیلؑ، حضرت یعقوبؑ، حضرت اسمعیلؑ، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ تفصیل حسب بیان قرآن مقدس ہے۔ ان کے علاوہ تمام رسولوں اور نبیوں کی تعداد، اور یہ کہ کس مقام پر کس خاندان میں کتنے اور کون کون بنی و رسول مبعوث ہوئے اس کا حقیقی علم صرف اللہ ہی کو ہے۔ ارشاد باری ہے: مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ (رسولوں اور نبیوں میں سے بعض کو ہم نے آپ سے بیان کر دیا اور بعض کو بیان نہیں کیا)، واللہ اعلم

ایمان کی مختصر تعبیر فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ۔ اس آیت میں ایمان کی ایک ایسی اجمالی اور مختصر مگر جامع تعبیر ہے جو تمام تفصیلات و تشریحات

پر حاوی ہے۔ یاد رکھیے کہ آمَنْتُ بِهِ کے مخاطب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں۔ اس آیت میں ان کے ایمان کو معیار اور مثالی نمونہ قرار دیکر فرمایا کہ اللہ کے نزدیک مقبول و معتبر صرف اس طرح کا ایمان ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جاں نثار صحابہ کرامؓ نے اختیار فرمایا۔ جو ایمان و اعتقاد اس سے سرموبھی مختلف ہوگا وہ اللہ کے نزدیک مقبول و معتبر نہیں ہوگا۔

اسکی توضیح یہ ہے کہ جتنی چیزوں پر یہ حضرات ایمان لائے اُن میں کوئی کمی یا زیادتی نہ ہونی چاہیے۔ اللہ کی ذات و صفات، فرشتوں، انبیاء و رسل، آسمانی کتابوں اور اُن کی تعلیمات، تقدیر و حشر و نشر وغیرہ کے متعلق جو ایمان و اعتقاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحابؓ نے اختیار کیا اُس کے خلاف کوئی تاویل کرنا یا کوئی دوسرے معنی مراد لینا اللہ کے نزدیک مردود و غیر معتبر ہے۔ انبیاء و رسل اور ملائکہ کیلئے جو مقام آپ کے قول و فعل سے واضح ہوا اس سے ان کو گھٹانا یا بڑھانا ایمان معتبر کے خلاف ہوگا۔

اس آیت سے ان تمام فرق باطلہ کے ایمان کا خلل واضح ہو گیا جو ایمان کے دعویدار اور حقیقت ایمان سے بے بہرہ ہیں۔ اسلام میں محبت و عظمت رسول فرض عین ہے، اس کے بغیر ایمان کا تحقق ہی نہیں

ہو سکتا۔ مگر رسول کو صفت علم و قدرت و اختیار وغیرہ میں اللہ تعالیٰ کے برابر کر دینا کھلی گمراہی، شرک اور ظلم عظیم ہے۔ قرآن پاک نے شرک کی یہی حقیقت بیان کی ہے کہ غیر اللہ کو کسی صفت میں اللہ کے برابر کر دیں۔ اِنْ تَسْؤُنِيْ بِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ۔ آج بھی جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب اور اللہ کی طرح ہر جگہ حاضر و ناظر اور قادر مطلق و مختار کل کہتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت کا حق ادا کر رہے ہیں۔ وہ دھوکہ میں ہیں۔ پیغمبر اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی عظمت و محبت مطلوب ہے جیسی حضرات صحابہ کرام کرتے تھے۔ اس میں کمی بھی مجرم ہے اور زیادتی بھی گمراہی ہے۔ اور ان مذکورہ عقائد کا حضرات صحابہ میں کوئی نام و نشان نہیں ملتا۔ ایک خاص بات یہ بھی یاد رکھیے کہ اس آیت سے یہ صاف معلوم ہوا کہ صحابہ کرام معیار حق ہیں۔ جبکہ وہ حضرات اصل الاصول یعنی امیہ ان کے مسئلہ میں معیار ہیں جیسا کہ آیت بالا سے معلوم ہوا، تو فرقہ مودودیہ کا صحابہ کرام کو معیار حق نہ ماننا کتاب اللہ سے صریح بغاوت اور کھلی ہوتی گمراہی ہے۔ اس فرقہ کے اسی ایک کلمے سے ان کے ایمان و دین کی جڑیں کٹ جاتی ہیں جب صحابہ معیار حق نہیں تو قرآن و حدیث بلکہ پورے دین کا اعتبار ہی کیسے کیا جاسکتا ہے؟ کیا مودودی صاحب بارگاہ رسالت سے خود ہی دین لے آتے ہیں۔ یہ تو ”یکے برس رشخ و تین می برید“ کا مضمون ہے۔ ”بریں عقل و دانش یہ باید گریست“۔

اسی طرح قرآن کریم کی واضح تصریح خاتم النبیین کو قادیانیوں نے اپنے مقصد میں حائل پا کر ظلی اور بروزی وغیرہ نئی قسم کی نبوتوں کے دروازے کھول کر ختم نبوت کا انکار کر دیا۔ مثلاً مَا اَمْسَتْمْ نے ان کی گمراہی کو بھی واضح کر دیا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام کے ایمان میں ظلی و بروزی نبوت کا کہیں نام و نشان نہ تھا۔ یہ قادیانیوں کا گھلا الحاد و کفر ہے۔

اسی طرح جن فرقوں نے حشر و نشر اور قیامت کے عقائد میں تاویلات رکیکہ سے کام لیا ہے۔ آیت مذکورہ ان کی گمراہی کا بھی واضح اعلان ہے۔ تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ البتہ اس بیان سے غور و فکر کی راہیں طالبین پر انشا اللہ کشادہ ہوں گیں۔

حفاظت کی ذمہ داری

فَسَيَكْفِيْكَهُمُ اللّٰهُ۔ میں ارشاد فرمایا گیا کہ آپ اپنے ان مخالفین کی جانب سے قطعاً فکر نہ کریں، جن کا شیوہ منہ،

دشمنی اور ہٹ دھرمی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان سے خود ہی ٹھٹھ لیں گے، اور آپ کی حفاظت خود فرمائیں گے۔ دوسری ایک (چھٹے پارہ کی) آیت وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ میں اس مضمون کو اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ ذکر فرمایا گیا ہے کہ آپ ہمارے پیغامات کو بے جھجک پہنچائیے۔ اور مخالفین کی قطعاً پرواہ نہ کیجیے۔ اللہ تعالیٰ لوگوں سے آپ کی خود حفاظت فرمائیں گے چنانچہ

اللہ نے اپنے وعدہ کو پورا کیا، حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کو ان کے شر سے بچایا۔ اور اس آیت کے نزول کے بعد آپ نے بھی ظاہری اسباب حفاظت کو اہمیت نہیں دی۔

اللہ کا رنگ

صَلَوَاتُ اللہ صیانت میں دستور رہا ہے کہ وہ جب کسی کو اپنے مذہب میں داخل کرنے یا ان کے کوئی بڑے پندہ ہوتا تو ساتویں دن ان کو حوض میں غوطہ دیتے، بعض صیالی مثلاً کلیسا کے عرب زرد یا اور کسی قسم کے رنگ کی آمیزش بھی اس پانی میں کرتے تھے۔ یا بجائے غوطہ کے یونہی اس بچہ کو رنگین کر دیتے تھے۔ اور بجائے ختنہ کے اسی ہسلانے کو بچہ کی طہارت اور دین نصرانیت کا پختہ رنگ سمجھتے تھے۔ اس آیت نے بت لایا کہ یہ پانی کا رنگ خود محض کفر و تمیز ہوتا ہے۔ نیز ختنہ نہ کرنے کی وجہ سے جو گندگی اور ناپاک جسم میں رہتی ہے، اس سے بھی یہ رنگ نجات نہیں دیتا۔ اصل رنگ تو دین و ایمان کا رنگ ہے جو ظاہر اور باطنی پاک کا ضامن بھی ہے، اور باقی رہنے والا بھی۔ یہی خدائی رنگ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ کا رنگ ایسا عجیب رنگ ہے جو انسان کے قلب و دماغ اور روح و بدن سبھی کو رنگین بنا دیتا ہے۔ جو انسان اس رنگ میں رنگ ہاتا ہے پھر کوئی طاقت اس رنگ کو اُتار نہیں سکتی۔ دین و ایمان کو رنگ سے تعبیر کر کے اس طرف ہمیں اشارہ ہو گیا کہ جس طرح رنگ آنکھوں سے محسوس ہوتا ہے اسی طرح ایمان کی علامات کا تمہنہ کے ہرہ، بشرہ، حرکات و سکنات، معاملات و عادات میں ظاہر اور محسوس ہونا ضروری اور ایمانی تقاضا ہے۔ اِنْ شَاءَ بَنَدُكَ اُولُو الْأَلْسَابِ، وَفَحَصْنَا اللہُ الْوَحَّابِ۔

نبیوں اور رسولوں پر ایمان

جن انبیاء و رسول کا نفوس کے ذریعہ تفصیل علم ہے ان کے نبی و رسول ہونے پر بالتفصیل نام بنام یقین کرنا، اور جن کے متعلق تفصیل معلوم نہیں ان پر اجمالاً ایمان لانا جیسا کہ آیت مذکورہ میں چند انبیاء کی تفصیل بھی ہے۔ پھر ان کے بعد وَمَا اَوْفَى النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَحْمَةٍ مِنْ اِجْمَالٍ ہے۔ تمام انبیاء و رسول کے متعلق یہ عقیدہ رکھیں کہ وہ معصوم و بے گناہ ہیں۔ اور جن احکام و اخبار کے پہونچانیکا ان کو حکم ہوا چودہ کی دیانتداری سے انہوں نے وہ تمام پیغامات الہیہ بندوں تک پہونچائے۔ جہاں انبیاء علیہم السلام بشر ہونے اور تمام بشری اساسات و حاجات رکھنے کے باوجود بشری کمزوریوں سے متبرک و پاک ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء و رسول سے افضل ہیں۔ خاتم النبیین یعنی مرکز نبوت میں۔ نبوت رسالت کے مبتدا و منتہا ہیں۔ آپ آفتاب نبوت ہیں۔ آپ کے فیوض کی کرنوں سے پچھلے زمانہ میں نبوت کے گھر روشن ہیں۔ توجہ کے زمانہ میں علوم و ولایت کے مرکز چمک رہے ہیں۔ آپ کے بعد کوئی نبی بعثیت نہیں آئے گا۔ عیسیٰ علیہ السلام اخیر زمانہ میں اُمتی ہونے کی حیثیت سے شریف لائیں گے۔ چنانچہ وہ آئین اسلام کے موافق عمل کریں گے۔ حضرت ابوذرؓ نے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ تمام نبیوں کی پوری تعداد کتنی ہے؟ ارشاد فرمایا: ایک لاکھ چوبیس ہزار کل تعداد ہے۔ جن میں سے رسول تین سو پندرہ ہیں۔ بھاری جماعت ہے۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۱۷) ملا علی قاریؒ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں العدد فی هذا الحديث وان كان بمن ومثل ذلك ليس بمقطوع فيجب الايمان بالادبيات والرسائل مجملات من غير حصر في عدد ولا يجزى احد منهم ولا يدخل احد من غيرهم فيهم۔

نکتہ عجیب اصل صاحب کتاب و شریعت رسول ہوتے ہیں۔ جن کی تعداد تین سو و شش سے کچھ اوپر (مشکوٰۃ میں بضع و عشرة کے الفاظ ہیں) یا تین سو تیرہ یا تین سو پندرہ ہے۔ تو دنیا سے کفر و ضلالت کی تاریکیاں دور کرنے کے لئے مقدار مذکور میں رسول بھیجے گئے۔ اسی طرح اسلام کا سب سے پہلا غزوہ غزوہ بدر ہے جس میں کفر و اسلام کا قیامت تک کے لئے فیصلہ ہو گیا۔ اس کے مجاہدین کی تعداد بھی تین سو تیرہ یا تین سو پندرہ تھی۔ اس سے عادت خداوندی یہ معلوم ہوتی ہے۔ کہ تعداد مذکور میں اگر سچے ایمان والے کسی بھی دور میں جمع ہو جائیں گے تو وہ لوگ کفر و ضلالت کا دافع اور اہل ضلالت کو شکست دینے کے لئے بہت کافی ہیں۔ چاہے اہل باطل سے ساری دنیا ہی کیوں نہ بھری ہوئی ہو۔

نبی و رسول کی تعریف جمہور علماء کے نزدیک رسول وہ انسان ہے جس کے پاس اللہ کی طرف سے وحی آتی ہو، اور اس کو تبلیغ کا حکم بھی دیا گیا ہو

اور نبی وہ انسان ہے جس پر وحی آتی ہو عام اس سے کہ اس کو تبلیغ کا حکم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو علی ما قالہ علی القاریؒ۔ والمشہور بینہم ان الرسول هو انسان بعثہ اللہ تعالیٰ واستاء الکتاب والشریعة الجدیدة والنبی هو انسان بعثہ اللہ تعالیٰ سواء اوتی الکتاب والشریعة الجدیدة اولاً (ای اُمۃ ان یبلغ الکتاب والشریعة الذی قبلہ) بہر حال جمہور کے یہاں رسول خاص ہے اور نبی عام فکذا رسول نبیؐ کمونی وعینی و داؤد و محمد صلی اللہ علیہم وسلم وليس کل نبیؐ برسولؐ کذا یابیحی وغیرہما۔ محققین کہتے ہیں کہ رسول و نبی میں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے۔ کیونکہ ان کے یہاں رسول انسان بھی ہو سکتا ہے اور ملک بھی۔

چنانچہ حضرت جبریلؑ کے لئے قرآن میں رسول کا لفظ آیا ہے اِنِّی رَسُوْلُ رَبِّکَ لِاَهْبَ لَکْ عَلَما ذِکَیًا۔ نسبت عموم من وجہ میں ایک اجتماعی مادہ ہوتا ہے اور دو افتراقی۔ چنانچہ تین صورتیں یہاں بھی موجود ہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں دونوں مجتمع ہیں کہ آپ نبی بھی ہیں اور رسول بھی حضرت جبریلؑ رسول ہیں نبی نہیں ہیں حضرت زکریاؑ نبی ہیں رسول نہیں ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ تمہاں ہے۔ رسول وہ انسان مبعوث ہے جس کو نئی شریعت و کتاب دی گئی ہو۔ اور نبی وہ انسان مبعوث ہے جس کو نئی شریعت و کتاب نہ دی گئی ہو۔ بعض تساوی کے قائل ہیں۔ کہ رسول نبی و کل نبی رسول۔ یہ آخری دونوں قول غیر مشہور ہیں۔

(ف) یاد رکھیے کہ تمام انبیاء و مرسلین میں پانچ ہستیاں سب سے افضل ہیں۔ حضرت نوحؑ، حضرت ابراہیمؑ، حضرت موسیٰؑ، حضرت عیسیٰؑ، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور ان پانچوں میں سید المرسلین، خاتم النبیین، رحمۃ اللعالمین، حبیبنا و مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سب سے افضل ہے۔ مندرجہ ذیل آیت میں پانچوں حضرات کا یکجائی ذکر ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ
وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ
ابْنِ مَرْيَمَ (پاک ۷۷)

اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے جبکہ ہم نے تمام منقول سے ان کا عہد لیا تھا۔ اور آیت بھی اور نوحؑ و ابراہیمؑ و موسیٰ و عیسیٰ ابن مریم علیہم السلام ہے بھی۔ اس آیت میں اجمالی طور پر اتمام انبیاء علیہم السلام کا ذکر من النبیین میں فرمایا گیا۔ پھر مستقلاً ان کی فضیلت و اہمیت کی وجہ پانچ حضرات کا تذکرہ خصوصیت سے فرمایا گیا ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیم اور وہ بھی بصورت خطاب بلا تصریح اسم گرامی مرزیت و فضیلت خصوصی پر واضح دلالت ہے۔ واللہ اعلم

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ خُصُوصًا عَلَىٰ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَآلِ كُلِّ
وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ بَعْدَ كُلِّ ذَرَّةٍ أَلْفَ أَلْفٍ مَرَّةً أَبَدًا أَبَدًا۔

وَاتَّقِ الْمَالَ عَلَىٰ حَبِيبٍ

اور مال دیوے اللہ کی محبت پر

ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّاعِلِينَ
رشتہ داروں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو اور مسافروں کو اور سوال کرنے والوں کو
وَفِي الرِّقَابِ ط

اور گروں چھڑانے میں۔

(۳۹) قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر پوچھا

فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الصَّدَقَةِ أَعْظَمُ أَجْرًا قَالَ أَنْ تُصَدِّقَ وَ

اے اللہ کے رسول کون سے صدقہ میں ثواب زیادہ ملتا ہے۔ فرمایا اس صدقہ میں کہ تو

أَنْتَ صَحِيحٌ شَجِيحٌ تَخْشَى الْفَقْرَ وَتَأْمَلُ الْغِنَى وَلَا تُثْمِلُ حَتَّى

تندرست ہو حریص ہو تنگدستی کا اندیشہ اور مالدار کی امید کرتا ہو (پھر تو صدقہ کرے) اور ڈھیل

إِذَا بَلَغْتَ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ

نکر میاں تک کہ جب جان گلے میں آجائے تو تو کہے کہ اتنا فلاں کا ہے اور اتنا فلاں کا حالانکہ وہ تو

لِفُلَانٍ۔ (کتاب الزکوٰۃ بخاری شریف ص ۱۹)

فلاں (وارث) کا ہو گیا۔ (مشکوٰۃ ص ۱۹)

لغات | أَجْرٌ ثَوَابٌ بَدَلَةٌ جِ اجُورٌ (ن ص) بدلہ دینا، مزدوری دینا۔ جُورًا۔ صَحِيحٌ تندرست۔

عَيْبٌ بری۔ جِ اصْبَحَاءُ وَصِحَاحٌ وَأَصْحَاءُ وَصَحَائِرٌ۔ صَحٌّ صُحَا وَصِحَّةٌ وَصِحَاةٌ

(ن ص) تندرست ہونا۔ ہر عیب سے پاک صاف ہونا۔ الخبیر مطابقت واقع ثابت ہونا۔ صِحَّةٌ تندرستی۔

شَجِيحٌ بخیل حریص۔ جِ شَحَاحٌ، أَشْحَاحٌ، أَشْحَاءُ، مَوْنٌ شَحِيحَةٌ۔ شَحَاحٌ بخیل، حریص،

شَحٌّ شَحَا (ن ص س) بخل کرنا، حرص کرنا۔ تَخْشَى (س) ڈرنا۔ تَخْشِيَةٌ میں خوف سے زیادہ مبالغہ

ہے۔ نیز خشیت میں ڈر کے ساتھ محبت کا شمول ہوتا ہے۔ اور خوف عام ہے۔ وَتَأْمَلُ (ن)

امید رکھنا، امید کرنا۔ أَمَلٌ أَمِيدٌ أَمَالٌ۔ وَلَا تُثْمِلُ مجرم میں (ف) اطمینان سے کام کرنا۔

أَمَهْلٌ مہلت دینا۔ مَهْلٌ نرمی، آہستگی۔ وَصِيلٌ بَلَغَتْ بُلُوغًا (ن) پہنچنا۔ پکنا۔ متأثر ہونا۔

(ک) بَلَغَةٌ بلیغ ہونا جِ بُلُغَاءُ۔ تَبْلِيغٌ پہنچانا بَلَغٌ بِلَغٌ حُلُقُومٌ گلا جِ حَلَا قِيمٌ حَلَقَمٌ

يُحَلِقِمُ حَلَقَمَةً گلا کا ٹٹا۔ فُلَانٌ وَفُلَانَةٌ ذَوِي الْعُقُولِ کے علم سے کنایہ ہوتا ہے۔ فُلَانَةٌ

میں چونکہ دُوسبب (علیت و تانیث) پائے گئے، اس لئے مذکورہ صورت میں غیر منصرف ہوگا۔

اور فُلَانٌ منصرف ہی رہے گا لَعْدِمٌ عِلَّةٌ عَدِمَ الْاِنْصِرَافَ۔ البتہ مذکورہ صورت میں الف لام دونوں

پر نہیں آتا۔ اور کبھی غیر ذوی العقول کے علم سے بھی کنایہ ہوتا ہے۔ اس صورت میں دونوں پر

الف لام آجاتا ہے جیسے رَكِبْتُ الْفُلَانَ وَرَكِبْتُ الْفُلَانَةَ۔

ترکیب | جَاءَ فَعْلٌ اپنے فاعل رَجُلٌ اور متعلق الی رَسُولِ اللَّهِ سے بلکہ جملہ فعلیہ۔ یَا

رَسُولَ اللَّهِ۔ جملہ ندائیہ۔ اَيُّ الصَّدَقَةِ مرکب اضافی مبتدا۔ اَعْظَمُ أَجْرًا امیزہ تمیز خبر۔

جملہ جواب نداء۔ ان تصدق فعل بافاعل۔ واو حالہ۔ انت مبتدا۔ صحیح خبر اول۔ صحیح ذو الحال یا خبر ثانی۔ تخشى الفقر فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ تامل الغنی جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ معطوف ملکر حال۔ ذو الحال و حال ملکر خبر ثانی یا خبر ثالث۔ مبتدا دونوں خبروں سے ملکر جملہ اسمیہ مال از فاعل۔ تصدق جملہ فعلیہ مبتدأ۔ مفرد خبر۔ مبتدا محذوف أعظم الصدقة أجدا کی جملہ اسمیہ۔ لاتمهل فعل بافاعل اذا ببلغت (ای الروح الی) الحلقوم جملہ فعلیہ شرط۔ قلت فعل بافاعل لفلاں کذا اپنے معطوف سے ملکر متعلق جملہ جزا۔ وقد کان ای صکار المال لفلاں جملہ حالہ۔

تشریح ایک شخص نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہس قسم کا یا کس حال کا صدقہ زیادہ ثواب رکھتا ہے؟ ارشاد فرمایا کہ جب تو تندرست ہو۔ زندگی کی امید عموماً ایسی حالت میں زیادہ ہوتی ہے۔ اور زندگی کی ضروریات بھی پیش نظر ہوتی ہیں۔ اسلئے فرمایا کہ تو مال پر حرص ہو۔ اور خرچ کرنے میں ضروریات زندگی کے پیش نظر طبیعت میں بخل بھی ہو۔ عموماً آدمی حالت صحت میں مال کے خرچ کرنے میں محتاط بلکہ بخیل ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسے وقت میں مال خرچ کرنا نفس پر بہت گراں گذرے گا۔ اور مشقت کے موافق ثواب ہوتا ہے۔ لہذا اس حالت میں صدقہ کرنے کا ثواب بھی عظیم ہوگا۔ تخشى الفقر میں اسی کی وضاحت ہے۔ اور تامل الغنی کا مطلب یہ ہے کہ مال دار بننے کی توقع بھی اس سے وابستہ ہے۔ نفس کہتا ہے کہ مال کو خرچ نہ کر۔ جمع کر کے رکھ، تو مالدار بن جائیگا اور دنیا تیری عزت کریگی۔ اس خیال خام کی وجہ سے آدمی مال خرچ کرنے میں بخل ہوتا ہے۔ ولاتمهل اس کو منصوب پڑھیں تو آن تصدق پر عطف، مجزوم پڑھیں تو نہی حاضر کا صیغہ ہے تو مطلب یہ ہے کہ ٹال مٹول اور ڈھیل نہیں کرنی چاہیئے۔ بلکہ پہلی فرصت میں مال خدا کی بینک میں جمع کر دینا چاہیئے۔ تاکہ آخرت میں کام آئے۔

حتى اذا بلغت الحلقوم الخ جب آخر وقت ہوتا ہے نفس کی لمبی امیدیں ختم ہو جاتی ہیں۔ مال کی وقعت دل سے نکلنے لگتی ہے۔ ثواب کہتا ہے کہ اتنا فلاں مدرسہ میں، اتنا فلاں مسجد میں، اتنا فلاں شخص کو دیدینا۔ حالانکہ یہ مال اب دوسرے وارثوں کا ہو رہا ہے۔ اسوقت یہ گویا دوسروں کا مال خرچ کرنا چاہتا ہے۔ جب تک اپنا تھا خرچ نہیں کیا۔ عقل کا لقا اٹنا تو یہ تھا کہ اس کو خرچ کرنے کی اجازت نہوتی۔ مگر شرع نے انسان کی فطری کمزوری پر رحم کھا کر ایک تہائی تک تصرف کرنیکا اسوقت بھی حق دیدیا ہے۔ یعنی ایک تہائی کی وصیت کر سکتا ہے۔ لیکن اس خرچ کرنے میں وہ اجر کہاں ہو سکتا ہے جو اسوقت ہوتا جبکہ مال کی محبت و وقعت دل کے اندر اور ضروریات نظروں کے سامنے موجود تھیں۔ ممکن ہے کہ اس جملہ کے یہ معنی ہوں کہ مرنے وقت وہ

حقوق و دیون کا اقرار کرتا ہے۔ صحت و سلامتی کے وقت تو دوسروں کے حقوق دیائے رہا اور تاخیر کرتا رہا۔ جب مال ملکیت سے نکلنے لگا تو اب دوسروں کے حق یاد آئے۔ مطلب یہ ہے کہ دوسروں کے حقوق کی ادائیگی پہلی فرصت میں کرنی چاہیے۔ ایسا نہ کرے کہ موت تک پرواہ نہ کرے۔ کیونکہ مال کو بھی خطرات ہیں۔ اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ مرتے وقت بتلانے کا موقع ہی نہ ملے بہر حال حقوق و دیون کی ادائیگی میں ٹال مٹول نہ کرنی چاہیے۔ نہ مال کا بھروسہ ہے نہ زندگی کا۔ سہ کیا بھروسہ ہے زندگانی کا۔ زندگی بلبلیہ ہے پانی کا

(۴۰) عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ عَنْ اِمْرِئِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَلْيَدُ
حُضْرَتِ حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے منقول ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا
اَلْعُلْيَا خَيْرٌ مِّنْ يَدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ مِمَّنْ تَعُولُ وَخَيْرُ الصَّدَقَةِ
اوپر والا ہاتھ بہتر ہے نیچے والے ہاتھ سے۔ اور شروع کر اس سے جس کی تو کفالت کرتا ہے۔ اور بہتر صدقہ وہ ہے جو
مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى وَمَنْ يَسْتَعِفْ يَعْفُ اللهُ عَنْهُ وَمَنْ يَسْتَغْنِ
حاجت سے زائد ہو۔ اور جو شخص پاکدامنی چاہتا ہے اللہ اس کو پاکدامنی عطا فرماتے ہیں۔ اور جو غنی ہونا
يُغْنِيَهُ اللهُ۔ (بخاری شریف کتاب الزکوٰۃ ج ۱۹ مشکوٰۃ شریف ص ۱۶۷)
چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے غنی کر دیتے ہیں۔

لَعَات اَلْعُلْيَا۔ اعلیٰ کی مونث صیغہ اسم تفضیل علی علوان (ن) بلند ہونا۔ غالب ہونا۔ السُّفْلَى
مونث ہے اسْفَلَ کی صیغہ اسم تفضیل سَفَلَ سَفُولًا سَفَالًا (ن) س (ن) پست ہونا،
نیچا ہونا، نیچے اترنا۔ وَابْدَأْ (ن) شروع کرنا۔ تَعُولُ (ن) اہل و عیال کی کفالت کرنا۔ ظلم کرنا۔ راہِ حق
سے ہٹ جانا۔ خیانت کرنا وغیرہ۔ اِفْعَال سے بہت اولاد والا ہونا۔ حَرْصٌ ہونا۔ اَعْوَلَ پہنچ کر رونا،
ظہر غنی گنجائش، مالدار کی حالت۔ يَسْتَعِفُّ رُكْنَا۔ پارسائی و پاکدامنی کا طالب ہونا۔ عَفَّ
عَفًّا عَفًّا عَفَافًا عَفَافَةً (ض) حرام یا غیر مستحسن سے رُكْنَا۔ پاکدامن ہونا۔

ترکیب اَلْيَدِ الْعُلْيَا مرکب توصیفی مبتدأ خیر اپنے متعلق مِّنْ يَدِ السُّفْلَى سے ملکر خبر
جملہ اسمیہ۔ وَابْدَأْ فعل با فاعل مِّنْ موصولہ تَعُولُ فعل با فاعل جملہ فعلیہ صلہ
پھر محبور و متعلق فعل امر جملہ فعلیہ انشائیہ۔ خَيْرُ الصَّدَقَةِ مبتدأ۔ مَا موصولہ۔ كَانَ اسم ضمیر
خبر (جابر و متعلق محذوف) سے ملکر جملہ صلہ موصول وصلہ خبر یا برعکس۔ مَن يَسْتَعِفُّ شرط۔

يُوقَعُ اللهُ جَزَا - وَكَذَا الْجُمْلَةُ الْاُخْرَى.

تشریح

حدیث پاک میں چند باتیں ارشاد فرمائی گئیں۔ (۱) اَلْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِّنْ يَدِ السُّفْلَى اور کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خرچ کر نیوالا ہاتھ مانگنے والے ہاتھ سے بہتر ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف (باب من لا تحل له المسئلة ومن تحل له مسئلة) میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا جبکہ آپ منبر پر تشریف فرما تھے، اور آپ صدقہ کا اور سوال سے بچنے کا بیان فرما رہے تھے کہ اَلْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِّنْ يَدِ السُّفْلَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ وَالسُّفْلَى هِيَ السَّائِلَةُ (اور پر والا ہاتھ بہتر ہے نیچے والے ہاتھ سے ماور اور پر والا ہاتھ خرچ کر نیوالا ہاتھ ہے اور نیچے والا مانگنے والا ہے) اس لئے اس جملہ کا یہ مطلب متعین ہے اَلْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمُنْفَقَةُ بخاری، مسلم، ابوداؤد وغیرہ میں یہی لفظ ہے۔ اور بعض روایات میں اَلْيَدُ الْعُلْيَا هِيَ الْمَتَعَفِفَةُ ہے۔ یعنی اور پر والا ہاتھ سوال سے بچنے والا ہاتھ ہے۔ بعض شراح حدیث نے اول کو، بعض نے ثانی کو ترجیح دی ہے۔ ملا علی قاری و علامہ نووی نے اول کو ترجیح دی ہے۔ اور معنی دونوں ہی صحیح ہیں۔ کیونکہ دینے والا ہاتھ لینے والے سے اعلیٰ ہے اور سوال سے بچنے والا سوال کرنے والے سے بہتر ہے۔ اور یہی مراد ذات (صاحبید) ہے۔ (۲) بعض کہتے ہیں کہ يَدِ عَلِيٍّ دینے والا ہاتھ اور يَدِ سُفْلَى نہ دینے والا ہاتھ ہے۔ کیونکہ دینے وقت وہ بلند ہوتا ہے۔ اس کو علیا کہہ یا گیا، اور جو نہیں دیتا اس کو سفلی سے تعبیر کیا گیا۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ شیخ ابوالنجیب سہروردی نے آداب المریدین میں فرمایا ہے کہ حضرات صوفیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ صبر و رضا کے ساتھ فقر، مال داری سے بہتر ہے۔ اور اگر کوئی اَلْيَدُ الْعُلْيَا سے اس کے خلاف استدلال کرے کہ یہ علیا غنی کا ہو سکتا ہے نہ کہ فقیر کا۔ اور اس کو بہتر فرمایا گیا۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ علیا میں فضیلت اس سے مال نکال دینے ہی کی وجہ سے تو آتی ہے اگر اس میں مال موجود ہے تو اس کی کوئی فضیلت نہیں۔ اسی طرح یہ سفلی میں جو اسفلیت آئی ہے، اس میں مال آنے کی وجہ سے آئی ہے۔ لہذا یہ حدیث خود مال داری کے مقابلہ میں فقر کے افضل و اعلیٰ ہونے کی دلیل بن گئی۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ غنی نے اپنے مال کا کچھ حصہ خرچ کر دیا تو گویا اس نے مال دیکر کسی درجہ میں فقر کو مال داری کے مقابلہ میں اختیار کیا۔ اور اللہ کا مقرب بن کر صفت خیریت سے مالا مال ہو گیا۔ اور فقیر نے جب کچھ مال غنی سے حاصل کر لیا تو گویا مال داری کی طرف مائل ہوا

تو وہ غیرت سے محروم ہو گیا۔ لہذا یہ حدیث ہی غنی ثنا کے مقابلہ میں فقیر صابر کی افضلیت پر بہت عمدہ دلیل بن گئی (غنی ثنا کرا فضل ہے یا فقیر صابر۔ یہ علماء کے درمیان ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ جس کی تفصیلی بحث انشاء اللہ حدیث کی بڑی کتب ابوں میں معلوم ہو جائیگی۔)

جاہل پیروں کی حرکت

ماہانہ، فصلانہ، سالانہ اور نذرانہ وصول کرنے والے جاہل پیروں نے جب اَلَيْدُ الْعَلِيَّا خَيْرٌ مِّنْ يَكِدُ السُّفْلَى کو سنا تو کبر و مکر نے

ان کو اس ارشاد کے یہ معنی سمجھائے کہ ہاتھ اوپر والا اچھا ہے نیچے والے سے۔ اس سے زیادہ اس جملہ کے کچھ معنی نہیں۔ لہذا اپنے مریدوں کو سمجھا دیا کہ جب تم ہمیں کچھ نذرانہ ماہانہ وغیرہ دیا کرو تو اس کا ادب یہ ہے کہ اپنے ہاتھوں پر رکھ کر ہماری خدمت میں پیش کیا کرو تاکہ ہم اوپر سے اٹھالیں اور اگر تم ہمارے ہاتھ پر رکھو تو یہ ہمارے ادب کے خلاف ہے۔ کیونکہ ہم تم سے اچھے ہیں، اور ہمارا ہاتھ تمہارا ہاتھ سے بہتر ہے۔ لہذا بہتر ہی اوپر رہیگا۔ سبحان اللہ

فَسَادُ كَيْدِ عَالِمٍ مُّتَهَيِّتِكَ ۖ وَاصْبِرْ مِنْهُ جَاهِلٌ مُّتَنَسِّكٌ

(۲) وَابْتَدَأُ يَمْنَنُ تَعُولُ یعنی جن لوگوں کی کفالت تمہارے ذمہ ہے ان کا نفقہ واجبہ دینے کے بعد جب صدقہ کا ارادہ ہو تو ابتداء نہیں سے کرو۔ اس طرح ان کے نفقات میں توسع بھی ہو جائیگی اور دینے والے کو ثواب بھی دوگنا ملیگا۔ ایک صدقہ کا ثواب دوسرے صلہ رحمی یا حق قرابت کا ثواب۔ پھر اجنبی کو دینے میں تو آخرت کا فائدہ غالب ہے۔ اور دنیاوی مفاد موہوم۔ لیکن اہل و عیال والی قرابت کو دینے میں دنیا و آخرت دونوں کا مفاد متیقن ہے۔ چنانچہ بہت سی احادیث میں اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کو افضل الصدقة اور اعظم اجر افرمایا گیا ہے۔

(۳) وَخَيْرُ الصَّدَقَاتِ مَا يَكُونُ عَنْ ظَهْرِ غَنِيٍّ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ گنجائش اور اہل و عیال کی حاجت و کفالت سے زائد جو صدقہ دیا جائے وہ صدقہ بہترین صدقہ ہے۔ کیونکہ ایسی صورت میں آدمی بطیب خاطر دیتا ہے، اور اہل و عیال کی حق تلفی بھی نہیں ہوتی۔ كَانَتْ صَدَقَتُهُ مُسْتَنْدَةً اِلَى ظَهْرِ قَوِيٍّ مِنَ الْمَالِ۔ یا یہ مطلب ہے کہ مالدار جس مال کو اپنا سہارا سمجھتا ہے۔ اور اس نے اپنی ضروریات کے لئے جس کو تمسک کر کے رکھا ہے اس مال کو صدقہ کرنا خیر الصدقات ہے۔ وجہ اس کا خلوص اور ایسا جذبہ ہے کہ جس کی وجہ سے وہ رضائے حق کو اپنی ذاتی ضروریات پر ترجیح دیتا ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ظہر کا لفظ زائد محض تحسین کلام کہلئے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مالدار کی حالت میں صدقہ اچھا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد نفس کا غنا ہے۔ یعنی وہ سخاوت نفس و اعتماد حق کے جذبہ سے خسر ج کرتا ہے۔ اور اس خرچ کرنے میں اپنے دل میں دکھ یا کسی قسم کا تردد نہیں لاتا۔ بعض کہتے ہیں کہ غنائے مال و غنائے نفس

دونوں میں سے کوئی بھی غنا ہو۔ اور ثانی غنا افضل الیسارین ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ اِنَّمَا الْغِنَى عَنْ النَّفْسِ (زیادہ سرو سامان (اکٹھا کر لینا) مال داری نہیں غنی تو نفس کا غنی ہے) یعنی دل مال کا محتاج نہ رہے۔ بہر حال بغیر غنی کے محتاجی کی حالت میں صدقہ نہ کرے۔ کیونکہ آج دنیا ہے تو کل کو دو سروں کے سامنے ہاتھ پھیلائیگا۔ اسی طرح کل مال کا صدقہ نہ کرے، اس صورت میں خود پریشان ہو جائیگا۔ اور اہل و عیال بھوک اور مصیبت میں گرفتار ہو جائیں گے۔

(۳) وَمَنْ يَسْتَعِثَّ بِعَقِبِهِ اللَّهُ عَقَّتْ كَمَعْنِي حِفْظًا عَنِ الْمَنَاحِي اُبرائیوں سے حفاظت کے ہیں اور یہاں مطلب یہ ہے کہ جو شخص صبر و قناعت کو اختیار کر لیگا اور لوگوں سے اپنی حاجتوں کے بارے میں سوال نہ کریگا تو اللہ تعالیٰ اس پر صبر و قناعت کو آسان فرمادیں گے۔ والقناعة كنز لا يفنى اور صبر و قناعت کی برکت سے منجانب اللہ اس پر رزق کے دروازے انشاء اللہ کھل جائیں گے۔ لَا تَشْكُونَ لِخَيْرِ رَبِّكَ شَيْئًا ۖ فَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ لَا يَعْلَمُونَ وَإِذَا اشْكُوتَ إِلَى الْعِبَادِ كَانُوا تَشْكُوا الرَّحِيمَ الَّذِي لَا يُرْجَى

وَمَنْ يَسْتَعِثَّ بِعَيْنِهِ اللَّهُ جَوْنُ شَخْصٍ لَوْ كُنَ كَاللَّهِ تَعَالَى اِسْکے قلب کو غنی فرمادیتے ہیں، اور وہ دنیا والوں کے مال پر رال نہیں ٹپکاتا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو مال داری چاہتا ہے تو اس کا طریقہ لوگوں سے مانگنا نہیں ہے۔ اس سے تو آدمی محتاج ہی رہتا ہے بلکہ محتاجی و فقر میں اضافہ ہوتا ہے۔ تو غنی بھی اللہ ہی سے مانگتا چاہیے۔ وہی اگر چاہے تو غنائے ظاہری و باطنی عطا فرما سکتا ہے۔

حضرت حکیم بن حزام ابو خالد القرشی الاسدی ام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بھتیجے تھے کعبہ

میں واقعہ اصحاب نبیل سے تیرہ سال قبل پیدا ہوئے۔ دور جاہلیت و زمانہ اسلام میں اشراف و سرداران قریش میں سے تھے۔ آپ فتح مکہ کے سال مسلمان ہوئے۔ مدینہ طیبہ میں سترہ سال وفات پائی۔ آپ کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی۔ ساٹھ سال جاہلیت میں گزرے اور ساٹھ ہی اسلام میں۔ اعلیٰ درجہ کے عاقل و ذی علم اور متقی تھے۔ اظہار اسلام کے بعد شروع میں مولفہ قلوب میں رہے۔ لیکن کچھ ہی دنوں بعد مخلص مسلمان ہو گئے تھے۔ انہوں نے زمانہ جاہلیت میں شو غلام آزاد کیے۔ اور تنخواؤںٹ سواری کے لئے ہبہ کیے۔ ایک مرتبہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو اپنا ایک مکان ساٹھ ہزار درہم میں فروخت کیا۔ اور پوری قیمت فی سبیل اللہ صدقہ کر دی۔ غزوہ بدر میں مشرکین کی طرف سے میدان جنگ میں آئے تھے، مگر بخیر و سلامتی مکہ واپس ہوئے۔

مسلمان ہونے کے بعد جب قسم کھاتے تو یہ الفاظ کہتے وَالَّذِي نَجَانِي يَوْمَ الْبَدْرِ (قسم ہے اس ذات کی جس نے مجھ کو بدر کے دن نجات دی)
عروہ بن زبیر و سعید بن مسیب و ابن سیرین وغیرہ حضرات نے آپ کے احادیث روایت کی ہیں۔
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَكَفَىٰ جَمِيعَ الصَّحَابَةِ وَأَدْخَلَنَا الْجَنَّةَ مَعَهُمُ الْمُهَلِّينَ۔

(۴۱) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
حَضَرْتُ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ مَرُوءِي هُوَ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَىٰ أَهْلِهِ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ
مسلمان اپنے مال بچوں پر خرچ کرتا ہے اور وہ اس پر ثواب کی امید رکھتا ہے تو وہ خرچہ اس کے لئے صدقہ ہوگا۔
(بخاری شریف کتاب النفقات صفحہ ۲۸۵ مشکوٰۃ شریف ص ۱۸۱)

لغات
يَحْتَسِبُهَا۔ ثواب کی امید رکھنا۔ عطیہ مانگنا۔ گمان کرنا۔ شمار کرنا۔ آزمائش کرنا۔ یہاں
اول معنی مراد ہیں۔ (ن) شمار کرنا (س ح) گمان کرنا۔ مَرَّةً التَّحْقِيقُ۔

ترکیب
إِذَا أَنْفَقَ فِعْلُ الْمُسْلِمِ فاعِل نَفَقَةً مفعول مطلق (من غير باب) عَلَى أَهْلِهِ متعلق
جمله فعلیہ شرط۔ وَهُوَ يَحْتَسِبُهَا جمله اسمیہ حالیہ۔ كَانَتْ لَهُ صَدَقَةٌ جمله فعلیہ خبریہ۔
ای كَانَتْ نَفَقَتُهُ صَدَقَةٌ لَهُ۔

تشریح
یعنی جب کوئی مسلمان اپنی بیوی، بچوں اور متعلقین پر ثواب کی نیت سے خرچ کرتا ہے
تو وہ اس کے لئے صدقہ مقبول ہوتا ہے۔ صدقہ پر تنوین تعظیم کے لئے ہے۔ دوسری
روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ کہ کسی روایت میں اہل و عیال پر خرچ کرنے کو أَغْظَمَ أَجْرًا
فرمایا گیا۔ جیسے (۴۳) میں آ رہا ہے۔ کہیں اَفْضَلَ الصَّدَقَةِ کہیں خَيْرَ الصَّدَقَةِ فرمایا گیا،
اس روایت میں یہ یاد رکھنا چاہیے کہ مومن کے نفقہ کی یہ خصوصیت ہے۔ کیونکہ ایمان والا امر
خداوندی کا امتثال ہی کرتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس امتثال میں ثواب ملنا ضروری ہے۔ لیکن
چونکہ عارض غفلت کی وجہ سے کبھی اس طرف توجہ نہیں ہوتی۔ تو یَحْتَسِبُهَا میں نیتِ ثواب کو
صراحت ذکر فرما دیا گیا۔ کیونکہ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اعمال کی جزا نیت ہی سے وابستہ ہے۔

بہر حال یہ دونوں قیدیں ہر عمل میں ملحوظ رہنی چاہئیں۔ بغیر ایمان کے کوئی عمل نہیں۔ اور بغیر نیت رضائے حق کوئی عمل باعث اجر و ثواب نہیں۔ اور اہل وعیال و متعلقین پر خرچ کرنے کا زیادہ ثواب کیوں ملتا ہے؟ اس کی وجہ پھلی حدیث میں گزر چکی کہ اس میں احسان و صلہ رحمی اور صدقہ دونوں چیزیں جمع ہو گئیں اور یہ ہی مضمون اگلی حدیث میں بھی آ رہا ہے۔

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ

ایم گرامی عقبہ بن عمرو الانصاری البدریؓ ہے۔ کنیت ابو مسعود عقبہ ثانیہ میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے چہوڑ اہل علم کی تحقیق کے مطابق غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے۔ بعض کہتے ہیں کہ شریک ہوئے۔ والا قول اصح۔ لیکن بدر کی جانب ان کی نسبت ہوتی ہے۔ اس کی وجہ غزوہ بدر میں شرکت نہیں۔ بلکہ وہ ماہ بدر کی جانب نسبت ہے۔ وہاں پر ان کی سکونت کی وجہ سے نسبت ہوتی ہے۔ آپ کو ذمہ قیام پذیر ہو گئے تھے۔ خلافت علی کرم اللہ وجہہ کے دور میں وفات پائی۔ بعض نے کہا کہ ۳۸ یا ۳۹ھ میں وفات ہوئی۔ ان سے ان کے بیٹے حضرت بشیر اور ان کے علاوہ دو سکر بہت سے لوگ احادیث روایت کرتے ہیں۔

(۴۲) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
الْصَّدَقَةُ عَلَى الْمِسْكِينِ صَدَقَةٌ وَهِيَ عَلَى ذِي الرَّحِمِ ثَلَاثَانِ صَدَقَةٌ
کہ محتاج پر صدقہ کرنا تو ایک ہی صدقہ (کا ثواب رکھتا) ہے اور عزیز پر صدقہ دو چیزیں ہیں صدقہ اور
وَصَلَةٌ۔ (ترمذی شریف ص ۸۳ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵)

صدقہ رحمی۔

(۴۳) قَالَ أَبُو قَلَابَةَ وَآيُ رَجُلٍ أَعْظَمُ أَجْرًا مَن رَّجُلٍ يُنْفِقُ عَلَى

حضرت ابو قلابہ نے فرمایا کہ اس سے بڑھ کر اور کون شخص زیادہ ثواب والا ہوگا جو چھوٹے چھوٹے بال بچوں پر
عِيَالٍ صَغَارٍ يُعْفَهُمُ اللَّهُ أَوْ قَالَ يَنْفَعُهُمُ اللَّهُ وَيُغْنِيهِمْ۔
خرچ کرتا ہو کہ اللہ ان کو کسی کے آگے ہاتھ پھیلانے سے محفوظ رکھے یا یہ فرمایا کہ اللہ ان کو فائدہ پہنچائے اور ان کو
بے نیاز رکھے۔ (مسلم شریف ص ۳۲۲)

لُغَات

ذِي الرَّحِمِ وہ قریبی رشتہ دار جن سے مناکحت نہ ہو سکے۔ صَلَّةٌ رشتہ داری کا جوڑنا۔ وَصَلٌ وَصِلَةٌ رضی ملنا، ملانا۔ یہاں صلہ کے معنی رشتہ داری کو جوڑنا۔

تعلق باقی رکھنا ہیں۔ صغائر جمع صغیر کی چھوٹا۔ صغیر صغیراً (ان سے کہ) چھوٹا ہونا،
ذلیل ہونا۔ صغائر ذلت اعظم۔ صغیر چھوٹا ہر تہ میں یا جسامت میں۔ یتقع (آف) قائمہ ہو چکا۔

ترکیب الصدقة فوالحال کائنۃ علی المسکین حال مبتدا صدقة خبر۔ یا علی المسکین
اور صدقة خبر بعد خبر ہے۔ اسی طرح اگلا جملہ ہے۔ صدقة وصلۃ مرفوعہ ہیں تو ثنائی سے
بدل۔ یا مبتدا محذوف احدیہا ثانیہا کی خبریں ہیں۔ یا منصوب اعنی فعل با قاعل محذوف کا مفعول بہ۔
(۳۳) آئی رجیل مبتدا اعظم اجزا میں تمیز۔ رجیل موصوف یتفق فعل ضمیر ہو فاعل۔ علی عیال
صغائر جار مجرور، جملہ مجرور ہو کر متعلق اعظم کے خبر۔ یعظمہم اللہ جملہ فعلیہ مستقلہ یا عیال صغائر کی صفت
وہکذا ینفعہم اللہ اذ قال برائے شک راوی ہے یغنیہم فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ یغنیہم
اللہ کا معطوف۔

تشریح مطلب دونوں حدیثوں کا بالکل ظاہر ہے چھوٹے چھوٹے بچوں پر خرچ میں ان کو سوال کی
ذلت اور حرص سے نیز دوسروں کے سہارے پر جینے اور طمع، لالچ وغیرہ رذائل سے
حفاظت بھی ہے جو عموماً سوال کرنے کے لازمی نتائج ہیں۔ اس کے علاوہ بچوں پر خرچ کرنے میں
جو لوگ کنجوسی کرتے ہیں خصوصاً اس دور میں ان کے بچے آوارہ ہو جاتے ہیں۔

حضرت سلیمان بن عامر رضی اللہ عنہ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ یہ نام سلیمان مصغراً نہیں ہے۔
بلکہ سلمان بلا یاء مکبراً ہے وقال میرک صوابہ سلمان

مکبراً و سلیمان سہو من الکتاب (ای الکاتبین او من صاحب الکتاب (ای صاحب مشکوٰۃ)
واللہ اعلم۔ خود مولف مشکوٰۃ نے بھی اکمال فی اسماء الرجال میں فرمایا ہے کہ سلمان بن عامر الضبی
کاشمار بصری میں ہے۔ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ صحابہ میں ان کے علاوہ کوئی راوی ضبی نہیں ہے۔
صاحب مشکوٰۃ نے احوال میں ان کا تذکرہ سلمان فارسی کے بعد کیا ہے۔ اور سلمان فارسی سے پہلے
دو سلمان ذکر کیے۔ سلمان بن صرد۔ سلمان بن بریدہ۔ اگر صاحب مشکوٰۃ کی غلطی ہوتی تو ضرور
ان کا نام مذکورہ ہر دو سلمان کے ساتھ کرتے معلوم ہوا کہ کاتبوں کی غلطی ہے۔ شیخ عبدالحق
محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ سلمان سب یاء کے ساتھ (مصغراً) ہیں۔ علاوہ سلمان فارسی و سلمان
بن عامر و سلمان الاغر و عبد الرحمن بن سلمان کے۔

حضرت ابو قتلابہ رحمہ اللہ ابو قتلابہ بکسر القاف و تخفیف اللام وبالباہ الموحدة ہے

ان کا نام عبداللہ بن زید البحری ہے۔ مشہور و معروف تابعی ہیں۔ حضرت انسؓ وغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور ان سے بھی خلق کثیر نے روایت کی ہے۔ ابو ایوب سختیانی کہتے ہیں مکان واللہ ابو قلابہ من الفقہاء ذوی الالباب بعض علماء فرماتے ہیں مکان اَحَدُ اَعْلَمِ التَّابِعِیْنَ وَثِقَاتِهِمْ سَلَامٌ کُو قاضی بننے پر مجبور کیا گیا۔ تو آپ نے اپنی آبادی کو ترک کر کے کسی اور وادی میں قیام فرمایا مات بالشام فی سبِّ و مائة۔ ستلثمہ۔

(۴۴) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ إِذَا تَذَرَّ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یقیناً اگر تو اپنے وارثوں کو مالدار چھوڑے تو اس سے اچھا ہے
خَيْرٌ مِّنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ
کہ تو ان کو محتاج چھوڑ جائے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھرے اور تو جو کچھ بھی خرچ کرے
نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجْرْتَ بِهَا حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي
اللہ کی خوشنودی کے لئے تجھ کو ثواب ملیگا یہاں تک کہ اس نعمت میں بھی جو تو اپنی
فِي امْرَأَتِكَ۔

بیوی کے منہ میں نیدے۔ (بخاری شریف ۱۱/۱۱۱ مشکوٰۃ شریف باب الوصایا ص ۱۲۵)

لغات

إِنْ تَذَرَّ وَذَرَّ (ض) چھوڑنا۔ کاٹنا۔ چھوڑنے کے معنی میں مضارع اور
امر کے علاوہ کوئی دوسرا صیغہ مستعمل نہیں۔ ماضی۔ مصدر۔ اسم فاعل کے لئے
تَرَكَ، التَّرَكُّ، تَارَكَ، بولاجائے گا۔ وَرَثَةٌ جمع وَاِث کی۔ وَرَثَاتُ بھی جمع آتی ہے (ض) وَاِث
ہونا۔ اِثْعَالٌ و تَفْعِيلٌ سے متعدی۔ اِثٌّ، وِثٌّ، وِرَاثَةٌ، مِثْرَاتٌ مصادر۔ مِثْرٌ کاتر کہ میراث

عہ البحری بفتح الجیم والراء ۱۲ ان عہ ان اس کا ہمزہ مکسور و مفتوح دونوں طرح روایت ثابت ہے لیکن ان شرطیہ کی
صورت میں نحو اشکال یہ ہے کہ جملہ اسمیہ جزا ہو تو حذف فار جائز نہیں۔ علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ حدیث نحو کے تابع ہیں
علم نحو کو تابع ہونا چاہیے، ہیں پرواہ نہیں، نحو کا قاعدہ ٹوٹے بار ہے۔ جبکہ روایت دونوں طرح پایہ ثبوت کو پہنچ گئی
ہے۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک کتاب میں روایت اس طرح پائی ہے انک ان تذرو وراثتک اغنیاء فهو خیر
پھر فرماتے ہیں کہ نحو میں نے جملہ اسمیہ جزا سے فار کو حذف کرنا صرف ضرورت شعری میں جائز قرار دیا ہے یہ غلط ہے۔ پھر
نظارہ پیش کر کے فرمایا کہ ہاں اشعار میں حذف فار بکثرت ہے، اور شریں کم لیکن ضرورت شعری کیساتھ مخصوص
نہیں۔ اسلئے نحو میں اس میں وسعت سے کام لینا چاہیے۔ ۱۲

میت کا کر کہ جو متواریث عاۃ، غاۃ کی وجہ سے غیر متاع (ص ۷) متاع ہونا، کثیر العیال ہونا۔
 یتکفون۔ یتکفون لوگوں سے مانگنے کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں (۱۰)۔ جمع کرنا۔ بھڑانا۔ دوبارہ سینا۔
 باز رہنا۔ رکنا۔ تکتی تلاش کرنا۔ کرنا۔ بغاۃ (۱۱)۔ غصے و کھٹنا۔ زیادتی کرنا بغاۃ بغاۃ یعنی،
 بغیۃ (۱۲)۔ طلب کرنا۔ ہٹ جانا، نافرمانی کرنا، ظلم کرنا، زنا کرنا، دقیرہ۔ فی آفاۃ، کوفۃ فیۃ۔ فی منہ۔
 جو آفاۃ اسما سے بہتہ مکبرہ میں سے ہے۔ قویۃ تصغیر چھوٹا منہ۔ قفاۃ قوفا (۱۳)۔ بولنا۔ قوفا قوفا
 (۱۴)۔ فروغ دہن ہونا۔ مفاعلہ سے باہم گفتگو کرنا۔ مفاخرت کرنا۔

ترکیب | اِنَّ حرف مشبہ فعل کو اِہم اِنَّ شرطیہ۔ تَدَارَ فعل با فاعل وَدَّ تَدَارَ مرکب اضافی
 ذوالحال۔ اَغْنِیَاَ حال مفعول بہ جملہ شرط۔ خَیْرَ صیغہ صفت۔ اِنَّ تَدَارَ فعل با فاعل
 ہُم ذوالحال عاۃ حال اول۔ یتکفون النَّاسَ جملہ فعلیہ حال ثانی۔ ہُم ذوالحالوں سے ملکر
 مفعول بہ۔ جملہ ستاؤں مفرد مجرور خیر کے متعلق جزا۔ شرط و جزا اِنَّ کی خبر مفعول مفعول بہ۔ اِنَّک کے
 بعد والا اِنَّ اگر مکسوف پڑھیں تو ترکیب یہ ہوتی۔ اور اگر مفتوحہ پڑھیں تو جملہ ستاؤں مفرد مبتدا۔
 خیر اپنے متعلق سے بلکہ خبر۔ مبتدا و خبر اِنَّ کی خبر۔ تَتَغَفَّلُ فعل با فاعل۔ نَفَقَۃً موصوفہ۔
 تَتَغَفَّلُ بِمَا وَجَّہَ اللہ جملہ فعلیہ مستثنیٰ منہ۔ اُجِرَتْ فعل با فاعل۔ بِمَا متعلق اول۔ حَتّٰی حرف جر۔
 مَا موصولہ۔ تَجَعَّلَ فعل با فاعل۔ فِی جَارَہ فِی مضاف۔ اِمْرَاۃَیْکَ مرکب اضافی مضاف الیہ۔
 مضاف و مضاف الیہ مجرور متعلق تَجَعَّلَ جملہ فعلیہ صلہ۔ موصول صلہ مجرور۔ حَتّٰی متعلق ثانی۔
 اُجِرَتْ نَاب فاعل و ہر دو متعلق سے ملکر جملہ مستثنیٰ۔ مستثنیٰ منہ مع مستثنیٰ جملہ استثنائیہ
 صفت۔ نَفَقَۃً موصوفہ اپنی صفت سے بلکہ مفعول بہ فعل و فاعل و مفعول سے بلکہ اِنَّ کی خبر
 جملہ اسمیہ خبریہ۔ پہلے جملہ پر عطف۔ مفعول مفعول بہ قَالَ کا۔

تشریح | یہ حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔ پوری حدیث اس طرح ہے۔

وعن سعد بن ابی وقاصٍ قَالَ مَرِضْتُ عَامَ
 الفتح مَرِضًا اشْفیت علی الموت فاستانی
 رَسُوْلُ اللہ صَلَّی اللہ علیہ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم یَعُوْذُنِی
 فَقُلْتُ یَا رَسُوْلَ اللہ اِنَّ لِّیْ مَا لَا کَثِیْرًا وَّلَیْسَ
 یُوْثِقُنِیْ اِلَّا ابْنَتِیْ اَفَاَوْصِیْ بِمَا لِیْ کَلِمَہٗ قَالَ لَا
 حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال
 اتنا سخت بیمار ہوا کہ مرنے کے قریب ہو گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 عبادت کیلئے میرے پاس تشریف لائے تو میں نے پوچھا یا
 رسول اللہ میرا مال بہت ہے۔ اور میری ایک لڑکی کے سوا
 کوئی وارث نہیں۔ کیا میں اپنے تمام مال کی (ذی سبیل شہ)

قلت فثلثی مالی قال لا قلت فالشطر قال
لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير
انك ان تذر وراثتك اغنيك الم
(مشکوٰۃ باب الوصايا ۲۷۵)

وصیت کردوں۔ فرمایا نہیں۔

میں نے عرض کیا دو تہائی کی وصیت فرمایا نہیں میں نے کہا
آدھے کی وصیت فرمایا نہیں میں نے عرض کیا ایک تہائی کی
فرمایا ایک تہائی کی کر دو۔ اور ایک تہائی بہت ہے۔
(آگے مذکورہ عبارت ہے)

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوئیں: (۱) اپنے چھوٹوں کی عیادت بھی کرنی چاہیے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے صحابہ کی عیادت کو تشریف لے گئے۔ (۲) کوئی کام کرنا ہو تو بڑوں سے مشورہ کریں۔ چنانچہ
حضرت سعدؓ نے حضورؐ سے مشورہ کیا۔ (۳) ایک تہائی مال سے زیادہ وصیت کا حق نہیں۔ آپؐ نے
ایک تہائی سے زائد کی اجازت نہیں دی، اور ایک تہائی کو کثیر فرمایا۔ (۴) الثلث کثیر سے معلوم ہوا
کہ ثلث سے کم بہتر ہے۔ اور ثلث سے زیادہ کا حق نہیں۔ (۵) اہل و عیال کے لئے جائز طریقہ سے
مال جمع کر کے چھوڑنا بہتر ہے۔ تاکہ وہ لوگ بعد میں پریشان نہوں۔ (۶) لوگوں سے مانگنا ذلت ہے (۷)
مومن کا ہر خرچہ جو ایمان کے تقاضے کے خلاف نہ ہو۔ بلکہ اس سے رضائے الہی مقصود ہو تو وہ صدقہ
اور باعثِ ثواب ہے۔ (۸) بیوی کی دلجوئی محمود ہے حتیٰ کہ اس جذبہ سے کہ اس کا دل خوش ہو جائے
اس کے منہ میں لقمہ دیدینا بھی باعثِ اجر و ثواب ہے۔ گو یہ محلِ شہوت ہے مگر تین وجوہ اس میں ثواب
کی ہیں۔ جائز شہوت، بیوی (جو رفیقہ حیات ہے) کی دلجوئی و مسرت رسانی۔ اللہ کی رضا کا ارادہ۔
(۹) امرِ مباح رضائے حق کی نیت سے طاعت بن جاتا ہے۔ غور کیجئے کہ بیوی و بیوی لذات و شہوات میں
سب سے بڑھ کر ہے۔ اور لقمہ ملاعت اور پیار کے وقت اس کے منہ میں (عادۃً) رکھتے ہیں۔ ان سب
اسباب کی وجہ سے یہ عمل طاعت و امورِ آخرت سے بالکل دور ہے۔ لیکن نیتِ صحیح سے یہ فعل بھی طاعت
میں داخل ہو گیا۔ تو دوسرے مباحات نیتِ صحیح سے بدرجہ اولیٰ طاعات اور اجر و ثواب کا باعث
بنجائیں گے۔ (۱۰) حدیث میں صلہ رحمی، اقرباء کے ساتھ احسان و سلوک، وارثوں پر شفقت،
اور وجہِ خیر میں اتفاق کی خاص تاکید ہے۔

مسئلہ۔ اگر وارث ہوں تو وصیت ثلث مال تک کر سکتا ہے۔ اور اگر کوئی بھی وارث نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ
ان کے اصحاب اور احنق بن راہویہ کے نزدیک ثلث سے زائد وصیت جائز ہے۔ امام احمد کی بھی ایک
روایت ایسی ہی ہے۔ دوسرے ائمہ کسی حال میں بھی ثلث سے زائد کی اجازت نہیں دیتے۔
مسئلہ۔ وارثوں کو نقصان پہونچانے کی نیت سے وصیت کرنا مکروہ اور گناہ ہے۔

تنبیہ۔ الفاظِ روایت میں جزوی اختلاف بھی ہے۔ مثلاً مشکوٰۃ میں آخری جملہ حتی اللقمۃ ترفعہا
إلی فی امرأتک ہے۔ فلا تذکرہ لخوف الطوالۃ۔ نسیم احمد غازی مظاہری

(۴۵) عَنْ قَاطِمَةَ ابْنَةِ قَيْسٍ قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَاطِمَةَ ابْنَةِ قَيْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَرَأَتْ فِي كَرْمٍ نَبِيَّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزْعُمُ أَنَّ زَكَاةَ كَرْمٍ بَارِعَةٍ مِنْ بَرِيَّةٍ
وَسَلَّمَ عَنْ الزَّكَاةِ فَقَالَ إِنَّ فِي الْمَالِ لِحَقًّا سِوَى الزَّكَاةِ ثُمَّ تَلَا
تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ یقیناً مال میں زکوٰۃ کے علاوہ بھی حق ہے۔ پھر آپ نے وہی
هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ لَيْسَ الْبَرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ الْآيَةَ
آیت تلاوت فرمائی جو سورۃ بقرہ میں ہے یعنی لیس البر ان تو لو اوجوہکم الایۃ۔
(ترمذی شریف ص ۸۳۳ و مشکوٰۃ باب فضل الصدقۃ ص ۱۶۹)

ترکیب

رَوَى فَعْلٌ مَحْذُوفٌ نَائِبٌ فاعِلٌ ضَمِيرٌ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ مُتَعَلِّقٌ جملہ فعلیہ سَأَلْتُ
فَعْلٌ بِاِغْلَالِ النَّبِيِّ مَفْعُولٌ بِهِ عَنْ الزَّكَاةِ مُتَعَلِّقٌ جملہ مقولہ قَالَتْ كَا۔ فِي الْمَسَالِ
مُتَعَلِّقٌ ثَابِتٌ خَبَرٌ اِنْ مَقْدَمٌ لِحَقِّ ابْنِ صِفَتِ سِوَى الزَّكَاةِ سَمٌّ لِكُلِّ اسْمٍ جملہ مقولہ۔ تَلَا فَعْلٌ
ضَمِيرٌ هُوَ فاعِلٌ هَذِهِ اِسْمٌ اِشَارَةٌ الْآيَةِ مَوْصُوفٌ اَلَّذِي اسْمٌ مَوْصُولٌ فِي الْبَقَرَةِ مُتَعَلِّقٌ وَقَعَتْ
يَا جَلَدَتْ جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ صفت موصوف صفت مبدل منه لَيْسَ الْبَرَّ تَأْوِجُوهَكُمْ بِدَلٍّ
مُشَارٌ اِلَيْهِ بِمَعْنَى مَقُولٍ بِه تَلَا كَا جملہ فعلیہ الْآيَةِ (اى الْآيَةِ اِلَى اُخِيهَا) مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ۔ اِسْ صَوْرَتِ مِثْلِ يَدْرِغُ
ہے۔ اِسْ کو منصوب بھی پڑھ سکتے ہیں۔ فَتَقْدِيرُهُ (اِقْرَأِ الْآيَةَ) اور مجرور بھی پڑھ سکتے ہیں کہ الْآيَةُ
مُخَفَّفٌ ہے۔ اِلَى اُخْرَى الْآيَةِ كَا۔ اِسْ صَوْرَتِ مِثْلِ کئی ترکیبیں ہوں گی (قَرَأَ يَا اِقْرَأِ اِلَى اُخْرَى الْآيَةِ۔
اَوْ اَعْنَى اِلَى اُخْرَى الْآيَةِ۔ اَوْ هَذِهِ الْآيَةُ اِلَى اُخْرَى الْآيَةِ۔ اَوْ مُرَادِي اِلَى اُخْرَى الْآيَةِ۔ وَغَيْرَ ذَلِكَ۔

تشریح

یعنی مال میں صاحبِ نصاب پر زکوٰۃ تو فرض ہے ہی۔ لیکن انسان کے ذمہ اور حقوقِ
مالیہ بھی ہیں۔ جن میں نہ نصاب کی شرط ہے نہ حوالہٴ حول کی۔ اور بطورِ دلیل و
استشہاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت لَيْسَ الْبَرُّ الْآيَةُ تلاوت فرمائی۔ کیونکہ اس آیت میں
اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ کے ذکر کرنے سے پہلے مختلف مالی حقوق کا ذکر فرمایا۔ وَآتَى الْمَالَ عَلَى
مُحِبَّتِهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ وَالْبَنُ السَّبِيلُ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ
میں چھ اہم مالی مصارف کا ذکر فرمایا ہے۔ رشتہ داروں کو اُن کے نفقات و حاجات وغیرہ میں
مال دینا۔ یتیموں کی پرورش و تعلیم و تربیت وغیرہ پر مال خرچ کرنا۔ حاجتمندوں اور غریبوں
کی ہر قسم کی ضروریات کی کفالت کرنا۔ مسافروں پر خرچ کر کے اُن کی سفری مشکلات کو حل کرنا۔
سُؤَالَ کرنے والے ناداروں کی پریشانیاں دور کرنے پر مال لگانا۔ قیدیوں کو ناحق تکالیف سے

بچانے اور غلاموں کو قید قلائی سے بچانے میں مللی امداد کرنا۔ یہ تمام حقوق مالیہ زکوٰۃ کے علاوہ ہیں۔
 جن کی طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پر حکم فرمایا ہے۔ اِی آیت میں زکوٰۃ کا حکم ان حقوق سے
 آگے وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَآتٰی الزَّكٰوةَ میں مذکور ہونا اس کی دلیل ہے۔ کہ یہ تمام مذکورہ حقوق مالی زکوٰۃ
 کے علاوہ ہیں۔ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ مسائل کو محرم ذکر نہا، مزد و تمد کو قرض دینا۔ استعمالی سامان خانہ،
 ہانڈی پیالہ وغیرہ کسی کے مانگنے پر برتنے کے لئے دینا۔ نمک، پانی، آگ جیسی معمولی چیزوں کے کسی
 کو منع نہ کرنا وغیرہ سب اِنَّ فِی الْمَالِ لَحَقًّا سِوَى الزَّكٰوةِ میں داخل ہیں۔ یہ بات بھی قرآن میں
 رکھنے کے کچھ ملحق حقوق تو وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بندوں پر واجب فرمائے ہیں۔ جیسے زکوٰۃ اور دیگر حقوق
 مالیہ مذکورہ۔ ان کے سوا کچھ حقوق ایسے بھی ہیں کہ بندے خود اپنے ذمہ کر لیتے ہیں۔ جیسے تندرمان کر
 اللہ کا حق یا معاملات سے بندوں کے حق اپنے ذمہ کر لیتے ہیں۔ ان کو آیت مذکورہ میں وَالْمَوْفُوْنَ
 بِعَهْدِهِمْ اِذَا عٰهَدُوْا اِیْنِیٰن فرمایا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت مہربنت قیس رضی اللہ عنہا فاطمہ بنت قیس القرظیہ حضرت ضحاک کی بہن ہیں۔ یہ

ان عورتوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے اول اول
 ہی ہجرت کر لی تھی، عقل و جلال و کمال میں ممتاز حیثیت رکھتی تھیں۔ اولاً ابی عمرو بن حفص کے نکاح
 میں تھیں۔ انہوں نے ان کو طلاق دیدی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غلام زادہ حضرت
 اسامہ بن زید سے ان کی شادی کر دی تھی۔ حضرت فاطمہ بنت قیس کثیر الروایہ عورتوں میں سے ہیں
 ایک بڑی جماعت نے آپ سے احادیث روایت کیں۔

قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ ذٰلِكَ لِاَنَّ فِی الْاٰیَةِ جِهَتَيْنِ لِلاِنْفَاقِ كُلِّ مِّنْهُمَا
 بندہ ناتواں کہتا ہے یہ (آیت سے استشہاد) اسوجہ سے ہے کہ آیت میں خرچ کر نیکے دو رخ مذکور ہیں اور ہر
 تَغٰییرِ الْاٰخِرٰی فَالْجِهَةُ الْاُولٰی اِنَّهُ تَعَالٰی ذَكَرَ اَوَّلًا اَتٰی الْمَالَ عَلٰی
 ایک جہت دوسری سے مختلف ہے۔ پہلی جہت تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے تو اَتٰی الْمَالَ الخ میں زکوٰۃ کے علاوہ
 حَتّٰی ذَوِی الْقُرْبٰی الْاٰیَةِ ثُمَّ بَعْدَ ذٰلِكَ ذَكَرَ الزَّكٰوةَ حَتّٰی قَالَ
 حقوق مالیہ کو ذکر فرمایا پھر ان کے بعد زکوٰۃ کو (مستقل آگے) ذکر کیا۔ کیونکہ (اگلے بعد) اللہ تعالیٰ نے
 جَلَّ فَجْدُهُ اَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاٰتٰی الزَّكٰوةَ فَالْزَّكٰوةُ جِهَةٌ ثَانِیَةٌ
 فرمایا ہے ۔ اقامہ الصلوٰۃ و آتی الزکوٰۃ اور عطف تغایر پر دلالت کرتا ہے، تو زکوٰۃ لا محالہ

لَا تُحَالَةَ ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْحَقَّ سَوَى الزَّكَاةِ رَبَّمَا يَزْدَادُ أَهَمِّيَّةَ

مردی جیت مہم۔ پھر زکوٰۃ کے سوا یہ حق بسا اوقات اہمیت میں بڑھ جاتا ہے۔

فَيَجِبُ حَتْمًا كَوُجُوبِ الزَّكَاةِ إِلَّا كَرَى أَنْ النَّاسَ حِينَ يُحِيطُهُمْ

کہ زکوٰۃ کی طرح قطعی واجب ہو جاتا ہے۔ کیا ہمیں معلوم نہیں کہ جب لوگوں کو فائدہ گہرا

الْفَاقَةُ وَتَعَثُّهُمْ الْمَجَاعَةُ حَتَّى تَبْلُغَ أَنْفُسَهُمْ يَجِبُ عَلَى كُلِّ

ادھ بھوک، اندر اس طرح مسلط ہو جائے کہ ان کی جان پر نڈ آئے تو ہر صاحب استطاعت

مُسْتَطِيعٌ انْفَاقُ مَا اسْتَطَاعَ وَلَوْ حَبَابَاتٍ مِنْ شَعِيرٍ إِلَّا تَحِيْطُهُ

حسب مفاد خرچ ضروری ہو جاتا ہے اگرچہ جو کے چند دانے ہی کیوں نہیں درند تو (آخرت میں)

النَّارُ كَمَا احَاطَتْهُمْ الْمَجَاعَةُ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ہیں صاحب استطاعت کو اگر اس طرح لپٹ جائے جس طرح (آج) لوگوں کو بھوک لپٹتی ہوئی ہے۔ جیسا کہ حضور

وَسَلَّمَ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ وَهَذَا الْوُجُوبُ لَا يَخْتَصُّ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد (اگر طرف اشارہ کرتا ہے) تم نصف سے بچو اگرچہ ایک چھوٹے سے ٹکڑے کے (مذکر کرنے)

بِصَاحِبِ نَصَابٍ بَلْ يَعْمُ كُلُّ مَنْ يَجِدُ مَا يَشْبَعُ بَطْنُهُ وَيُقِيمُ

کے (ذریعہ کی کیوں نہ ہو اور یہ وجوب صاحب نصاب (مالدار) کے ساتھ خاص نہیں بلکہ یہ وجوب ہر اس شخص کو عاک ہے

صَلْبِهِ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جو اپنا پیٹ بھر سکی مقدار (لڑی) پاتا اور اس کے ذریعہ اپنی کمر سیدھی رکھتا ہے۔ اور یہی مطلب رسول اللہ صلی اللہ

(۲۶) لَيْسَ بِالْمُؤْمِنِ الَّذِي يَشْبَعُ وَجَارُهُ جَائِعٌ

علیہ وسلم کے اس ارشاد کا کہ وہ مؤمن نہیں جو خود پیٹ بھر لے اور اس کا پڑوسی بھوکا ہے۔

(مشکوٰۃ باب الشفقة والرحمة علی الخلق ص ۲۲)

لُغَاتُ

جہت منح سمت۔ جانب۔ طریقہ۔ جہتان تشبیہ جہات جمع۔ جہت مثلث الجہم

والکثر أغلب۔ مَرَّ عَظِيمَةً۔ تَجَدُّدٌ (ن) بزرگوار ہونا۔ سیر ہونا۔ تَفَعُّلٌ سے تعریف کرنا

تعظیم کرنا۔ بزرگی کی طرف نسبت کرنا۔ تَجَدُّدُ عَزَّتْ۔ بلندی جہ انجاء۔ لَا تُحَالَةَ ضروری۔ لادبی۔

تَحَدُّدٌ تَحَدُّدٌ (ف) سَدُّ) چٹان خوری کرنا۔ مضبوط کرنا۔ لَبَّا کرنا۔ مفاعلة سے مکر کرنا۔ دشمنی کرنا،

زور آزمائی کرنا وغیرہ۔ أَهَمَّةٌ۔ اہم کی طرف منسوب۔ بہت قابل فکر و لائق اہم تمام چیز۔ یا یائے

مصدیہ ہے۔ هَمَّ هَمًّا مَهْمَةً (ن) رنجیدہ کرنا، غلین کرنا۔ پگھلا دینا۔ پختہ ارادہ کرنا۔ صاحب

ہمت ہونا وغیرہ۔ حتمًا خالص فیصلہ جہ حتمہ (ض) مضبوط کرنا۔ واجب کرنا۔ حکم کرنا۔ وجوب (ض)
 واجب ہونا۔ ثابت ہونا۔ لازم ہونا۔ غروب ہونا۔ (ک) بزدل ہونا۔ تخیطہم افعال سے
 گھیر لیا۔ حفاظت کرنا۔ (ن) انہی معنی میں۔ الجماعۃ بھوک (ن) بھوکا ہونا۔ شعیرۃ واحد شعیرۃ
 نیز جمع شعیرات۔ شعیرۃ علامت جہ شعائر۔ شعرا (ن) شعر کرنا۔ الثوب کپڑے میں بال بھرنا
 (ن) جاننا، محسوس کرنا۔ يقال للشاعر شاعر لانه يشعر ما لا يشعر غیرہ من اللطائف الخفا
 ودقائق الكلام (س) لمبے بالوں والا ہونا۔ يشجع (س) شکم سیر ہونا (ک) بہت عقل والا ہونا۔
 صلب سخت۔ ریزہ کی ہڈی۔ پیٹھ جہ اصلاب واصلب وصلبۃ نیز قوت۔ سخت پتھر کی زمین۔
 جہ صلبۃ (ن) سولی دینا۔ بھوننا۔ ہڈیوں کا گونا گونا کرنا۔ (س) صلابۃ سخت ہونا۔

ترکیب

قَالَ فَعَلَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ مُرَكَّبٌ تَوْصِيفِي فَاعِلٌ۔ اُنزہ کی تمام عبارت مقولہ مفعول
 ذَلِكِ الْاِسْتِدْلَالُ بِاَلِاِسْتِشْهَادِ مَحْذُوفٍ مَشَارًا اِلَيْهِ مَبْتَدَا۔ اِنّ حرف ثبوتی فعل
 کائنتان محذوف اپنے متعلق فی الایۃ سے بلکہ خبر مقدم جہتین موصوف کائنتین محذوف۔
 لِلدُّنْيَا سے ملکر صفت۔ موصوف صفت ذوالکمال کل مِنْهُمَا ذُو کَالٍ وِحَالٍ مَبْتَدَا تَعَاظِرُ فَعْلٌ
 هِيَ فَاعِلُ الْاُخْرٰی مَفْعُولٌ بِهِ۔ جملہ فعلیہ خبر جملہ اسمیہ حال ۱ والجملة الاسمية بلا واد تقع حال
 فی فصیح الکلام کما فی قولہ تعالیٰ وَتَرٰی الَّذِیْنَ کَذَبُوْا عَلٰی اللّٰهِ وَجُوهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ
 ذُو کَالٍ وِحَالٍ اسم۔ اِنّ اپنے اسم و خبر سے بلکہ جملہ اسمیہ بت اویل مفرد مجرور متعلق فصل محذوف کے
 فصل فعل اپنے فاعل ضمیر ہو محذوف و متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ذَلِكِ مَبْتَدَا کی قاء تفصیلیۃ
 الْجِهَةُ الْاُولٰی۔ مرکب توصیفی مبتدائیۃ اسم اِنّ ذکر فعل ضمیر ہو فاعل اَوَّلًا ظرف اِنّ اَلْمَالُ عَلٰی
 حَبِیْہِ ذُو الْقُرْبٰی مَفْعُولٌ بِهِ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ الایۃ کی ترکیب حسب سابق کر لیں ثُمَّ يَبْعَدُ ذَلِكِ
 ظرف مقدم ذکر کا ذکر اپنے فاعل ضمیر ہو اور مفعول بہ الزکوۃ اور ظرف مقدم اور ظرف مؤخر
 (حَيْثُ مضاف قَالَ فَعْلٌ هُوَ فَاعِلٌ۔ اَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاَتٰی الزَّكٰوةَ مَفْعُولٌ بِهِ جملہ فعلیہ مضاف الیہ
 حیث کا حیث اپنے مضاف سے بلکہ ظرف مؤخر ذکر کا) سے ملکر جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین ملکر خبر
 مَبْتَدَا (فَالْجِهَةُ الْاُولٰی) کی جَلَّ جَعْدَةً فَعْلٌ فَاعِلٌ جملہ فعلیہ معترضہ تعالیٰ وغیرہ کی طرح فالزکوۃ
 مَبْتَدَا جِهۃ ثَانِیۃً مُرَكَّبٌ تَوْصِيفِي خبر جملہ اسمیہ۔ لَا نَفٰی مَبْرَئَالۃً اَم لَہُ محذوف متعلق محذوف
 خبر جملہ اسمیہ۔ ثُمَّ اِنَّ هٰذَا الْحَقَّ الْغَدِیُّ مَوْصُوْفٌ اَلْغَدِیُّ مَوْصُوْلٌ وَقَعَ سِوٰی الزَّكٰوةِ صلہ سے ملکر صفت۔ اسم
 اِنّ۔ یَزِدُّ اَدُ فَعْلٌ فَمِیْرٌ مِمِّزٌ اَهْمِیۃً تَمِیْزٌ فَاعِلٌ جملہ فعلیہ خبر۔ فَيَجِبُ فَعْلٌ هُوَ ضَمِیْرٌ فَاعِلٌ حَتْمًا
 باعتبار موصوف مفعول مطلق ای وجوبًا حتمًا کَوْجُوْبِ الزَّكٰوةِ متعلق جملہ فعلیہ۔ اَلَا حرف تنبیہ

یا ہمزہ استفہام لاتذی فعل با فاعل ان الناس اسم ان تھیظہم الفاقہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔
تَعْمَرُ فعل معطوف بہ هُم فاعل الجماعة اور متعلق حتی تبلغ انفسہم سے مکر جملہ فعلیہ معطوف معطوف
علیہ معطوف خبر جملہ اسمیہ مبتدأ و ل مغر و معطوف بہ تَدْرٰی کا جملہ فعلیہ انشائیہ۔ یجبت فعل علی فاعل
مُسْتَطِیْعِ متعلق انفاص مضاف ما اسم موصول اسْتَطَاعَ جملہ فعلیہ صلہ مضاف الیہ۔ مضاف
مضاف الیہ فاعل جملہ فعلیہ جواب استفہام وَلَوْ حَتَّابِ الزَّای ولو كانت الانفاص حَتَّابِ
کائنة من شعیر جملہ فعلیہ۔ والا ای وان لم تنفق ما اسْتَطَاعَ تھیظہ النار الا شرط و جزا۔
کما احاطتہم الجماعة متعلق تھیظہ کے ہے۔ مثله یا مثاله مبتدأ محذوف قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ اپنے
مقولہ اَشْقُوا تا تمرة سے مکر صلہ موصول وصلہ کاف یعنی مثل کا مضاف الیہ خبر لہذا الوجوب
بتدأ۔ لَا یَخْصُصُ بِصَاحِبِ نَصَابِ جملہ فعلیہ خبر۔ آگے ترکیب بالکل ظاہر ہے۔

(۴۶) لَیْسَ فِعْلٌ نَاقِصٌ یَشْبَعُ فِعْلٌ اِیْنِے فاعل (وجارۃ جاثع مبتدأ و خبر جملہ اسمیہ فاعل مکر حال)
جملہ صلہ۔ موصول وصلہ اسم لَیْسَ بِالْمَعْنٰی مِنَ خَبَرِ لَیْسَ۔ واللہ اعلم

تشریح

بیان سابق اور ترجمہ سے مقصود مولف بالکل ظاہر ہے۔ لیس بالٹومن میں نفی
کمال ایمان کی ہے۔ کہ ایسی سنگدلی ٹومن کی شان یا ان نہیں غلامہ یہ
کہ اس عبارت میں دو باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ ایک تو یہ ہے کہ نفقات سابقہ پر چونکہ زکوٰۃ
کا عطف ہے۔ اور معطوف معطوف علیہ میں تغایر ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے علاوہ
بھی مالی حقوق ہیں۔ دوسرے زکوٰۃ کے علاوہ حقوق کو گاہے گاہے زبردست اہمیت حاصل
ہو جاتی ہے۔ جیسے کہ لوگوں پر جان لیوا قاتل کی مصیبت آگئی۔ اور کسی کے پاس مال ہے تو اگر
خرچ کر کے مسلمانوں کی جان نہ بچائے گا تو سخت گنہگار ہوگا۔ کیونکہ ایسی قساوت قلب تعلیمات
اسلامی و تقاضائے ایمانی کے خلاف ہے۔ قلب ٹومن کا حال تو یہ ہوتا ہے کہ

غنیم چلے کسی پتھر پتھر ہیں ہم امیر
سارے جہاں کا درد ہمارے جگر میں ہے

(۴۷) وَقَالَ عَدِیُّ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

اور عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں
لَیْقِفَنَّ أَحَدُکُمْ بَیْنَ یَدَیْ اللّٰہِ لَیْسَ بَیْنَهُ وَبَیْتُهُ حِجَابٌ
سے ہر شخص اللہ کے سامنے اس طرح کھڑا ہوگا کہ اللہ کے اور اس کے درمیان کوئی پردہ ہوگا

وَلَا تُرْجِمَانُ يَتَّخِذُ لَكَ أَوْلِيًا فَلَْيَقُولَنَّ لَهُ أَلَمْ أُوتِكَ مَالًا فَلْيَقُولَنَّ
 اور نہ ترجمان جو اس کا ترجمہ کرے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس سے پوچھیں گے میں نے تجھ کو مال نہیں دیا تھا وہ کہیگا
 بَلَى ثُمَّ لْيَقُولَنَّ أَلَمْ أَرْسِلْ إِلَيْكَ رَسُولًا فَلْيَقُولَنَّ بَلَى فَيَنْظُرَ عَنْ
 کیوں نہیں۔ پھر پوچھیں گے کیا میں نے تیرے پاس رسول نہیں بھیجا تھا وہ کہیگا کیوں نہیں۔ پھر اپنی داہنی جانب نظر
 يَمِينِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ ثُمَّ يَنْظُرُ عَنْ شِمَالِهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ
 کہیگا تو آگ ہی دیکھے گا۔ پھر اپنی بائیں جانب دیکھے گا تو آگ ہی دیکھے گا۔
 فَلْيَتَّقِينَ أَحَدَكُمْ النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ
 تو تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ آگ سے بچے اگرچہ چھوڑے کے ایک ٹکڑے کے ذریعہ ہی کیوں نہ ہو اور اگر نہ
 طَيِّبَةٍ۔ (بخاری شریف میں ۱۹ مشکوٰۃ ص ۲۸۵)

پائے تو اچھی بات ہی سے ہے۔

لغات

لَيَقْفَنَ (ض) کھڑا ہونا، چپ چاپ کھڑا ہونا، ٹھہرنا، واقف ہونا۔ مطلع ہونا۔ سمجھنا۔ کھڑا
 کرنا۔ ٹھہرانا۔ منع کرنا۔ وقف کرنا وغیرہ۔ حجاب پردہ، ہر وہ چیز جو دو چیزوں کے درمیان
 حائل ہو۔ تعویذ۔ حجاب الشمس آفتاب کی روشنی پر مجب۔ حجب حجاب بان، چھپانا۔ اندر
 آنے سے روکنا۔ حائل ہونا۔ تنگ ہونا۔ دربان ہونا۔ حاجب دربان۔ کنارہ پر حجاب و حجبہ
 حجابہ درباری۔ تحجوب اندھا۔ تُرْجِمَانُ بفتح التاء وضمتها وبضم الجیم وضاحت وتفسیر
 کرنا۔ ترجمہ بروزن بفتح الذال وفتح الدال بیان کرنا۔ دوسری زبان میں کلام کی تفسیر کرنا۔
 تُرْجِمَانُ کی جمع تراجم و تراجم۔ ترجمہ سوانح عمری۔ ترجمہ الکتاب کتاب کا دیباچہ۔ طَيِّبَةٌ۔ طیب
 کی مؤنث پاکیزہ۔ اچھا۔ حلال۔ کَلِمَةُ طَيِّبَةٍ پاکیزہ کلمہ جس میں کوئی مکروہ و ناگوار خاطر بات نہ ہو۔
 عمدہ بات۔ میٹھا بول۔ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ مامون شہر جس میں برکت زیادہ ہو۔ جمع طَيِّبَاتٌ۔ وَطُونِي
 (ض) لذیذ ہونا۔ میٹھا ہونا۔ اچھا اور عمدہ ہونا۔ خوش ہونا۔

ترکیب

لَيَقْفَنَ فعل أَحَدُكُمْ فاعل بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ظرف كَيْسَ اپنے اسم و خبر سے بل کر
 أَحَدُكُمْ سے حال۔ جملہ۔ أَلَمْ أُوتِكَ مَالًا فعل با فاعل دونوں مفعولوں سے ملکر جملہ۔

۱۔ ترجمان ہو بفتح التاء المشاة وقد تضم مع ضم الجیم و یفتحان وهو مفسر اللسان بلسان آخر الفعل
 يدل على أصالة التاء وفي التمهيد أصلية وليس بلائدة وهو كمن عفران ای مفسر للكلام ببلغه
 عن اللغة ۱۲

اسی طرح اگر کلمہ بلی ای اتیتی مالا وارسلکتی الی رسولاً۔ فَلَيْتَقَدَّسَ بِهِ إِذَا عَمِلْتُمْ ذَلِكَ شَرْطُ مَدْرُفٍ
کی جزا ہے اور عَنْ یَمِیْنِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ کی ضمیر یا تو موقع کی طرف راجع ہے یا احد کی طرف۔ وَلَوْ لَشَقَّ بَحْرُهُ
ای ولا نظلموا احدا وَلَوْ لَشَقَّ بَحْرُهُ او اتقوها ولو بتصدق شق تمہارے۔ فَإِنْ لَمْ تَحِبُّوا
شَرْطُ فَاتَّقُوا النَّارَ بِعَلَمَةِ ظَلَمَةِ جَزَا۔

تشریح

قیامت کے دن تم سب اللہ جل شانہ کی جلال و عظمت والی بارگاہ میں اس طرح کھڑے
ہو گے کہ تمہارے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی پردہ نہ ہوگا۔ اور کوئی ترجمان بھی نہ ہوگا
کہ ایک دوسرے کے درمیان واسطہ بنائے۔ بلکہ بلا واسطہ سوال و جواب ہوں گے۔ حق تعالیٰ انعامات
کا ذکر فرمائیں گے۔ بندے اقرار و اعتراف کریں گے۔ مثلاً یہ کہ میں نے کیا تجھ کو مال نہیں دیا تھا؟ بندہ اعتراف
کریگا۔ فرمایا جائیگا کہ میں نے تیرے پاس رسول و ہادی نہیں بھیجا تھا؟ (جو تجھ کو جانی و مالی حقوق وغیرہ
کے بارے میں ہدایت کرے) بندہ اقرار کر لیگا۔ بندہ اپنے اپنے بائیں نظر ڈالے گا کہ کوئی نجات کا راستہ
بجائے۔ کوئی مددگار نہ ملتا ہو جائے۔ مگر وہاں تو ہر طرف ہلاکت ہی ہلاکت اور اعمالِ بد کے نتائج و دوزخ
کی شکل میں رونما ہوں گے۔ اخیر میں دوزخ سے بچنے کا ایک کسیر علیٰ تعلیم فرمایا وہ ہے صدقہ، خواہ
تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ صدقہ اللہ کے غصہ (دوزخ) کی آگ کو اس طرح بجھا دیتا ہے جس طرح
پانی اس دنیاوی آگ کو بجھا دیتا ہے۔ لیکن اگر صدقہ کرنے کے لئے کسی سکین کو کوئی چیز دستیاب
نہ ہو سکے تو عمدہ بات کہہ کر، میٹھا بول بول کر خلقِ خدا سے خوش اخلاقی کا برتاؤ کر کے ہی جہنم سے بچ جائے
اور سب سے اچھی بات دین کی دعوت و تبلیغ ہے۔ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا قَمِّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ (اس سے
اچھی بات کسی کی بھی نہیں جو اللہ کے بندوں کو اللہ کی طرف بلائے)۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ

یہ مشہور جو آدھا تہ طائی کے بیٹے تھے حضور صلی علیہ وسلم
کی خدمت میں شعبان ۳۸ھ میں حاضر ہو کر مشرف

باسلام ہوئے۔ بعض کوفہ میں رہنے لگے تھے۔ جنگِ جمل میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے۔ اسی جنگ
میں ایک آنکھ پھوٹ گئی تھی۔ جنگِ صفین و نہروان میں شریک رہے۔ کوفہ میں ۶۷ھ میں بعمر
ایک سو بیس سال وفات پائی۔ بعض نے کہا کہ فرقیسا میں انتقال ہوا۔ وروی عنہ جماعة۔ واللہ اعلم

(۴۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں کہ کتنا خرچ کیا کریں آپ فرمادیجئے کہ جتنا آسان ہو۔
اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔ (پ ع ۱۱)
اللہ تعالیٰ اسی طرح احکام صاف صاف بیان فرماتے ہیں تاکہ تم دنیا و آخرت کے معاملات میں سوچ لیا کرو۔

لفظ قلوا لم یخرج من قبل وعود غریب عننا یزید کا دینا دشمنانہو یا اعلیٰ کرنا۔
معانکہ، بیچک یا گنا مرا ہوگیا ہوا۔ بننا ان خدا چھوڑ دینا، ملو یا شکرگفت
سوچنا۔ نوکرنا احد سے فکر سوچنا یا کہنا یا فکر و فکر سے سوچنا یا کہنا۔

ترکیب یَسْأَلُونَكَ فاعل مفعول به معاً استفهام یعنی اے خداوند مبتدا۔ ذَا اہم مفعول
یَسْأَلُونَكَ جوابیہ مفعول جملہ اسمیہ یَسْأَلُونَكَ کے مفعول ثانی کے قائم مقام یا
مَاذَا یعنی اے خداوند مفعول بہ مقدم یَسْأَلُونَكَ کا جملہ فعلیہ قائم مقام مفعول ثانی۔ قُلْ اَلْعَقْوٰی اِیْ قُلْ
اَلْعَقْوٰی الْعَقْوٰی جملہ فعلیہ ان اے مفعول بہ کذلک ای کسا فکے۔ یُسْئِلُ اَلْعَقْوٰی فاعل
فَاعِل تعلق الایسان مفعول بہ نیز کذلک متعلق مقدم سے بلکہ جملہ فعلیہ لَعَلَّكُمْ لَعَلَّكُمْ اِیْ اِیْ اِیْ اِیْ
یَسْأَلُونَكَ فاعل فی الدنیا والاخریٰ متعلق جملہ خبر مفعول۔

تشریح حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے کوئی جماعت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
صحابہ سے بہتر نہیں دیکھی کہ دین کے ساتھ انتہائی شغف اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ اعلیٰ درجہ کی محبت کے باوجود انہوں نے سوالات بہت کم کیے۔ انہوں نے حضور
صلی اللہ علیہ وسلم سے کل تیرہ مسائل میں سوال کیا ہے جن کا جواب قرآن میں دیا گیا۔ کیونکہ حضور
بلا ضرورت سوال دہرتے تھے۔

یَسْأَلُونَكَ مَاذَا یَسْأَلُونَ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کے جواب میں نازل ہوئی۔ اس سے پہلے رکوع
میں بھی ایک آیت انہی الفاظ سے شروع ہے۔ لیکن پہلے رکوع والی آیت میں معارف اتفاق کو بیان
فرمایا گیا ہے۔ اور یہ (متذکرہ بالا) آیت میں مقدار مال کا تذکرہ ہے۔ دونوں جگہ یَسْأَلُونَ
کے جواب میں اختلاف جواب دراصل نوعیت سوالات کے اختلاف پر مبنی ہے۔ کیونکہ پہلی آیت
کا شان نزول یہ ہے کہ حضرت عمرو بن جموح نے جو ایک متمول صحابی تھے حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم سے یہ سوال کیا تھا مَا تَنْفِقُ مِنْ اَمْوَالِنَا وَاَیْنَ تَنْفِقُهَا (ہم اپنے مالوں میں سے کیا
خرچ کریں اور کہاں خرچ کریں) ابن جریر کی روایت کے موافق یہ سوال صرف حضرت عمرو بن جموح
کا نہ تھا بلکہ عام مسلمانوں کا تھا۔ تو سوال کے پہلے جز یعنی کہاں خرچ کریں کے متعلق فرمایا گیا۔
مَا اَنْفَقْتُمْ مِنْ خَیْرِ قِلَلُوا الْاَیْدِیْنَ وَالْاَقْرَبِیْنَ اے جو کچھ تمہیں رضائے حق کے لئے خرچ کرنا
ہو تو اس کے مستحق والدین، رشتہ دار، یتیم، مسکین اور مسافر ہیں۔ اور دوسرے جز یعنی
کہاں خرچ کریں کے متعلق فرمایا ارشاد فرمایا گیا۔ وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَیْرِ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِیْمٌ

یعنی تم جو کچھ بھلائی کرو گے اللہ کو خوب معلوم ہے۔ یعنی اللہ کی طرف سے مقدار پر مابندی نہیں بلکہ حسب استطاعت جو خرچ کرو گے اس کا اجر و ثواب پاؤ گے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس میں شاید سائلین کے پیش نظر مصارف کی زیادہ اہمیت تھی جس کو وضاحت ہے بالاصالة۔ اور مقدار کو ضمناً بتیان کر دیا گیا۔ اور مذکورہ بالا آیت کا شان نزول یہ ہے کہ جب قرآن میں مسلمانوں کو یہ حکم ہوا کہ وہ اپنے مالوں کو راہِ خدا میں صرف کریں۔ تو چند صحابہؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس حکم کی وضاحت چاہی کہ کیا مال اور کونسی چیز اللہ کی راہ میں خرچ کیا کریں۔ تو اس سوال میں صرف یہی بات ہے کہ کیا خرچ کریں، اس لئے اس آیت میں اس کا جواب یہ ارشاد فرمایا گیا قُلِ الْعَفْوَ یعنی آپ فرمادیتے کہ جو کچھ تمہاری ضروریات سے زائد ہو وہ خرچ کرو۔ ان دونوں آیتوں کے متعلق چند مختصر باتیں یاد رکھنے اور تفصیلات تفاسیر میں دیکھئے۔

(۱) یہ دونوں آیتیں زکوٰۃ کے متعلق نہیں ہیں۔ زکوٰۃ کے لئے کیونکہ نصاب مال و مقدار وغیرہ سب غیر متعین ہیں۔ اور ان آیتوں میں نصاب و مقدار وغیرہ کی تعیین نہیں۔ ان میں نقلی صدقات کا ذکر ہے۔ جو والدین وغیرہ سب ہی پر خرچ کر سکتے ہیں۔

(۲) معلوم ہوا کہ والدین و اقربا پر خرچ کرنا بشرطیکہ خوشنودی حق کی نیت ہو باعثِ اجر و ثواب ہے۔ (۳) جو آیت یہاں مذکور ہے اس سے معلوم ہوا کہ نقلی صدقات میں وہی مال خرچ کرنا چاہئے جو ضرورتاً سے زائد ہو۔ اپنے اہل و عیال کو تنگی میں ڈال کر ان کی حق تلفی کر کے نقلی صدقات میں مال خرچ کرنا۔ موجبِ ثواب نہیں۔ اسی طرح مقروض اگر اپنے قرض کی ادائیگی کی بجائے نقلی صدقات دیتا ہے۔ تو یہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ نہیں۔ حضرت ابوذر غفاریؓ اور بعض دوسرے زبّاد نے اس حکم کو جو جوی قرار دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ اور تمام حقوق ادا کرنے کے بعد اپنی ملکیت میں مال جمع رکھنا جائز نہیں۔ جمہور صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ دینؒ فرماتے ہیں کہ جو کچھ راہِ خدا میں خرچ کرنا ہو وہ ضروریات سے زائد ہونا چاہئے۔ یہ نہیں کہ ضرورت سے زائد جو کچھ ہو اس کو صدقہ کر دینا ضروری یا واجب ہے۔ صحابہ کرامؓ کے تعامل سے یہی ثابت ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ میں اسی طرف اشارہ ہے کہ دنیا و آخرت دونوں کی مصالح پیش نظر رکھو۔ اور خوب سوچ سمجھ کر اسلامی احکام پر عمل درآمد کرو۔ اسلام ہرگز یہ نہیں چاہتا کہ میرے ماننے والوں کی دنیا بگڑ جائے یا آخرت خراب ہو جائے۔ حضرت سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں کہ اگر ہمارے پاس مال نہ ہو تو دنیا کے لوگ ہمیں (ناک پوچھنے کا) رومال بنالیں۔ (مشکوٰۃ) یعنی جس طرح چاہیں ہم کو اچھے بُرے کاموں میں استعمال کر لیں۔ اہل علم کے لئے حضرت سفیان کا یہ قول بہت عبرتناک ہے۔ جب سے ہماری جماعت میں اہل ثروت کی احتیاج داخل ہو گئی اسوقت

سے وہ مفاسد اور فتنے رونما ہو رہے ہیں جن کو ہم سب خوب جانتے ہیں۔ الامان و الحفظ۔
یہ واضح رہے کہ تحصیل مال جائز طریقہ پر ہونا چاہیے۔ ورنہ ایسا مال جو حرام طریقہ پر جمع کیا گیا ہو افلاس
سے زیادہ خطرناک ہے۔ خصوصاً جہنم کی اس ہولناک راہ سے بالکل ہی احتیاط کیجیے۔ جس راہ پر اس
دور کے اکثر ارباب استقام بڑی دلیری سے دوڑ رہے ہیں۔ اور مدرسین و ملازمین کا گلا گھونٹ کر
یا مدارس کی زمینیں گول کر کے وہ متمول، موٹے اور گول ہو رہے ہیں۔ درحقیقت ان کو نہ خوف خدا ہے
نہ آخرت کا یقین۔ ع چوکھرا از کعبہ بر خیزو کجا ماتہ مسلمان۔

بہر حال مذہب اسلام نے ایسے تئیں اصول اپنے ماننے والوں کو دیئے ہیں جن پر کار بند ہونے میں
دارین کی فلاح و بہبود کی ضمانت ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مدعیان اسلام ہی آج اصول اسلام کے
قدر وال نہ رہے۔ اور فریب نفس کے سبب دایم غفلت میں پھنس گئے۔ اس کا علاج فکر آخرت اور
انجام پر توجہ ہے۔ اور یہ مایہ اصحاب فکر و اہل توجہ کے یہاں ملتی ہے۔ پھر اگر جنس یقین اور فکر انجام
کا سرا یہ آپ کے پاس ہے۔ تو آپ مالدار ہوں یا نادار ہر حال اچھا ہے۔

(۴۹) وَقَدْ حَدَّثَ الْمُنْذِرُ بْنُ الْجَرِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ

اور بیان کیا منذر بن جریر نے اپنے والد سے نقل کر کے وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی صدر النہار فجاء قوم عراة حفاة متقلدو
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے دن کے شروع حصے میں تو کچھ لوگ آئے ننگے بدن ننگے پیروں تلواریں
السُّیُوفِ عَامَّتُهُمْ مِنْ مُضَرٍ كُلُّهُمْ مِنْ مُضَرٍ فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ
لٹکائے ہوئے تھے، ان میں اکثر قبیلہ مضر کے لوگ تھے بلکہ سب ہی قبیلہ مضر کے تھے۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہو گیا۔
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہما راٰی بہم مِّنَ الْفَاقَةِ فَدَخَلَ ثُمَّ خَدَجَ
اسوجہ سے کہ انہیں فقر و فاقہ کے آثار ملاحظہ فرمائے تو آپ اندر تشریف لے گئے پھر باہر تشریف لائے
فَامْرَبَلَا فَاذَنْ فَاَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
اور حضرت بلال کو اذان دینے کا حکم دیا انہوں نے اذان دی اور اقامت کہی پھر اپنے نماز کے بعد خطبہ دیا اور فرمایا اے لوگو
اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
تم اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک شخص سے پیدا کیا اور اس سے اس کا جوڑا بسایا۔

عہ قال علی القاری یا ایہا الناس ای المؤمنون فما قال بعض السلف ان کل ما فی القرآن من قوله یا ایہا الناس خطاب
للكفار غالی ۱۲ عہ نفس واحدة المرکب التوصیفی فی موضع النصب من خلقکم ومن لا ابتداء الغایۃ وکذا
منہما فافہم ۱۲

وَبَثَّ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ

اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں (دنیا میں) پیدا دیئے۔ اور تم اللہ سے ڈو جس کے واسطے سے تم ایک دوسرے
وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ
(اپنے حقوق کا) سوال کرتے ہو۔ اور رشتہ داری توڑنے سے ڈو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ تمہارا نگراں ہے۔ اور اللہ سے ڈرو اور ہر شخص کو

مَا قَدَّمْتُ لِعِبَادٍ تَصَدَّقَ رَجُلٌ مِنْ دِيَارِهِمْ مِنْ دَرَاهِمٍ مِنْ ثَوْبِهِمْ

دیکھنا چاہیے کہ اس نے کل کے لئے آگے کیا ہر صایا ہے۔ تو ہر شخص نے اپنے دینار اپنے درہم اپنے کپڑے

مِنْ صَاعٍ بُرَّةٍ مِنْ صَاعٍ تَمْرٍ حَتَّى قَالَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَجَاءَ رَجُلٌ
اپنے گندم کی صاع اور اپنے پھواروں کی صاع سے صدقہ دیا یہاں تک کہ اپنے ارشاد فرمایا کہ گویا ایک کھجور کا ٹکڑا ہی کیوں نہ
مِنَ الْأَنْصَارِ بَصْرَةَ كَادَتْ كَفُّهُ تَعْجُزُ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزَتْ ثُمَّ

تو ایک انصاری صحابی ایک تھیل لائے کہ اس کو اٹھائیے ان کا ہاتھ تھکا جاتا تھا بلکہ تھک ہی گیا تھا۔ پھر لوگوں نے
تَتَابَعَهُ النَّاسُ حَتَّى رَأَيْتُ كَوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَشِيَابٍ حَتَّى رَأَيْتُ
پچھلے بے صدقہ دیا یہاں تک کہ میں نے ڈو ڈو میر غلے اور کپڑوں کے دیکھے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ
وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَلَّلُ كَأَنَّهُ مُذْهَبَةٌ فَقَالَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ نور ایسا چمکنے لگا گویا کہ وہ سونے سے بپا ہوا ہے۔ پھر

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَنٍ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةٌ حَسَنَةٌ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اسلام میں اچھا طریقہ جاری کیا تو

فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْءٌ

اس کو اس کا ثواب ملے گا۔ اور اس کا ثواب بھی ملے گا جس نے اس پر عمل کیا بغیر اسکے کہ عمل کرنے والوں کے ثوابوں میں سے

وَمَنْ سَنٍ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةٌ سَيِّئَةٌ فَلَهُ وَزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ

کچھ کم کیا جائے اور جو شخص اسلام میں کوئی بُرا طریقہ جاری کریگا تو اس کو اس کا گناہ ہوگا۔ اور اس پر عمل کرنے والوں

بِهَا مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ

کا بھی گناہ ہوگا۔ بغیر اس کے کہ ان لوگوں کے گناہوں میں سے کچھ کم کیا جائے۔

(نسائی شریف ۲۵۵/۱ و مسلم شریف ۳۲۴/۱ ترمذی شریف ۱۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف کتاب العلم ۲۳)

سہ کثیراً صفة لرجالاً والقياس كثيرة لأن الجمع يكون في حكم المؤنث لكن المذكور في صفة الجمع كثير

في كلامه الفصحى كما يطر د اسناد الفعل المذكور الى جمع المؤنث نحو قال نسوة والارحام منصوب

لأنه معطوف على الله في اتقوا الله ۱۲

لغات

صَدَرَ النِّهَارُ اِیْ اَوَّلِهِ۔ صَدَرَ ہر چیز کا سامنے سے اُپر کا حصہ۔ سینہ ہر چیز کا ابتدائی حصہ۔ مَطْلُوعٌ حَصَّةٌ۔ الصَّدْرُ لا الْعِظْمُ وَزیرِ اعظم جِ صَدْرُ (من) واپس ہونا، متوجہ ہونا، پیدا ہونا۔ حَاصِلٌ ہونا۔ ظاہر ہونا۔ مَصْدَرٌ جاتے صدر۔ اصل مشتقات۔ جِ مَصَادِرُ مُتَقَلِّدِیْ جمع المذکر سقط نونہ لاجل الاضافة الى السیوف والتقلد قلاوہ سَاخَنَ قَلَدًا قَلَدًا (ض) رسی بُنَا، موڑنا۔ قَلَدًا ہار پہنانا۔ سَیْفٌ کَرْنَا۔ السَّیْفُ سَیْفٌ کی جمع تلوار۔ نَزَرَ سَیْفٌ اَسَیْفٌ۔ مَسَیْفَةٌ (ض) تلوار سے مارنا۔ مَقَاعِلَةٌ سے باہم تلوار بازی کرنا۔ سَیَافٌ شمشیر زن۔ مَضَرٌ عَلٰی وَزْنِ مَہْمٌ قَبیلۃ عظیمۃ من العرب، فتغیر فی روایۃ فَتَمَعَرٌ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ فَاقَّةٌ مُّتَمَاجِیْ فَاقَاتٌ جمع (ن) بلند ہونا۔ خُطَبٌ خُطْبَةٌ (ن) وعظ کہنا۔ خطبہ دینا۔ خُطْبَةٌ پُغَامٌ نِکاح دینا۔ بَثَّ (ن) پھیلنا، بکھیرنا، اُثَرْنَا۔ رَقِیْبًا نِکْرًا۔ محافظ۔ نگہبان جِ دُقَبَاءُ (ن) نگہبانی کرنا۔ اِنْتَظَارُ کَرْنَا۔ دُرْنَا۔ عَذَّ اَمْتَرَهُ کُلَّ عَذَّ اِیْعَذُوْ عَذَّوَا (ن) صبح کے وقت جانا۔ سویرے آنا۔ عَذَّ اَصْبَحَ۔ طُلُوعٌ صَبَاحٌ صَادِقٌ سے طُلُوعٌ اَفْتَابٌ تک کا وقت۔ عَذَّ اَصْبَحَ کا کھانا۔ ناشتہ جِ اَعْدِیَّةٌ۔ حُرُوْۃٌ تَحْمِیْلٌ، بُوَا۔ ہِمَیَانِ۔ جِ حُرُوْۃٌ تَحْمِیْلٌ۔ تَحْمِیْلٌ تَحْمِیْلٌ۔ عاجز ہونا۔ موٹا ہونا۔ بڑے پیٹ والا ہونا، سخت ہونا۔ (ن) گردن موڑنا۔ بھاڑنا۔ کَوْمَیْنِ مَثْنٰی کَوْمَةٌ بَفَتْحِ الْکَافِ دُھِیرٌ یَّتَهَلَّلُ وَیَمُکْتِ ہوئے چہرے والا ہونا چمکنا۔ هَلَّ هَلَّا (ن) زور سے برسنا۔ نِیَا جَانِدٌ نِکْلًا۔ تَهْمَلِیْلٌ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ کہنا۔ مَذْهَبَةٌ بَابُ اَفْعَالٍ سے اسم مفعول۔ سونے کا پانی پھرا ہوا۔ ذَهَبٌ سَوْنَادِفٌ، جانا۔ گزنا۔ مَرْنَا۔ (س) سونے کی کان میں بہت سا سونا پا کر حیران ہونا۔ مَذْهَبٌ رُوشِ طَرِیْقَةٍ۔ اعتقاد۔ اصل، جِ مَذَاهِبٌ۔ سَنَ (ن) جاری کرنا۔ تیز کرنا۔ سَنَ طَرِیْقَةٍ مَسْلُوْکَتِیْ الدِّیْنِ۔ یَنْقُصُ (ن) گھٹانا۔ کم کرنا، وِزْرٌ گناہ۔ گرائی۔ بھاری بوجھ۔ جِ اَوْزَارٌ (ض) بھاری بوجھ اٹھانا۔ گنہگار ہونا۔

ت ترکیب

حَدَّثَ فَعْلٌ فَاعِلٌ وَتَعْلُقُ جِلْمٌ فَعْلِیَّةٌ۔ عَنْ اَیْنِهِ کُوْحَالٌ مَبْدِیٌّ یَتَا سَکْتِیْ ہِیْ اِیْ رَاوِیَا عَنْ اَیْنِهِ۔ کُنَّا اِسْمٌ مُّزْمِرٌ مُّشْکَلٌ مَعَ الْغِیْرِ وَتَعْلُقُ جِلْمٌ فَعْلِیَّةٌ۔ جَاءَ فَعْلٌ قَوْمٌ ذَوَا کِمَالٍ

عَمَّا اَدَّ۔ حَقَّاقٌ۔ مُتَقَلِّدِیْ السَّیْفِ تَمِیْنٌ حَالٌ۔ ذَوَا کِمَالٍ وَحَالٌ مَبْدِلٌ مَنَ۔ عَامَّتُهُمْ مَبْدِلٌ اِنِّیْ خَیْرٌ سے ملکر معطوف علیہ۔ اپنے معطوف سے مل کر بدل۔ مَبْدِلٌ مَنَ وَبَدَلٌ فَاعِلٌ جَاءَ جِلْمٌ فَعْلِیَّةٌ اَعَامَّتُهُمْ اور اس سے اگلے جملے کی ترکیب الگ بھی کر سکتے ہیں، فَتَغَيَّرَ فَعْلٌ۔ مرکب اضافی فاعل۔ جار مجرور سے ملکر جملہ فعلیہ۔ فَدَخَلَ وَخَرَجَ ہر اک جملہ فعلیہ۔ فَاَمْرٌ یَلَاؤُ جملہ فعلیہ۔ اِس سے آگے ہر اک جملہ فعلیہ فَقَالَ یَا اَیُّهَا النَّاسُ جملہ ندا۔ اَشْفَوْا فَعْلٌ بِا فاعل۔ رَدَّکُمْ مَرْکِبٌ مُّضَافِیٌّ موصوف۔ خَلَقَکُمْ فَعْلٌ فاعل مفعول بہ متعلق جملہ فعلیہ۔ اگلے جملے بھی دونوں اسی طرح۔ یہ سب

الَّذِي كَلَّمَ صَلَاحًا مَوْصُولًا وَصَلَهُ صِفَتٌ اِتَّقُوا كَمَا مَفْعُولٌ بِهِ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ اِنشائيةٌ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا
 فَعْلٌ بِاِقَاعِلِ اللَّهِ مَوْصُوفٌ الَّذِي اِيْنَهُ صَلَاحًا جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ تَسَاوُلُوْنَ بِهِ مِنْ كُلِّ صَلَاحٍ مَوْصُولٌ وَصَلَهُ
 صِفَتٌ مَوْصُوفٌ وَصِفَتٌ مَفْعُولٌ بِهِ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ اِنشائيةٌ مَعْطُوفٌ اِتَّقُوا فَعْلٌ بِاِقَاعِلِ مَحْذُوفٌ
 اَلْاَرْحَامَ مَفْعُولٌ بِهِ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ اِنشائيةٌ مَعْطُوفٌ ثَالِثٌ اِنَّ اللَّهَ اِسْمٌ كَانَ فَعْلٌ ضَمِيرٌ هُوَ اِسْمٌ رَقِيْبًا
 اِيْنَهُ مَتَعَلِقٌ عَلَيْهِ كَمُ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ جُمْلَةٌ خَيْرَانِ جُمْلَةٌ اَمِيَّةٌ وَاتَّقُوا اللَّهَ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ اِنشائيةٌ وَلَكِنْ نَظَرُ
 فَعْلٌ اِمْرٌ نَفْسٌ فَاعِلٌ مَا مَوْصُولٌ قَدْ دَمَتْ لِيَعْنِي فَعْلٌ فَاعِلٌ مَتَعَلِقٌ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ صَلَاحًا مَفْعُولٌ بِهِ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ
 اِنشائيةٌ تَصَدَّقَ بِجُلٍّ فَاعِلٌ اَرْجُلٌ نَكْرَةٌ وَضَعْتُ مَوْضِعَ الْجَمْعِ وَمَنْ كَرَّرَ فِي الْحَدِيثِ
 مِرَارًا بِلَا عَطْفٍ لِيَسْتَقِلَّ كُلُّ جُمْلَةٍ وَلَا يَتَوَهَّمَنَّ اَنْ كَانَ صَاعًا وَاحِدًا مِنْ كُلِّ جَنْسٍ
 بَلْ عَلِمَ اَنَّ عَلَمَهُ عَلَى اَحَدَةٍ فَافْهَمَ وَتَفَكَّرَ فِي التَّرْكِيبِ مِنْ دِيْنَارٍ مَتَعَلِقٌ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ وَكَذَلِكَ
 تَصَدَّقَ رَجُلٌ مِنْ دَرَاهِمِهِ اِنْ خَبَأَ فَعْلٌ رَجُلٌ كَانَتْ مِنَ الْاَنْصَارِ ذُو اِلْحَالٍ وَحَالٍ فَاعِلٌ
 كَادَتْ اِيْنَهُ اِسْمٌ وَخَبَرٌ مَتَعَلِقٌ مِنْ كُلِّ جُمْلَةٍ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ بَلْ قَدْ عَجَزْتُ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ مَعْطُوفٌ دُوْنُ
 جُمْلَةٍ صِفَتٌ صُورَةٌ اِيْنِي صِفَتٌ مِنْ كُلِّ جُمْلَةٍ مَتَعَلِقٌ فَعْلٌ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ ثُمَّ تَبَعَ فَعْلٌ النَّاسِ فَاعِلٌ
 رَأَيْتُ فَعْلٌ بِاِقَاعِلِ مَفْعُولٌ بِهِ كَوَمِيْنٍ اَوْ مَتَعَلِقٌ مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ مِنْ كُلِّ جُمْلَةٍ مَتَعَلِقٌ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ
 وَلَعَلَّ اَلْاِقْتِصَارَ عَلَيْهِمَا مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ النُّقُودِ لَغَلَبَتْهُمَا - وَاللَّهُ اَعْلَمُ - حَتَّى رَأَيْتُ
 فَعْلٌ بِاِقَاعِلِ وَجْهَ رَسُوْلِ اللَّهِ ذُو اِلْحَالٍ يَتَقَلَّلُ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ حَالٌ مَفْعُولٌ بِهِ جُمْلَةٌ مَجْرُورٌ يَتِي حَتَّى اِيْنَهُ حَتَّى
 بَدَلُ هِيَ كَانَتْ حَرْفُ تَشْبِيْهِ اِسْمٌ مَذْهَبٌ خَيْرٌ جُمْلَةٌ اَمِيَّةٌ وَفِي رَوَايَةٍ مَذْهَبٌ بِالْدَالِ الْمُهْمَلَةِ
 اِي الْمَطْلِيِّ بِالْذِهْنِ وَالصَّحِيْحُ الْمَشْهُورُ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْمُرَادُ بِهِ عَلَى الْوَجْهَيْنِ الصَّفَاءُ وَالِاسْتِنَارَةُ
 بِالسَّرُورِ الْحَاصِلِ بِاعَانَةِ الْمَسَاكِيْنِ الَّذِيْنَ حَجَّامُوْا مِنْ مُضَرٍ سَنَ فَعْلٌ ضَمِيرٌ هُوَ فَاعِلٌ
 فِي الْاِسْلَامِ مَتَعَلِقٌ سَنَةً حَسَنَةً مَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ جُمْلَةٌ فَعَلِيَّةٌ شَرْطٌ قَلَّةٌ خَيْرٌ مَقْدَمٌ اَجْرُهَا مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ
 وَاجْرُ مِنْ عَمِلَ بِهَا اِنْ تَرْكِيبٌ مَعْبُودٌ مَعْطُوفٌ بِتَدَاوُخٍ جُمْلَةٌ اَمِيَّةٌ جَزَاوَكُنَ الْجُمْلَةُ التَّالِيَةُ بَعِيْنَهَا

تشریح

مُذَرِّعُ الْوَالِدِ حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم دو پہر کے وقت
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ قبیلہ مُضَر کے نہایت شکستہ حال
 لوگ آئے۔ اُن کے فقر و فاقہ اور محتاجی کو دیکھ کر رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت تالال ہوا۔
 اور رنج و غم کے آثار چہرہ النور پر ظاہر ہو گئے۔ آپ فوراً ہی اندر تشریف لے گئے اور باہر تشریف
 لائے۔ ممکن ہے کہ آپ دولت سکدہ میں اسلئے تشریف لے گئے ہوں کہ شاید ان کی فوری اعانت کیلئے
 کچھ کھانا کپڑا خرچہ دستیاب ہو جائے۔ یا تجدید طہارت اور نماز و وعظ کی تیاری کیلئے تشریف

لے گئے ہوں۔ انتہائی مآثر بھی اس کا باعث ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم۔ بہر حال آپ نے حضرت بلالؓ کو اذان کا حکم دیا۔ اذان ہوئی، لوگ جمع ہو گئے۔ اقامت بھی گئی۔ اور نماز سے فراغت کے بعد آپ نے مسلمانوں کو مال خرچ کرنے کی ترغیب دی۔ اذان و اقامت سے معلوم ہوا کہ فرض نماز تمتی — اور فی صدّر التھار کے نقطہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نماز ظہر یا نماز جمعہ تمتی۔ آپ نے اس خطبہ میں سورۃ نسا کی پہلی آیت اور سورۃ حشر کی ایک آیت کا ٹکڑا موقع کے مناسب تلاوت فرمایا۔ اول میں اس طرف اشارہ ہے کہ سب آدمی مرد اور عورتیں جو مکہ ایک باپ اور ایک ماں سے پیدا ہوتے ہیں۔ اسلئے سب آپس میں انسانی رشتہ سے بھائی بہنیں ہیں۔ ظاہر ہے کہ بھائی بہنوں میں آپس میں ایک دوسرے سے ہمدردی ہونی چاہیے۔ اور سورۃ حشر کی آیت میں اس ہمدردی کے تقاضے کے ساتھ اس کے نتیجہ کو بھی بیان فرمایا گیا ہے۔ کہ آج جو کچھ بوؤ گے کاٹو گے کل یعنی آخرت کے لئے ہر شخص کو انتظام کرنا ضروری ہے۔ اس ترغیب پر جاں نثار صحابہؓ نے دل کھول کر ہر قسم کے صدقات پیش کر دیئے۔ کپڑوں اور غلوں کے ڈھیر لگ گئے۔ آپ نے یہ بھی تنبیہ فرمائی کہ معمولی اور ٹھوڑی سی چیز بھی اگر کسی کے پاس ہو تو دینے میں پس و پیش نہ کریں۔ بلکہ کھجور کا ایک ٹکڑا بھی (حاجت سے زائد) ہو تو خرچ کر کے دوزخ کی آگ سے بچو۔ ایک انصاری صحابیؓ تو روہوں سے بھری ہوئی پوری ہمیانی ہی اٹھالائے، اور ہانپتے کانپتے وہ وزنی تھیلی سرکار کے قدموں پر نہٹا کر دی۔ آقائے نامدار نے اپنے غلاموں اور سچے جاں نثاروں کی اس مسابقت و اطاعت کا مظاہرہ ملاحظہ فرمایا، اور آئینوالے محنت جوں کی ضروریات کا چشم زدن میں انتظام ہوتے دیکھا تو آپ کا قلب اظہر خوشی سے باغ باغ ہو گیا۔ اور حجرۃ النور پر اس کے آثار نمایاں ہو گئے۔ حجرۃ مبارک اس طرح کھل گیا کہ گویا اسپر سونے کا پانی پھیر دیا گیا ہے۔ صَلَّوَاتُ اللہِ وَسَلَامُہُ عَلَیْہِ وَعَلٰی ذٰلِکَ ذَرِیَّۃِ مِائَۃِ اَلْفِ مَرَّتَہِ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ سَنَّ الْخَیْرَ مِنْ شَیْءٍ فَاَنْزَلْنٰی فَرَمٰی جس نے تصدق میں سبقت کی۔ بلکہ اجتماعی امور خیر و رفاه ہی کاموں کے اہتمام اور اُن کی دعوت کی ترغیب بھی دی۔ اور منکرات اور بُرائیوں سے بچنے بچانے کی طرف بھی متوجہ فرمایا۔ اور ہر دو قسم کے کاموں پر نفع و نقصان کے مرتب ہونے والے نتائج سے بھی آگاہ فرما دیا کہ جو شخص کسی طریقہ خیر کو رائج کریگا اور خود بھی اسپر کار بند ہوگا تو اپنے عمل کے ثواب کے علاوہ تمام عالمین کے عمل کی برابر اس کو اجر و ثواب کا استحقاق ہوگا۔ اور بُری رسوم جاری کرنے والا اپنے عمل بد کے نتائج کے ساتھ ساتھ ان رسوم پر تمام عمل درآمد کرنیوالوں کے برابر سزا کا مستحق مجرم قرار پائیگا۔ اس میں حضرات صحابہؓ کی زبردست فضیلت و عظمت کا بیان بھی ضمناً آگیا۔ کیونکہ نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ طرق خیر کو حضرات صحابہؓ ہی نے رواج دیا ہے۔ اسلئے وہ حضرات اپنے ذاتی اعمال اور صحبت رسول وغیرہ خصوصیات کے علاوہ ماقیامت پوری امت محمدیہ کے امور کے برابر اجر و ثواب کے مزید مستحق قرار پائے۔

حضرات صحابہؓ کی خوش نصیبی کا اندازہ کیجئے۔ سبحان اللہ۔ یاد رکھئے کہ اُن علمائے حق کو بھی ان حضرات کی میراث میں سے زبردست دولت ملتی ہے جن کا نصب العین مشنِ خیر کا اجراء اور دینِ اسلام کا احیاء ہوتا ہے۔

آیت پانچواں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ**۔ یہ خطاب تمام انسانوں کو عام ہے۔ وہ مردوں یا عورتوں۔ قرآن نازل ہونے کے وقت موجود ہوں یا آئندہ قیامت تک پیدا ہوں۔ **اتَّقُوا رَبَّكُمُ**۔ اپنے رب سے ڈرو۔ اللہ سے ڈرنے کے یہ معنی نہیں کہ (معاذ اللہ) وہ ہوا ہے یا ستلک ہے یا کوئی ایسی منکروہ و خوفناک چیز ہے جس سے طبعاً لوگ بچتے ہیں۔ کیونکہ اللہ جل شانہ تو سب محبوبوں سے زیادہ محبوب اور سب پیاروں سے زیادہ پیارا ہے۔ بلکہ یہ معنی ہیں کہ اس کی نافرمانی و مخالفت امر سے بچو۔ اور نافرمانی کے ثمرہ بد سے ڈرو۔ اور رب کے لفظ سے تقویٰ کی علت و حکمت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ کہ اس کی شانِ ربوبیت کا مشاہدہ کرتے ہوئے بھی اس کی نافرمانی کس قدر خطرناک ہوگی۔ نیز جب تم کو ایک ذات پالنے والی ہے تو نخل اور کھجور سی نہ کرو۔ بلکہ دریا دل سخی ہو کر یتامی و مساکین وغیرہ کی پرورش کرو۔ اور انسانوں کے حقوق متعلقہ کی ادائیگی کرتے رہو۔ آگے اسی صفتِ ربوبیت کی ایک خاص شان کو ذکر فرمایا۔ **الَّذِي خَلَقَكُمْ** الخ انسانوں کو پیدا کرنے کی مختلف صورتیں ہو سکتی تھیں مگر ایک خاص صورت متعین فرما کر سب انسانوں کو ایک ہی انسان (حضرت آدم علیہ السلام) سے پیدا فرمایا۔ اور سب کو اخوت و برادری کے ایک مضبوط رشتہ میں باندھ دیا۔ علاوہ خوفِ خدا و خوفِ آخرت کے اس رشتہ اخوت کا بھی یہی تقاضا ہے کہ باہمی ہمدردی و خیر خواہی کے حقوق پورے طور پر ادا کیے جائیں۔ اور انسان انسان میں ذاتِ پات، اوپر نیچ، ذمگ و نسل، زبان و وطن جیسے امتیازات کو شرافت و رذالت کا معیار نہ بنایا جائے۔ اسی لئے فرمایا کہ تم اپنے اس پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک ہی ذات (آدم) سے اس طرح پیدا کیا کہ پہلے ان کی بیوی (حضرت حوا) کو ان سے پیدا کیا۔ پھر اس جوڑے سے تمام مردوں اور عورتوں کو دنیا میں پھیلا دیا۔ پھر دوبارہ حکم تقویٰ کا اس کی اہمیت اور اصل الاصول ہونے کی وجہ سے اعادہ فرمایا **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي الٰہ** یعنی اللہ سے ڈرو جس کے نام کا واسطہ دیکر تم دوسروں سے اپنے حقوق طلب کرتے ہو۔ اور رشتہ داری و قرابت کی نگہداشت اور ادائیگی کرتے ہو۔ حقوقِ قرابت میں کوتاہی سے بچو۔ آیت گرامی کے مضمون کی مذکورہ بالا ہمہ گیر اہمیت کی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو خطبہ نکاح میں بھی پڑھا کرتے تھے۔ اس لئے خطبہ نکاح میں اس کا پڑھنا سننا بھی ہے۔

(ف) خلقت حواء من ضلع آدم علیہ السلام کما ورد فی الحدیث الصحیح

ولا يلزم عدم المادة والا لعدم التراب الذي خلق منه آدم وقال ابن عباس رضي الله عنه وليلة لآدم أربعون ولداً عشرين غلاماً وعشرين جارية. رجالاً كثيرًا ونساءً (في عشرين بطناً)، فاكثفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضى ان يكن اكثر من الرجال وتذكير الكثرة على الجمع دون الجماعة ولان الفعيل يستوى فيه التذكير والتانيث كذا قاله على القارى في المرقاة ۱۲

وَلَا يَدُ هَلْ عَنْكَ أَنَّ حَاجَاتِنَا كَثِيرَةٌ وَالْحَقُّ أَنَّ اغْنِيَاءَنَا لِاجْلِهَآ
اور یہ بات یاد رکھئے کہ ہماری ضروریات بہت ہیں۔ اور سچ تو یہ ہے کہ ہمارے دولتمند ان کے لئے
فُقَرَاءُ فَالتَّعْلِيمُ وَالتَّرْبِيَةُ وَإِقَامَةُ إِدَارَةِ عِلْمِيَّةٍ وَصَنَاعِيَّةٍ وَ
اتنگدست ہیں چنانچہ تعلیم و تربیت (کاسٹل) اور علمی و صنعتی اداروں کا قائم کرنا، اور

اعْدَادُ كُلِّ قُوَّةٍ نَكَا فِيهَا أَعْدَاءُنَا فِي مَيَادِينِ الْحَيَاةِ السِّيَاسِيَّةِ
ایسی ہر قسم کی قوت مہیا کرنا جس کی ذریعہ ہم سیاسی و اقتصادی، انفرادی و اجتماعی زندگی کے
وَالْاِقْتِصَادِيَّةِ وَالشَّخْصِيَّةِ وَالْاجْتِمَاعِيَّةِ كُلُّهَا حَاجَاتُنَا وَنَحْنُ
میدانوں میں اپنے دشمنوں کا مقابلہ کر سکیں۔ یہ سب ہماری ضروریات ہیں اور ہم محتاج ہیں
فُقَرَاءُ لِاجْلِهَآ فَالْاِنْفَاقُ فِي كُلِّهَا وَاجِبٌ عَلَيْنَا وَالْاِمْسَاكُ هُوَ هَلَكَةٌ
ان کے لئے تو ان تمام (ضروریات) میں خرچ کرنا ہم پر واجب ہے۔ اور کچھ بچا کرنا ہلاکت ہے۔

وَقَدْ نَبَّهَنَا اللَّهُ وَأَنْذَرَنَا أَنْ نَلْقَى أَنْفُسَنَا فِي الْهَلَكَةِ حَيْثُ قَالَ:
اور ہم کو حق تعالیٰ نے اس سے خبردار کیا اور ڈرایا ہے کہ ہم اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالیں کیونکہ ارشاد فرمایا ہے۔
(۵۰) وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَ
اور تم راہ خدا میں خرچ کرتے رہو اور اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اور (ہر کام)

أَحْسِنُوا- إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ
اچھی طرح کرو۔ بیشک اچھی طرح کام کرنے والوں سے اللہ تعالیٰ محبت فرماتے ہیں۔

لغات
وَلَا يَدُ هَلْ- ذَهَلًا ذَهُولًا (ف) بھول جانا۔ غافل ہو جانا۔ (س) ہٹکا ہٹکا ہونا۔
بے ہوش ہونا۔ اذْهَلَ غافل کر دینا۔ حَاجَاتُ حَاجَةٌ کی جمع ضرورت، سوال، نیز
مَعَ حَاجٍ دُجُوجٌ وَجَوَائِجُ- حُوجًا (ن) محتاج ہونا۔ حُوجٌ فقر وفاقہ۔ صَنَاعِيَّةٌ منسوبٌ

إِلَى الصَّنَاعَةِ - کارگری، پیشہ۔ وہ علم جو مزاوتِ عمل سے حاصل ہو۔ جیسے ددزی کا کام وغیرہ۔ اور وہ علم جس کا تعلق کیفیتِ عمل سے ہو جیسے منطق۔ وقیل بفتح الصاد تستعمل فی المحسوسات وبالكس فی المعانی۔ ج صَنَاعَاتٌ وَصَنَائِعُ۔ صَنَعَ صُنْعًا (ف) بنا۔ احسان کرنا۔ اچھی تربیت کرنا۔ مَصْنَعَةٌ نری کرنا۔ مدارات کرنا۔ رشوت دینا۔ رفیق بننا۔ قَصَصْتُ بناوٹ کرنا۔ تَكَلَّفُ کرنا۔ اِعْلَافُ باب افعال کا مصدر مجرور میں نصر سے شمار کرنا۔ تیار کرنا۔ تَنَكَّفُ مُقَابِلَ بَرَّانَا۔ مقابلہ کرنا (ف) آنے سامنے ہونا۔ الْمَرْأَةُ عورت کا اچانک بوسہ لینا۔ (س) شرمندہ ہونا۔ تَكْفِيفُ نظیر کتوف۔ شہر۔ اچانک آئیوالا مہمان۔ اَلْكَفَّہ کا۔ کَفَّعْتُ چھوٹی سی جماعت۔ کَفَّاح مُقَابِلَ کرنا۔ آنے سامنے ہو کر ملاقات کرنا۔ اَعْدَاءُ۔ عَدُو کی جمع جو اَعَادَی دشمن مَيَادِین۔ مَيَدَانُ کی جمع کشادہ جگہ۔ مَا دِيْمِيْدُ مَيَدَانَا وَمَيَدَانَا (ض) ہلنا۔ جھلنا۔ گھومنا بہتر سلوک کرنا۔ زیارت کرنا۔ مَا دِيْدَةُ وَسْتَرْخَوَانِ جِسْرُ کھانا ہو۔ ج مَوَائِدُ۔ مَا دِيْدَاتُ۔ التَّيَّاسِيَّةُ مَسَاسٌ يَسُوْمُ سِيَّاسَةً (ن) دیکھ بھال رکھنا۔ تدبیر و انتظام کرنا۔ سَائِسٌ اسم فاعل سَاسَةً۔ سُوَّاسٌ سیاست۔ بالٹیکس۔ ملکی تدبیر و انتظام۔ التَّيَّاسَةُ اللَّدْنِيَّةُ شہری انتظام (ع) عدل و استقامت کیساتھ اس طرح انتظام کرنا کہ سب کی معاشی حالت درست ہو جائے سَاسٌ يَسَاسٌ۔ سَوَّاسٌ يَسُوْمُ (س) گھن پڑنا۔ جویں ہونا۔ سَاسٌ مُنْتَظِمٌ و انت کی جڑ جس کو کیڑوں نے کھالیا ہو۔ (اس کی اصل سَائِسٌ ہے جیسے هَادٍ وَهَائِيْرٌ وَصَافٍ وَصَائِفٌ) وَالْاِقْتِصَادِيَّةُ مَنْسُوْبٌ اِلَى الْاِقْتِصَادِ مِيَانِ رُؤْيٍ مُسْتَقِيمٍ ہونا۔ آمد و صرف میں توازن و یکسانیت وہ علم جس سے آمدنی کے ذرائع اور اخراجات کے صحیح طرق کا شعور و سلیقہ پیدا ہو۔ مجرد میں (ض) سے گذرا۔ اِلْمَسَاكُ بخل۔ كَبْخُوسِي۔ رُكْنَا۔ چمٹنا۔ حفاظت کرنا۔ رُكْنَا۔ باز رہنا (ن ض) چمٹنا۔ متعلق ہونا۔ مُسْكَةٌ وَمَسَاكٌ بخل مُسْكَةٌ مُسْكٌ مُسَاكٌ۔ مُسْكٌ بخل مُسْكَانٌ ببعانہ ج مَسَاكِيْنٌ۔ هَلَكَةٌ هَلَاكٌ ج هَلَكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ هَلَاكٌ تَهْلِكُ ببتلیث اللام فی الاخیرین (ض) فنا ہونا۔ مرنا۔ نیست و نابود ہونا۔ لایمی ہونا۔ بہت خواہش مند ہونا۔ هَالُوْكَ سَنَكْهِيَا۔ تَهْلِكُ ہر وہ چیز جس کا انجام ہلاکت ہو۔ تَهْلِكُ اللہ۔ تنبیہ بیدار کرنا۔ واقف کرنا۔ جتلا نا۔ مشہور کرنا۔ گمنامی سے نکالنا۔ (س) سمجھ جانا۔ بیدار ہونا (ن ض) نَبَاهَةٌ شریف ہونا۔ مشہور ہونا۔ نَبَاهَةٌ شرافت۔ سمجھ، شہرت۔ لَا تُلْقُوا اَزْ بَابِ اِفْعَالِ وَالنَّاسِ (س) ملاقات کرنا۔ ہلنا۔

ترکیب

لَا يَدُ هَذَا فَعْلٌ عَنْكَ مُتَعَلِّقٌ اَنَّ اِنِّیْ اَمُّ حَاجَاتِنَا اَوْ خَيْرٌ كَثِيْرَةٌ سَ لَمَّا كَلِمَةٌ

بتاؤیل مفرد فاعل۔ جملہ فعلیہ۔ وَالْحَقُّ مَبْدَاً اَعْنِيَا مَبْدَاً اپنے متعلق رَجَعْلَهَا سے مل کر اسمِ اَنْ فُقَرَاو
خبر۔ جملہ اسمیہ بتاؤیل مفرد مجرر جملہ اسمیہ۔ فَالْتَحَلُّیْمُ اپنے چاروں معطوفات سے مل کر موصوف نكافِج
فعل با فاعل اپنے ہر دو متعلق پتھا اور فِي مَيَادِيْنِ اور مفعول اَعْدَاوْنَا سے مل کر جملہ فعلیہ صفت،
مركب توصیفی مثبت را۔ كَلَّهَا مَبْدَاً حَا جَا مَبْدَاً خبر۔ جملہ اسمیہ معطوف علیہ۔ وَنَحْنُ فُقَرَاو رَجَعْلَهَا
جملہ اسمیہ معطوف۔ معطوفین مل کر خبر فَالْتَحَلُّیْمُ كَاثِرًا فِي كَلَّهَا فَوَالْحَالِ و حال مبتدا۔ وَاجِبٌ عَلَيْنَا خبر۔
اَلْمَسَاكُ مَبْدَاً هُوَ ضمیر فصل مَلَكْتُ خبر۔ جملہ اسمیہ۔ وَقَدْ نَبَّهْنَا اللّٰهُ جملہ فعلیہ معطوف علیہ اَعْدَاوْنَا فعل
ضمیر هُوَ فاعل نَا مفعول بہ اول۔ اَنْ تَلْقَى فعل با فاعل اَنْفُسَنَا مفعول بہ فِي اَنْهَلَكْتُ متعلق سے
مل کر جملہ فعلیہ بتاؤیل مفرد مفعول بہ ثانی۔ جملہ فعلیہ معطوف۔ وَانْفَقُوا فعل با فاعل فِي سَبِيلِ اللّٰهِ
متعلق جملہ فعلیہ۔ وَلَا تَلْقُوا فعل با فاعل دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ اَحْسِنُوا فعل با فاعل
جملہ فعلیہ تینوں معطوفات ہوئے۔ اِنَّ اپنے اسم اللّٰهُ اور هَيَّيْتُ الْحَسَنَيْنِ جملہ فعلیہ خبر سے مل کر جملہ اسمیہ۔

تشریح | اس دور میں ہماری دینی، دنیوی، علمی، شخصی اور اجتماعی ہر نوع کی ضروریات اس بات
کی متقاضی ہیں کہ ہم حضرات صحابہؓ کی طرح اپنے اموال کو خرچ کر کے ان ملی ضروریات کو پورا کریں
اور کسی میدان میں اغیار سے پیچھے نہ رہیں۔ ورنہ زندگی کے کسی شعبہ میں مات کھا جانا اور علمی یا سیاسی
اعتبار سے شکست خوردہ ہو جانا ہلاکت کے مرادف ہے۔ جن کا سبب بخل اور تجویسی ہوگی۔ ہمارے
مالدار یقیناً اس کا احساس نہ کرنے کی وجہ سے اس سلسلہ میں بخیل واقع ہوئے ہیں۔ بلکہ ایسے بنیادی
مواع پر خرچ کرنے کے لئے ان کے پاس مال ہی نہیں۔ گویا وہ خود فقراء و مساکین ہیں۔ مولف اغنیاء کی
بے جسی پراخسوس فرما رہے ہیں۔ یقیناً کسی قوم کے مالداروں کا بخیل اور رہنماؤں کا بزدل اور خدا
ہو جانا اس قوم کے لئے پیغام موت ہے۔ دہر رواں میں ہم لوگوں کی پستی و زوال کے تمام اسباب
میں سے یہ دونوں سبب سرفہرست ہیں۔ بخل کی وجہ سے مال کو خرچ نہ کرنا ہلاکت کا پیش خیمہ ہے۔
اس کی دلیل صریح قرآن پاک کی یہ آیت وَانْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ہے۔ اس میں فرمایا گیا ہے کہ راہِ خدا
میں خرچ کرتے رہو۔ اور اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اس میں مسلمانوں پر لازم کیا گیا ہے کہ جہاد وغیرہ
کے لئے بقدر ضرورت اپنے مال راہِ خدا میں خرچ کریں۔ اس آیت سے فقہار نے یہ حکم بھی نکالا ہے کہ
مسلمانوں پر زکوٰۃ فرض کے علاوہ بھی کچھ اور حقوق فیرض ہیں۔ مگر وہ نہ دائمی ہیں اور نہ ان کے لئے
کوئی نصاب و مقدار متعین ہے۔ بلکہ جتنی ضرورت ہو مسلمانوں پر اسی کا انتظام کرنا فرض ہے
ضرورت نہ ہو تو فرض نہیں۔ وَلَا تَلْقُوا اللّٰہ اس کے مطلب میں مفسرین کے اقوال مختلف ہیں۔

اما جصاصی فرماتے ہیں کہ ان سب اقوال میں تضاد نہیں، ہاں تعبیرات مختلف ہیں۔ حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے بارے میں اُتری ہے ہم اس کی تفسیر خوب جانتے ہیں۔ بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو قوت و خلیفہ عطا فرمادیا تو ہم میں غصت گوی ہوئی کہ اب جہاد کی ضرورت نہیں رہی۔ اب تو ہم وطن میں ٹھہر کر اپنے مال و جائیداد کی خبر گیری کریں۔ تو اس پر یہ آیت اُتری۔ اس میں فرمایا گیا ہے کہ ترک جہاد ہلاکت ہے۔ معلوم ہوا کہ جہاد چھوڑ دینا مسلمانوں کی ہلاکت و بربادی کا سبب ہے۔ حضرت ابن عباسؓ، حذیفہؓ، قتادہؓ، مجاہدؓ، ضحاکؓ جیسے ائمہ تفسیر سے یہی مضمون منقول ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ فی سبیل اللہ مال خرچ کرنے میں حد سے بڑھنا کہ بیوی بچوں کے حقوق ضائع ہو جائیں یہ خود کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ اور دیگر مطالب بھی بیان کیے گئے ہیں۔

وَ اَحْسِنُوا اِلَیْهِ اس جملہ میں ہر کام کو اچھی طرح کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ عبادت میں احسان یہ ہے کہ عبادت اس طرح کی جائے کہ گویا ہم خدا کو دیکھ رہے ہیں۔ یا کم از کم پورا پورا یہ دھیان ہو کہ اللہ تعالیٰ ہمارے دیکھ رہے ہیں۔ اور معاملات و معاشرت میں احسان کی تفسیر مسند احمد میں بروایت حضرت معاویہؓ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب لوگوں کے لئے وہی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو۔ اور جس چیز کو تم اپنے لئے بُرا سمجھتے ہو اُس کو دوسروں کے لئے بھی بُرا سمجھو۔ (از معارف القمان)

(۵۱) وَقَالَ اللَّهُ رَبَّنَا الْمَتَعَالُ هَآءَا نَتْمُ هُوَلَاۤءِ نُدْعُوۡنَ لِتَنْفِقُوۡا فِی سَبِيۡلِ
اور ہمارے پروردگارِ عالی شان نے فرمایا۔ ہاں تم ہی تو وہ لوگ ہو کہ تم کو راہِ خدا میں خرچ کرنیکی دعوت دیتی ہے
اللّٰهُ فَمِنْكُمْ مَّنْ يَّبْخُلُ وَمِنْ يَّبْخُلْ فَاِنَّمَا يَبْخُلْ عَنۡ نَّفْسِهٖ وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ
پھر تم میں سے بعض کجخی کرتے ہیں اور جو بخل کریگا تو وہ اپنے آپ سے بخل کریگا۔ اور اللہ کسی کے محتاج نہیں
وَاَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَاِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُوۡنُوۡا
اور تم سب محتاج ہو۔ اور اگر تم منہ موڑ لو گے تو اللہ تعالیٰ تمہاری جگہ دوسرے لوگ لے آئیں گے۔ پھر وہ
اَمْثَالَكُمْ۔ (سورۃ محمد آخری آیت)
تم جیسے نہوں گے۔

لغات

يَبْخُلُ (س) بخل ہونا۔ کجخی ہونا۔ صفت بَخِيلٌ ج بَخِلَاءٌ نِزْرًا بَخِلٌ ج بَاخِلُونَ
بُخْلٌ۔ بَخْلٌ۔ مُبْخَلٌ۔ بَخَالٌ۔ بَخَالٌ۔ کجخوس مَبْخَلَةٌ بَاعَثَ بَخْلًا يَسْتَبْدِلُ بَدَلًا
بَدَلٌ بَدَلًا (د) وَاَبْدَلُ وَبَدَّلُ بَدَلًا۔ بَدَلٌ بَدَلًا۔ امثال کی جمع مثل۔ نظیر۔ مشابہ (ن) (ص)

مشکل کرنا۔ ناک کان کا ٹٹنا (ن لک) کسی کے سامنے کھڑا ہونا۔ (لک) افضل ہونا مَشْدٌ مُشَابِهتٌ دینا۔
نمونہ بنانا۔ مثلاً کرنا وغیرہ۔ مَشْلٌ نظیر۔ مشابہ۔ کہاوت: بات صفت۔ عبرت۔ دلیل جہاں مثال۔ امثال
افضل۔

ترکیب

رَبَّنَا الْمُتَعَالَ موصوف صفت فاعل قَالَ جملہ فعلیہ مَا حرف تنبیہ اَنْتُمْ مبتدأ یا حرف ندا
محذوف قائم مقام اَدْعُوْا اَهُوْا مَنَادِی جملہ ندائیہ معترضہ۔ مَعْدُ عَوْنٌ فعل ضمیر اَنْتُمْ
نائب فاعل۔ لِيَتَفَقَّهُوا فاعل با فاعل فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ متعلق مَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ موصول صلہ مفعول بہ
محذوف جملہ فعلیہ بت اَوَّلِ مَفْرُود مجرور لام متعلق تَدْعُوْنَ جملہ فعلیہ اَنْتُمْ مبتدأ کی خبر جملہ اسمیہ۔ فَمِنْكُمْ
متعلق محذوف خبر مقدم۔ مَنْ يَبْتَغِلْ موصول صلہ مبتدأ مؤخر۔ جملہ اسمیہ۔ وَمَنْ يَبْتَغِلْ شَرْطٌ فَإِنَّمَا يَبْتَغِلْ
عَنْ نَفْسِهِ جملہ فعلیہ جزا۔ وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ مبتدأ وخبر۔ وَكَذَا وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ۔ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَشْرَطْ
يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ مَبْدَلٌ مِّنْ مَبْدَلٍ مفعول بہ۔ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ جزا۔ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ
فعل ناقص با اسم وخبر جملہ (أَفِي فِي التَّوَلَّى عَنْ طَاعَتِهِ بَلْ مُطِيعِينَ لَهُ عَنْ وَجَلْ۔)

تشریح

آیت شریفہ میں اتفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب اور بخل کے وبال کا بیان ہے۔ فرمایا گیا ہے
کہ راہِ خدا میں مال کو خرچ نہ کرنا خود اپنا ہی نقصان کرنا ہے۔ کیونکہ بخل کا وبال دنیا و آخرت میں بخیل
ہی پر پڑتا ہے۔ کہ وہ صدقہ کے اجر و ثواب سے بھی محروم رہتا ہے۔ اور حقوق واجبہ ضائع کرنے کی وجہ سے
فاسق و مجرم بھی ہو جاتا ہے۔ یاد رکھیے کہ حقوق مالیہ واجبہ کو ادا نہ کرنا شرعاً بخل ہے۔ اسی لئے بخل حرام
اور اس پر سخت وعیدیں نصوص قرآنیہ و حدیثیہ میں مذکور ہیں۔ امورِ مستحبہ میں مال خرچ نہ کرنا شرعاً بخل
نہیں۔ عرفا وہ بھی بخل کہلاتا ہے۔ اس قسم کا بخل حرام نہیں۔ مگر خلافِ اولیٰ اور منافیِ مروّت ہے۔
يَقُولُ الْمَرْءُ فَإِذَا دَقِي وَمَالِي ۖ وَتَقْوَى اللّٰهِ أَفْضَلُ مَا اسْتَقْدَا

(لوگ اپنے فائدہ اور مال کے پیچھے پڑے رہتے ہیں۔ حالانکہ تقویٰ سب سے بہتر سرمایہ ہے)
آگے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سب سے بے نیاز ہیں۔ وہ کسی کے محتاج نہیں۔ اور تم سب محتاج اور اُن کے در
کے بھکاری ہو جس طرح غنا رحمتِ تعالیٰ کا وصف لازم ہے۔ احتیاج بھی مخلوق کی صفت لازم ہے۔
سراپا عاجزی ہونے نے بندہ کر دیا جھکو۔ وگرنہ میں خدا ہوتا جو دل بے آرزو ہوتا
وَإِنْ تَتَوَلَّوْا۔ یہ خطاب اگر صحابہ و مومنین کو ہے تو خوفاً ڈرانے کے لئے ہی ورنہ بعض مفسرین کے
قول پر منافقین کو یہ خطاب ہے۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ابن جریر و ابن ابی حاتم میں ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ آیت تلاوت فرمائی تو صحابہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ یہ کون لوگ ہیں۔

جو ہمارے بدلہ میں لائے جاتے۔ آپ نے حضرت سلمان فارسی کے شانے پر دست مبارک رکھ کر فرمایا: یہ امدان کی قوم، دین اگر ٹھٹھا پر بھی ہوتا تو اس کو فارس کے لوگ لے آتے۔

الْقَرْضُ الْحَسَنُ

وَسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الْإِعْطَاءَ فِي امْتِثَالِ هَذِهِ الْحَاجَاتِ الْقَرْضَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَرَبِّمَا عِبْرَةً بِالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ
اور اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی (مذکورہ) ضروریات میں خرچ کرنے کو قرض فی سبیل اللہ کا نام دیا ہے۔
اور بسا اوقات اس کو انفاق فی سبیل اللہ سے تعبیر کیا ہے۔ اور بہت سی آیات میں قرض کا حکم زکوٰۃ
آتبعَ أَمْرَ الْقَرْضِ أَمْرَ الزَّكَاةِ كَمَا قَالَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا
الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا۔
کے حکم کے بعد ذکر فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے "تم نماز کے پابند رہو اور زکوٰۃ
دیتے رہو۔ اور اللہ کو اچھا (مخلصانہ) قرض دو۔

لغات

قرض (رض) بدلہ دینا۔ قرض دینا۔ قَرْضُ الشَّيْءِ شعر کہنا۔ قطع کرنا۔ کاٹنا۔ المِقْرَضُ
قیمنی کا ایک پھل۔ اور اگر دونوں پھل ہوں تو قرضتہ بالمقراض نہیں کہتے۔ بلکہ
قرضتہ بالمقراضین کہتے ہیں۔ قَرْضُ نَصِّ شَاعِرٍ قرض شعر۔ کاٹا ہوا انقراض ختم ہونا، کٹنا،
ہلاک ہو جانا۔ (س) مرنا۔ الْإِعْطَاءُ دینا۔ عَطَاؤُنَا (ن) لینا۔ بلند کرنا۔ عَطَاؤُنَا جو چیز دینا جسے
ہجر اعطیات۔ عَطِيَّةٌ بمعنی عطا ج عَطَايَا۔ عَطِيَّاتٌ۔ عِبْرَةٌ تفسیر کرنا۔ دل کی بات ظاہر کرنا۔
خواب کی تعبیر بیان کرنا۔ پار کرنا۔ (س) آنسو بہانا۔ جبرت حاصل کرنا (ن) غمگین ہونا۔ طے کرنا۔
گذرنا۔ پار کرنا۔ خواب کی تعبیر بیان کرنا۔ اِغْتِبَارُ آزمانا۔ غور کرنا۔ نصیحت حاصل کرنا۔ عِبْرَةٌ
نصیحت۔ عِبَارَةٌ دلالت کرنے والے الفاظ۔ بیان۔ عِبْرَةٌ آنسو ج عِبْرٌ۔ وَعِبْرَاتُ قَرْضِ حَسَنٍ
جو مارا نہ جائے۔ با حسن وجہ ادا کیا جائے۔

ترکیب

سَمَّى فِعْلُ لَفْظِ اللَّهِ تَعَالَى الْإِعْطَاءَ مَفْعُولِ أَوَّلٍ فِي امْتِثَالِ هَذِهِ الْحَاجَاتِ مُتَعَلِّقٌ
الْقَرْضُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَوْصُوفٌ صِفَتِ مَفْعُولِ ثَانِي جُمْلَةً فَعْلِيَّةً عِبْرَةً فِعْلٌ ضَمِيرُ فاعِلٍ
ہے مفعول بہ بِالْإِنْفَاقِ اور فِي سَبِيلِ اللَّهِ دونوں متعلق جملہ فعلیہ فی کَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ۔ اَخْبَعَ کے متعلق

أَمَرَ الْقَرْضَ أَمْرَ الزَّكَاةِ بِمَعْنَى مَعْلُومٍ بِحُلَّةٍ عَلَيْهِ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ سَبَّحَ فَعَلَ مَعْدُومٍ
 مان سکتے ہیں جس کی تفسیر اکتبہ فعلیٰ مذکور کر رہا ہے۔ اَقْرَضُوا الصَّلَاةَ حُلَّةٌ عَلَيْهِ مَعْدُومٌ علیہ اپنے اگلے دونوں
 معطوفوں سے ملکر مقولہ بفعلول بہر قال کا۔ پھر متسا اتم موصول کا صلد۔ موصول صلد مجرور مبتدا معذوف
 مِثَالُهُ کی خبر حلیہ اسمیہ۔

تشریح

عبارت مذکورہ میں دُوبائیں ارشاد فرمائیں (۱) مذکورہ حاجات میں قرض کے دو نام
 قرآن پاک میں مذکور ہیں۔ ایک قرض فی سبیل اللہ جس پر دلیل واقضوا اللہ لایے ہیں
 اللہ کو قرض کی ضرورت نہیں۔ اَقْرَضُوا اللہ سے مراد اَقْرَضُوا فی سبیل اللہ ہے۔ مبالغہ بلا واسطہ حرف
 جر۔ اللہ کی طرف قرض کی نسبت کی گئی ہے۔ گویا ایسی ذات کو قرض دو جس کے خزانے بے انتہاء ہیں۔
 اور قرض کے مارے جانے کا شبہ بھی اس کی جناب میں ناممکن ہے۔ اس کا دوسرا نام انفاق فی سبیل اللہ
 ہے۔ کیونکہ وانفقوا فی سبیل اللہ آیت ابھی گزر چکی ہے۔ اس کو لانے کی ضرورت نہ تھی۔ نیز ان حاجات
 میں خرچ کرنے کو قرض حسن کا نام بھی دیا ہے۔ جیسا کہ واقضوا اللہ قَرْضًا حَسَنًا سے معلوم ہوتا ہے۔
 (۲) دوسری بات یہ ارشاد فرمائی کہ قرض فی سبیل اللہ یا قرض حسن یا انفاق فی سبیل اللہ سے مراد
 زکوٰۃ نہیں، بلکہ زکوٰۃ کے علاوہ حاجات مذکورہ پر نفقات کے یہ نام ہیں۔ اسلئے کہ قرض حسن کو
 اَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَضُوا اللہ وغیرہ آیات میں زکوٰۃ کا معطوف بنایا گیا ہے۔ اور عطف
 تغایر کی دلیل ہے۔ چونکہ یہ استدلال لَيْسَ الْبِرُّ بِالْأَمْوَالِ کے تحت گزر چکا ہے۔ اسلئے یہاں پر اجمالی استدلال
 کو موبت نے کافی خیال فرما کر تفصیل و تکمیل کو نظر انداز کر دیا ہے۔ واللہ اعلم۔

(۵۲) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْئِيلِ وَالْقَهَارِ سِرًّا

اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا جو لوگ اپنے مالوں کو رات اور دن میں چھپا کر اور ظاہر کر کے (ہر طرح کی
 وِعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجُورُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
 خرق کرتے ہیں تو ان کو ان کے پروردگار کے پاس ان کا ثواب ملے گا۔ اور نہ ان پر کوئی اندیشہ ہوگا اور نہ وہ ملال کریں گے۔
 (۵۳) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
 الْمَكْثَرَيْنِ هُمُ الْمُقِلُّونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا فَتَفَحَّ
 بالدار ہی ناوار ہوں گے قیامت کے دن مگر وہ شخص کہ جس کو اللہ نے مال عطا فرمایا ہو اور وہ

فِيهِ يَمِينُهُ وَشِمَالُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ وَوَرَاءَهُ وَعَمِلَ فِيهِ خَيْرًا۔ (بخاری ص ۱۹۳)
اس میں سے اپنے داہنے اپنے بائیں اپنے آگے اور اپنے پیچھے (ہر طرف کو دے) اور اس میں اچھا عمل کرے۔

لغات

یثرا بحید۔ راز۔ پوشیدہ ج استوار۔ يقال صدور الاحاد قبور الاسرار
(شریعوں کے سینے بحیدوں کے لئے قبر ہوتے ہیں) (بابہ نص) عَلَانِيَةً كَعَمَلٍ كَعَمَلٍ رَجُلٍ
عَلَانِيَةً یعنی اُس کا امر ظاہر ہے۔ ج عَلَانِيَتٌ۔ عَلَانِيَةً وہ شخص جس کا معاملہ ظاہر ہو۔ ج عَلَانِيَتُونَ
(نض س ل) ظاہر ہونا۔ فَتَقَرَّرَ نَفْعًا نَفْعًا نَفْعًا نَفْعًا دَفْعَ كَرْنًا۔ ویدینا۔
پھیلنا۔ مارنا۔

ترکیب

(۵۱) يَنْفَقُونَ اپنے فاعل ضمیر و مفعول بہ اَمْوَالَهُمْ متعلق بِالْيَدِ وَالنَّهْصِ اور ظرف سے
بلکہ جملہ فعلیہ صلہ۔ اتم موصول صلہ بمنزلہ شرط۔ اگلے تینوں جملے معطوفات بمنزلہ جزا۔
(۵۲) الْمَكْثَرَيْنِ اسمان۔ هُمُ مبتدا الْمَقْلُوتُونَ اپنے ظرف يَوْمًا لِقَائِهِمْ سے بل کر خبر جملہ اسمیہ خبران
جملہ اسمیہ مقولہ مفعول بہ قال کا۔ پھر جملہ فعلیہ خبران کی جملہ اسمیہ۔ مَنْ اَعْطَاكَ الْإِمْ جملہ شرط فَتَقَرَّرَ فعل
فاعل ضمیر ہو۔ فِيهِ متعلق يَمِينُهُ تینوں معطوفوں سے بلکہ ظرف۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ وَعَمِلَ فِيهِ خَيْرًا
جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین جزا۔ شرط و جزا بل کران مکثرین ہر المقلون کا مستثنیٰ۔

تشریح

(۵۱) آیت مبارکہ میں اُن لوگوں کے اجرِ عظیم کا ذکر ہے جو راہِ خدا میں تمام حالات و اوقات
میں مال خرچ کر نیچے عادی ہیں۔ اس کے ضمن میں یہ بھی بت لادیا گیا کہ صدقہ و خیرات کے لئے
کوئی وقت مقرر نہیں۔ دن ہو یا رات جب ضرورت ہو خرچ کریں۔ اسی طرح خفیہ اور علانیہ ہر طرح پر خرچ
کرنا موجبِ اجر و ثواب ہے۔ بشرطیکہ اخلاص کیساتھ خرچ کیا جائے۔ نام و نمود مقصود نہ ہو۔ خفیہ خرچ
کرنے کی فضیلت بھی اسی وقت ہے کہ علانیہ خرچ کرنے کی کوئی ضرورت، ترغیب یا دفعِ تہمت وغیرہ
داعی نہ ہو۔ ورنہ علانیہ خرچ کرنا افضل ہوگا۔ مگر تفصیل فی السابق۔ روح المعانی میں بحوالہ ابن عساکر
نقل کیا گیا ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں اس طرح خرچ کیے کہ دس ہزار
دن میں، دس ہزار رات میں، دس ہزار خفیہ اور دس ہزار علانیہ بعض حضرات مفسرین نے اسی واقعہ کو
اس آیت کا شانِ نزول قرار دیا ہے۔ بعض نے لکھا ہے کہ حضرت علیؓ کا واقعہ اس کا شانِ نزول ہے۔ کہ

اُن کے پاس صرف چار درہم تھے، اور کچھ نہ تھا تو انہوں نے ایک درہم دن میں، ایک رات میں، ایک غریب اور ایک غلام پر خرچ کیا۔ اور بھی واقعات ذکر کئے گئے ہیں۔ ولکن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد ببيان اجر ما انفق في جميع الاوقات والاحوال فلا خصوصية للابواب ولا لعلي ولا لاحد في ذلك۔ واللہ اعلم۔

(۵۳) یہ طویل حدیث کا ایک ٹکڑا ہے۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ دنیا میں جو اہل ثروت ہیں وہ قیامت کے دن محتاج و نادار ہوں گے۔ کیونکہ اُن کو جو دولت ملی تھی انہوں نے اُس کو دایرِ آخرت میں منتقل نہیں کیا۔ ہاں جس دولت مند نے تمام ابوابِ خیر اور ہر نوع کے مقاصدِ خیر میں اپنی دولت خرچ کر کے اللہ کے خزانہ میں جمع کر دی، وہ دولتیں اجر و ثواب کی شکل میں اُن کے لئے اسباب و سامانِ آخرت بن کر سامنے آجائیں گی۔ اور صرف دینے ہی میں منحصر نہیں، بلکہ اُس کا بھی اجر ہو گا جو بھی اُس نے دولت سے کارِ خیر کیا۔ مثلاً اچھی نیت سے اپنے نفس و اہل و عیال پر خرچ کیا۔ یا نیک نیتی سے اہل فراہت و وارثین کے لئے چھوڑ گیا۔ اخیر حلقہ میں اسی طرف اشارہ ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ | اہم گرامی جذب بن جُادہ ہے۔ بکا رہ صواب میں سے ہیں۔ زہد میں ممتاز شان مٹی۔ ان کا مسلک تھا کہ روپیہ پیسہ رکھنا بالکل حرام ہے۔ ابتدا میں مکہ مکرمہ ہی میں مسلمان ہو گئے تھے۔ آپ خالص فی الاسلام ہیں۔ آپ کے پہلے صرف چار آدمی مسلمان ہوئے تھے۔ اسلام لاتے ہی کھل کر دعوت دی، اور تکالیف برداشت کیں۔ اپنی قوم میں مقیم رہ کر دعوت دیتے رہے۔ پھر غزوہ خندق کے بعد مدینہ منورہ کی ہجرت فرمائی۔ حضرت عثمان کے دورِ خلافت میں حضرت عثمان کے حکم سے ربذہ گاؤں میں سکونت اختیار فرمائی۔ اور وہیں خلافت عثمان میں ۳۲ عرصے میں وفات پائی۔ کثیر الروایۃ صحابی ہیں۔ آپ سے بہت سے صحابہ و تابعین نے روایت کی ہے۔ آپ کے حالات پر بہت سی کتب میں لکھی گئی ہیں۔ مولانا مناظر حسن گیلانی نے بھی ایک ضخیم کتاب "ابو ذر غفاری، آپ کے حالات پر تصنیف فرمائی ہے جو ہندوستان میں ملتی ہے۔

(۵۴) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَنَا بِالصَّدَقَةِ انْطَلَقَ أَحَدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيَحَامِلُ جِبِّهِمْ كَوَصْدَقَةٍ كَانَتْ تَحْتَهُ تَوْبَهُمْ مِنْ بَعْضِ أَدَمَى بَازِرٍ جَاتِهِ أَوْ بُوْجُهِ أُنْثَى كَرِيكَةٍ

فَيُصِيبُ الْمُدَّ وَإِنْ لِبَعْضِهِمُ الْيَوْمَ لِمِائَةِ أَلْفٍ.

حاصل کر لاتے تھے اور اب تو ان میں سے بعض کے پاس ایک لاکھ ہیں۔ (بخاری منہج)

لغات

إِنطَلَقَ چلنا (من)، کھولنا۔ دینا۔ دن، چھوڑ دینا۔ جدا ہونا۔ (س) بُعید ہونا۔ (لک) فصیح و خوش بیان ہونا۔ ہنس مکھ ہونا۔ الشُّوق بازار (موتھ و منکر) جو اسواق مانحود میں السَّاق لاق فی الشُّوق یاصق السَّاق بالسَّاق اومن الشُّوق لاق کُلَّ رَجُلٍ یسوق صَاحِبُهُ فی الشُّوق (ن) پیچھے سے ہانکنا پیچھے سے چلانا۔ بیان کرنا۔ پٹلی پر مارنا۔ (س) پٹلی کا پرگوشٹ ہونا۔ ساق پٹلی جو اسواق۔ شوق۔ یسِّقَان۔ المد ایک خاص وزن، یعنی صاع کا چوتھائی حصہ (تبدیل)

ترکیب

إِذَا أَمَرْنَا بِالصَّدَقَةِ فَعِلْ فاعِل (موضیع) مفعول بہ (نَا) اور بِالصَّدَقَةِ متعلق جملہ فعلیہ شرط۔ انطلق فعل أَحَدُنَا فاعِل اِلَى الشُّوق متعلق جملہ فعلیہ معطوف علیہ فیَحَاوِلْ فعل فاعِل جملہ فعلیہ معطوف۔ فیصیب المد فعل فاعِل مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف تینوں معطوفات جزا۔ شرط جزا کا ن کی خبر جملہ فعلیہ۔ لَمِائَةِ أَلْفٍ اسم اِنْ لِبَعْضِهِمْ متعلق محذوف ثابت یا حَاصِلُ الْيَوْمِ ظرف خبر جملہ اسمیہ۔

تشریح

یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو صدقہ کا حکم فرماتے تو نادار و غریب صحابہ بازار جا کر پلہ داری اور مزدوری کر کے صدقہ کرتے تھے۔ حضرت ابو مسعود فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرات صحابہ پر اتنی تنگدستی تھی، اور صدقہ دینے اور اطاعت رسول کے اس قدر شوق تھے کہ دل دادہ تھے کہ محنت و مشقت اور مزدوری کر کے بھی صدقہ خیرات دیتے تھے۔ لیکن جب اللہ جل شانہ نے مسلمانوں کو فتوحات سے نوازا ہے، تو انہیں تنگدست صحابہ سے جو حضرات دنیا میں موجود ہیں، اب ان میں سے بعض بعض لکھتی ہیں۔ مائۃ الف کی تین محذوف ہے دینار یا دھن یا مائۃ۔ یعنی آج بفضلہ تعالیٰ وہ صحابہ لاکھوں درہم لاکھوں دیناروں کے مالک ہیں۔ اور جو مزدوری کر کے مشکل ایک مد حاصل کر کے صدقہ کرتے تھے آج وہ لاکھوں مدوں کے مالک ہیں۔ حدیث میں اس طرف بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ جیسا کہ دوسری روایات میں صراحت بھی موجود ہے کہ صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا، بلکہ زیادہ ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرات صحابہ خرچ کرتے کرتے مالدار ہو گئے تھے۔ اور اس دور میں ہم لوگ جمع کرتے کرتے فقیر و محتاج بن گئے۔ ع بہ میں تفاوت راہ از کجاست تا کجا

ذَوِی الْقُرْبٰی

(۵۵) عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللهَ
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 خَلَقَ الْخَلْقَ حَتّٰی اِذَا فَرَغَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتْ الرَّحْمَةُ اَمَقَامُ الْعَائِدِ
 مخلوق کو پیدا فرمایا یہاں تک کہ جب مخلوق کو پیدا فرما چکے تو رحم (رشتہ داری) نے کہا یہ آپ کی پناہ لینے والا ایک کھڑا ہوتا
 بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ نَعْمَ اَمَّا تَرْضٰی اَنْ اَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَ
 ہے بدسلوکی کے ڈر سے۔ فرمایا ہاں کیا تو اس بات سے راضی نہیں کہ میں اس کو بلاؤنگا جو تجھ کو ملائیگا۔ اور
 اَقْطَعُ مَنْ قَطَعَكَ قَالَتْ بَلٰی یٰ اَرَبِّ قَالَ فَهَؤُلَکَ۔ (بخاری ص ۱۹۷ مشکوٰۃ باب البر والصلة)
 میں اس کو کاٹ دوں گا جو تجھے توڑیگا رحم نے کہا کیوں نہیں اسے سب پروردگار فرمایا تو یہ تیرے لئے ہے۔
 (۵۶) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّحْمُ شُجْنَةٌ
 انہی سے مروی ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ رحم = رحمن کی ایک
 مِنَ الرَّحْمَنِ فَقَالَ اللهُ مَنْ وَصْلِكَ وَصَلْتُ وَمَنْ قَطَعَكَ قَطَعْتُ۔
 شاخ ہے۔ اسلئے حق تعالیٰ نے فرمایا جو تجھ کو ملائیگا میں اس کو بلاؤنگا۔ اور جو تجھ کو توڑیگا میں اس کو توڑ دوں گا۔
 (۵۷) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
 حضرت ابو ہریرہ ہی سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا
 اَحَبُّ اَنْ يُّبْسَطَ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَا لَهُ فِي اَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ۔
 کہ جو یہ چاہتا ہو کہ اس کے رزق میں وسعت کر دی جائے اور اس کی موت میں تاخیر کر دی جائے تو اس کو صلہ رحمی کرنی چاہیے۔
 (حوالہ ص ۵) (بخاری شریف ص ۸۸ مشکوٰۃ شریف ص ۱۹۷)

لغات قَرَعَ، قَرَأَ، قَرَدَا (ف ن س)، تمام کرنا، پورا کرنا، کام سے خالی ہونا، گرانا، برتن کا خالی
 ہونا۔ (ك) رَجِدَہ ہونا۔ الرَّحِمُ۔ رَحِمٌ رَحْمٌ بچہ دانی۔ قرابت۔ رشتہ داری۔
 جِ اَرْحَامٌ وتحقیقہ مرآ فی التسمیۃ۔ الْعَائِدِ صیغہ اسم فاعل (ن) پناہ لینا۔ شُجْنَةٌ مُثَلَّثٌ لِّشَیْءٍ
 الجھی ہوئی پچیدہ ہنسی۔ ہر چیز کی شاخ۔ پیل۔ نَسَبٌ۔ سَجْنٌ، سَجْنَاتٌ۔ (س ك) غمگین ہونا۔
 (ن) غمگین کرنا۔ یُبْسَطُ (ن) پھیلانا۔ وسیع ہونا۔ کرنا۔ (ك) بسیط ہونا۔ پُر مذاق ہونا۔ بَاسِطٌ
 اسمائے حسنی میں سے ہے۔ رِزْقُهُ روزی جِ اَرْزَاقُ (ن) روزی پہونچانا۔ وَیُنْسَا نَسَاءُ (ف ن)
 مؤخر کرنا۔ ڈاٹنا، ہانکنا، ہٹانا، ہلٹ دینا، عمر دراز کرنا۔ حفاظت کرنا۔ اَثَرٌ اثر نشان

حدیث سنت موت مدت عمر جہان اشار و آشور دن ضا نقل کرنا ترجیح دینا۔ اگر اکرام و تعظیم کرنا فرما

ترکیب (۵۵) اُدْوٰی عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْ مِنْ رَاوِعِ النَّبِيِّ الْخَالِ اللَّهُ اسْمُ اَنْ خَلَقَ فَعَلَّ ضَمِيرُهُوَ
فَاعِلُ الْخَلْقِ مَفْعُولُ بِهِ قَرْعٌ مِنْ خَلْقِهِ جملہ فعلیہ شرط۔ قَالَتْ الرَّحْمَةُ فَعَلَّ وَفَاعِلُ

هَذَا بِمَنْزِلَةِ مَقَامِ الْعَائِدِ وَذَوْنِ مُتَعَلِقِينَ سِوَاكَ مضاف الیہ خبر۔ جملہ اسمیہ مقولہ مفعول بہ
جملہ فعلیہ جزا۔ شرط و جزا مجرور حتی متعلق خَلَقَ جملہ فعلیہ خبر اَنْ۔ مقولہ۔ قَالَ نَعَمْ اِیْ هَذَا مَقَامِ
الْعَائِدِ نَعَمْ قَائِمٌ مَقَامِ جملہ اسمیہ۔ اَمَّا تَرْضَيْنَ فَعَلَّ ضَمِيرُهُ فَاَعِلُ اَنْ اَمِلَ فَعَلَّ بِاَفْعَلِ
مَنْ مَوْصُول۔ وَصْلًا جملہ فعلیہ صلہ۔ مَوْصُولُ وَصْلِهِ مَفْعُولُ بِهِ۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ اِیْ طَرِجَ اَكْلًا جملہ
معطوف۔ معطوفین بت اَوَّلِ مَفْرُوعٍ مَفْعُولُ بِهِ بِاِجْرَورِ بَا بِمَقْدَرِهِ ہُوَ کہ متعلق مَا تَرْضَيْنَ کے جملہ فعلیہ۔
قَالَتْ بَلٰی یَا رَبِّ اِیْ اَرْضٰی بِذٰلِكَ یَا رَبِّ۔ قَالَ فَهَؤُلَکَ۔ ہو ابتدا ثابت لکے خبر جملہ جزائے
شرط محذوف۔ اِنْ کُنْتَ تَرْضٰی بِذٰلِكَ فَهَؤُلَکَ اِیْ اَفْعَلُ مَا وَعَدْتُکَ۔

(۵۶) الرَّحْمَةُ بِمَنْزِلَةِ شَجْنَةٍ مِنَ الرَّحْمَنِ خَبَرَ مَنْ وَصَّلَکَ شَرْطَ وَصْلَتِهِ جِزَا۔ وَکَذَا مِنْ قَطْعِکَ
قَطَعْتَ۔ وَذَوْنِ جُلُوسٍ مِّنْ مَّوَصُولٍ وَصْلِهِ مَفْعُولٌ مُّتَقَدِّمٌ مَّحْبُوسٌ سَکَنَ۔

(۵۷) أَحَبَّ فَعَلَّ ضَمِيرُهُوَ فَاَعِلُ اَنْ یُبْسِطَ فِی رِشْقِهِ جملہ فعلیہ معطوف وَیُبْسِطُ فِی رِشْقِهِ جملہ فعلیہ
معطوف۔ معطوفین بت اَوَّلِ مَفْرُوعٍ مَفْعُولُ أَحَبَّ جملہ فعلیہ شرط فَلِیَصِلَ نَجْمَ فَعَلَّ فَاَعِلُ مَفْعُولُ بِهِ۔
جملہ فعلیہ جزا۔ شرط و جزا اِیْ کہ مقولہ مفعول بہ یَقُولُ کا۔ وہ جملہ حال دَسُّوْا اللّٰهَ سے۔ ذُو الْحَالِ وَحَالِ
سَمِعْتَ کا مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ مقولہ قال کا۔

تشریح (۵۵) خَلَقَ اللّٰهُ الْخَلْقَ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کی پیدائش
اور اُن کے وجود کو اپنے علم میں طے فرما دیا۔ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ خَلْقِهِ اِیْ مَوْلٰی نے

یہ بخاری کے الفاظ نقل فرمائے ہیں مشکوٰۃ میں یہ روایت بلفظ مسلم اس طرح ہے فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ
قَامَتِ الرَّحْمَةُ فَآخَذَتْ بِحَقْوَى الرَّحْمَنِ فَقَالَ مَا قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ
الْقَطِيعَةِ، فَلَمَّا فَرَّغَ کے معنی یہ ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ مخلوقات کی پیدائش کا فیصلہ فرما چکے اور
تکمیل قصار ہو چکی۔ اسلئے کہ فراغ کا اطلاق حقیقی معنی میں ذات باری پر نہیں ہو سکتا۔ فانہ
سبحانہ و تعالیٰ لا یُشْغَلُ شَیْءٌ عَنْ شَیْءٍ حَتّٰی یُطْلَقَ عَلَیْهِ الْفَرَاغُ الَّذِیْ هُوَ ضِدُّ الشُّغْلِ
تَعَالٰی اللّٰهُ عَنْ ذٰلِكَ عُلُوًّا کَبِیْرًا۔ فافہم واستقم۔

قَامَتِ الرَّحْمَةُ رُشْتِ نَاطِطٍ كَهْطٍ هُوَ كَيْفَ تَقَالِي نَعْمَ كَوْنِي
صَوْرَتِ عَطَا فَرَاتِي اُوْر اِس كَوْنِ كَرْ كَهْطٍ كَيْفَ تَقَالِي نَعْمَ كَوْنِي
هُوَ وَاللّٰهُ اعْلَمُ۔

فَاَخَذَتْ بِحَقْوِي الرَّحْمَنُ۔ حَقْوِي كَفَتْهُ الْعَصَا وَسُكُونِ الْقَانِ كَيْفَ لَعْنَتِ فِي تَيْنِ مَعْنَى آتِي هِيَ۔ اِذَا رَأَى
كَوْنَهُ۔ اِذَا رَأَى بَانَدُخْ كِي جَكَ نَظَاهِرُ هِيَ كَيْفَ حَقِيقِي مَعْنَى سِيَاهَا مُرَادُ نَهِيں هُو سَكْتِي۔ بَلَكِ سِيَاهَا اسْتِغَاذِ اُوْر
فَرَادِ يَا اسْتِعَانَتِ سِي كَنَاهِ هِيَ جَانِجِ مَوَادِ هِيں بُولِي هِيَ اَخَذَتْ بِذَيْلِ الْمَلِكِ حَتَّى اَنْصَفْتِي
(مِيں نِي بَادِشَاهِ كَا دَا مَن پَكْرُ لِيَا سِيَاهَا تَنَكِ كَيْفَ اُس نِي سِيَاهَا اَنْصَافِ كَرُوَا) مَطْلَبِ يِه هُوَا هِيَ كَيْفَ مِيں نِي
بَادِشَاهِ سِي فَرَادِ كِي اُوْر مَدُوَا هِيَ تَوَجُّعِ اَنْصَافِ مَلِكِيَا۔ نِيزِ پَنَاهِ پَكْرُ نِي وَالَا اُوْمِي جِس كِي پَنَاهِ پَكْرُ تَا هِيَ
اُس كِي حَقْوِي عِيْنِي جَانِبِيں (اَيْمَنِ وَالْيَسْرِ) كُو پَكْرُ تَا هِيَ۔ پَكْرُ حَقْوِيں پَكْرُ نِي كَا اِطْلَاقِ مَطْلَقًا پَنَاهِ پَكْرُ نِي
پَرِ هُو كِيَا۔ كُو دُو سَتَجَارِي كِي جَانِبِيں كُو پَكْرُ يَهْ يَانِي پَكْرُ يَهْ جَانِجِي اِلِ عَرَبِ كَيْفَ هِيَ۔ عَذَتْ بِحَقْوِي فَلَانِي
عِيْنِي مِيں نِي فَلَانِ كِي سِنَاهِ لِي، اُوْر اِس كِي سَتَاهِ مِيں مَحْفُوظِ رَا۔ لِهَذَا فَاَخَذَتْ بِحَقْوِي الرَّحْمَنُ
كَامَطْلَبِ يِه هُوَا كَيْفَ رَحْمِ نِي زَبَانِ قَالِ سِي يَابِيَانِ حَالِ سِي اَللّٰهُ كِي حَقْوِي عِيْنِي عَزَّتِ وَعُظْمَتِ يَا
رَحْمَتِ عَامِهِ وَخَاصِهِ سِي اَلتَّجَارِ وَاسْتِعَانَتِ اُوْر فَرَادِ كِي۔ اُوْر اِس بَاتِ سِي پَنَاهِ جَاهِي كَيْفَ كَوْنِي اِس كُو
تَوْرِي (قَطْعِ رَحْمِي وَبَدَلُوكِي كَرِي) اُوْر رَحْمِ وَرَحْمَنِ مِيں مَنَاسِبَتِ بَالِكُلِ ظَاهِرِ هِيَ۔ كِيُونَكِي دُونُولِ كَا مَادَةِ
اِسْتِغَاذِ اِيكِي هِيَ۔ بَعْضِ شَرَا حِ نِي مَضَافِ مَقْدَرِ مَانَا هِيَ۔ اُوْر اِس جُمْلِي كِي تَقْدِيرِ يِه بِيَانِ فَرَاتِي هِيَ
فَاَخَذَتْ بِحَقْوِي عَرَشِ الرَّحْمَنِ عِيْنِي رَحْمِ نِي عَرَشِ رَحْمَنِ كِي طَرَفِيں كُو پَكْرُ اِحْضَرْتِ عَائِشَةُ كِي رَوَايَتِ
سِي اِس كِي تَأْسِيْدِ هُو كِي هِيَ۔ اِس مِيں الرَّحْمَةُ مَعْلُوقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقْوِيلُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللّٰهُ وَمَنْ
قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللّٰهُ هِيَ۔ (مَشْكُوٰةُ شَرِيفِ مَلِكِ) شَيْخِ عَبْدِ الْحَقِّ مَدْرَسِ دِلْهُوِي نِي لِمَعَاتِ مِيں اِرْشَادِ
فَرَمَا يِه كِي رَوَايَاتِ مِيں تَيْنِ قِسْمِ كِي اَلْفَاظِ هِيں۔ (۱) فَاَخَذَتْ بِحَقْوِي الرَّحْمَنُ جَيْسَا كِي (۵۵) مِيں هِيَ۔
(۲) الرَّحْمَةُ شَجْنَةُ مِنَ الرَّحْمَنِ جَيْسَا كِي (۵۶) مِيں هِيَ۔ (۳) الرَّحْمَةُ مَعْلُوقَةٌ بِالْعَرْشِ جَيْسَا كِي
حَضْرَتِ عَائِشَةُ كِي رَوَايَتِ مَذْكُورِ هِيَ۔ اِن مِيں قَرَبِ وَبَعْدِ كِي لِحَاطِ سِي رَحْمِ كِي مَن دَرَجَاتِ كَا بِيَانِ هِيَ۔
اَوَّلِ مِيں اَخْصِ الْاِرْحَامِ كَا بِيَانِ هِيَ۔ اُوْر اَخْصِ الْاِرْحَامِ وَهُ تَعْلُقِ هِيَ جُو بُوَا سَطَرِ وَلاوَتِ هُو جَيْسِي
وَالِدِيں وَاولادِ كِي دَرْمِيَانِ هُو تَا هِيَ۔ دُوسَرِي نَمْبَرِ مِيں نَمْبَرِ عِيْنِي اَوْسَطِ الْاِرْحَامِ كِي طَرَفِ اِشَارِ هِيَ۔
جَيْسِي اَخُوَّةِ وَاَعْمَامِ كَا رُشْتِ هِيَ تَبِيْرِي مِيں تَبِيْرِي نَمْبَرِ اُوْر اُوْنِي دَرَجِ كِي قَرَابَتِ كَا ذِكْرِ هِيَ۔ كِيُونَكِي
تَعْلُقِ بِالْعَرْشِ كَا تَعْلُقِ بِالرَّحْمَنِ اُوْر تَعْلُقِ بِحَقْوِي الرَّحْمَنِ سِي اُوْنِي هُو نَا ظَاهِرِ هِيَ۔

فَتَا مَلِكُوْا اِيْهَا الْاَلْيَا وَالْاَفَا سَلُوْا اَسَانِدَكُمْ اَلنَّبَاةَ قَا سَلُوْا اَهْلَ لَذِكْرِ اَلْاَكْبَرِ لَقَالُوْنَ
فَقَالَ مَلِكٌ مَلِكٌ بَفَتْحِ الْمِيْمِ وَسُكُونِ الْهَاءِ يَا تُو اَسْمُ فَعِلُ مَعْنَى اَكْفَنِي وَامْتَنَعِي هِيَ عِيْنِي اِي رَحْمِ مُهْرِ جَا۔

تیری درخواست منظور ہوگی۔ اور تیری حاجت پوری کیا جیسیگی۔ یا تمہ استغفار یہ ہے۔ واصل تمامیت
الف ہاں سکتے سے بدل گیا۔ اور مطلب یہ ہے کہ اسے رحم تو کیا کہہ رہا ہے کہہ اور اظہار حاجت کر۔ ہم تیری
حاجت کو پورا کر نیکی طرف متوجہ ہیں۔ اور استغفار سے حقیقت استغفار اور استغفار مقصود
نہیں۔ بلکہ اعتنا و عنایت کا اظہار مقصود ہے۔ لا اے اللہ تعالیٰ یعلم التست و احقہ۔

هذا مقام العائد بك من القطیعة ای مقامی هذا مقام الاستعید بك من قطیعتی
یعنی میرے اس قیام کا مقصد اور آپ کے دامانِ رحمت سے چھٹ کر پناہ مانگنے کا سبب یہ ہے کہ کوئی
مجھ کو قطع کر کے آپ کے غصہ میں گرفتار نہ ہو جائے۔ قال الاسترضین ان اصل من وصلک و اقطع
من قطعک۔ یعنی کیا تجھ کو یہ بات پسند نہیں کہ جو تجھ کو ملائیگا (صلہ رحمی کریگا) میں اس کو اپنی رحمت
سے بلاؤں گا۔ (اور اپنی رحمت کو اس کی طرف متوجہ کروں گا) اور تجھ کو توڑیگا (قطع رحمی اور بدسلوکی کریگا)
میں اس کو اپنی رحمت سے قطع کر دوں گا کہ خصوصی رحمت سے اس کا تعلق نہ رہیگا) قالت بلی۔
رحم نے کہا کیوں نہیں۔ میں آپ کے فیصلہ پر راضی ہوں۔ کیونکہ آپ مالکِ محنت راہ پروردگار با اختیار
ہیں۔ آپ جس کی جس طرح چاہیں تربیت کریں۔ اور جس کو جو چاہیں دیں، میں راضی ہوں۔ قل فهو لك۔
والمعنی افعل ما قلت من الوصل والقطع۔ یعنی جو فیصلہ سنایا گیا وہ تیرے لئے طے ہو چکا۔
(وفی مشکوٰۃ المصابیح فذا الذ فخرک محمد وفی فذا الذ لك) امام نووی فرماتے ہیں کہ رحم (رشتہ ناطہ)
جو توڑا اور جوڑا جاتا ہے، ایک معنوی چیز ہے جس سے قیام کا تحقق ہو سکتا ہے، نہ کلام کا حصول۔ اسلئے
حدیث شریف کا مقصد صرف رحم (رشتہ ناطہ) کی فضیلت و اہمیت اور اس کو توڑنے اور بدسلوکی
کرنیوالے کی زبردست گنہگاری کو بیان کرنا ہے۔ اور اس پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ صلہ رحمی اور
قربت داروں کے ساتھ احسان و سلوک واجب اور ضروری ہے۔ اور قطع رحمی و بدسلوکی معصیت
کبیرہ ہے۔ لیکن صلہ رحمی کے مختلف و متفاوت درجات ہیں۔ بعض درجات بعض سے اعلیٰ و ارفع
ہیں۔ اور بعض دوسروں سے ادنیٰ اور کمتر۔ ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ مہاجرت یعنی چھوٹ چھاؤ اور ان بن
نہ کرے۔ اور بات چیت، سلام و کلام جاری رکھے۔ پھر قدرت و حاجت کے اعتبار سے بھی بعض
حقوق واجب و مستحب ہوتے ہیں۔ مثلاً اگر والدین محتاج ہیں اور اولاد غنی، تو ان کا نان و نفقہ
اولاد پر واجب ہوگا۔ اور اگر والدین و اولاد دونوں غنی ہیں تو اولاد پر والدین کی مالی خدمت
واجب نہ ہوگی۔ صرف مستحب ہوگی۔ اسی طرح اگر اولاد یا بھائی بہن محتاج ہیں تو بشرط وسعت
ان کا نان و نفقہ اور ضروریات کا تکفل صاحب وسعت والدین اور بھائی بہنوں پر واجب
ہوگا۔ اگر کسی شخص نے صلہ رحمی کے بعض حقوق کو ادا کیا اور بعض کو ادا نہیں کیا تو اس کو
قطع رحمی کرنیوالا نہ کہیں گے۔ اسی طرح قدرت کے باوجود حقوق صلہ رحمی میں کوتاہی کرنے والے کو

صلیٰ کہنے والا: کہا جائیگا۔

(۵۶) الرَّحْمَةُ قَالَتْ سَيُطَىٰ اِي دَحْرِ الْاَعْرَابِ كَيْفَ مَا كَانُوا شَجَنَةً مَّثَلُ الشَّيْنِ وَسُكُونِ الْحَيِّمِ
ہی فی الاصل عمود الشجر للشتبة وللولوھن انھا مشتقة من الرحمن ای الرحمة
المشتق من اسم الرحمن فكانھا مشتبة اشتباہ العروق من الشجرة بعض نے فرمایا ہے
کہ رحم کے حروف ہم رخن میں وجود ہیں۔ تو گویا رحم اور رخن دونوں حروف کے اعتبار سے اس طرح متداخل
ہیں جس طرح درخت کی شاخیں یا پھلیں ایک دوسرے میں متداخل ہوتی ہیں۔ اور سب کا ایک ہی
جسمے تعلق ہوتا ہے۔ اسی طرح ان دونوں کی اصل اور مادہ ایک ہی ہے۔ اور مطلب الفاظ حدیث کا
یہ ہے کہ ہم رخن و رحم کے الفاظ میں جس طرح تعلق ہے اسی طرح ان میں معنوی اور حقیقی تعلق بھی ہے۔ گویا
رحم رخن کی رحمت کے خصوصی آثار میں سے ہے۔ اور اس کی رحمت کا عظیم منظر ہے۔ جو شخص اس کو
جوڑیگا تو وہ اپنے آپ کو رخن کی رحمت سے جوڑ لیگا۔ اور جو اس کو قطع کرے گا وہ اپنا تعلق رحمت
رخن سے منقطع کرے گا۔ آپ اگر غور فرمائیں تو یہ حقیقت خوب سمجھ میں آجائے گی کہ ماں کی مائتہا، باپ کی
شفقت، بھائی بہنوں کی محبت اور رشتہ داروں کا تعلق یہ سب رحمت خداوندی ہی کے مظاہر و
آثار ہیں۔ چنانچہ حدیث پاک میں موجود ہے کہ اللہ کی تسود رحمتیں ہیں، ان میں سے ایک رحمت کو مخلوق
پر ڈال دیا گیا ہے۔ اسی رحمت کو جو بے ماں اولاد سے محبت کرتی ہے، اور گھوڑی اپنے بچہ کے
دودھ پلانے کے لئے ٹانگ اٹھا لیتی ہے۔ اور ننانوے رحمتیں اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانہ میں جمع
فرمادی ہیں۔ جو کل قیامت کے دن اہل ایمان کی جانب ان کو بخشنے کے لئے متوجہ فرمائیں گے۔ (اسرار
بسم اللہ) بہر حال جو اس رحمت والے تعلق کی قدر کر کے اس کو باقی رکھنے کے لئے جلد رحمی کرتا ہے
تو وہ درحقیقت رحمت رخن سے اپنا تعلق قائم رکھتا ہے۔ اور جو اس تعلق کو توڑتا ہے وہ خود
اپنا تعلق رحمت رخن سے منقطع کرتا ہے۔ اسی حقیقت کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث
کے آخری جملہ میں بیان فرمایا ہے۔ فقال اللہ من وصلک ایتھا الرحمہ بالصلۃ وصلۃ
ای بالرحمة ومن قطعک قطعۃ عنھا۔

(۵۷) اَنْ يَبْسُطَ۔ صیغۃ مضارع مجهول۔ ای یوسع فی رزقہ یعنی جس کی خواہش یہ ہو کہ اس کی
روزی میں دنیا یا آخرت میں فراخی کر دیا جائے۔ اور یہ تعمیم اسوجہ سے کی گئی کہ حدیث کے ان الفاظ
میں تعقید نہیں۔ وینسأ بضم الیاء وسکون النون صیغۃ مضارع مجهول ای یؤخر لہ فی
اثرہ بفتح حین ای فی اجلہ۔ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جس کی خواہش یہ ہو کہ اس کی روزی میں
وسعت و فراخی اور عمر میں برکت و ترقی ہو (ظاہر ہے کہ یہ خواہش ہر شخص کی ہوتی ہے) تو اس کو

چاہیے کہ صلہ رحمی کرے کیونکہ صلہ رحمی سے رزق میں برکت و فراخی اور عمر میں ترقی ہوتی ہے۔
سوال :- نصوص قطعہ سے یہ ثابت ہے کہ آجال و آرزاق مقدر ہو چکے ہیں۔ ان میں کمی زیادتی ممکن نہیں۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رزق و اجل میں کمی زیادتی ہو سکتی ہے۔ چنانچہ صلہ رحمی سے ان دونوں چیزوں کا زیادہ ہونا اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

جواب :- علماء نے اس سوال مشہور کے مختلف جوابات دیے ہیں۔ جو حسب ذیل ہیں۔

(۱) رزق میں زیادتی کا مطلب یہ ہے کہ اس میں برکت ہوتی ہے۔ اور اس کو جو روزی ملتی ہے بے جا مقدمات، معالجات، لایعنی فضولیات اور اقسام و انواع کے نقصانات و آفات سے اس کی حفاظت منجانب اللہ ہوتی ہے۔ نیز تھوڑی روزی میں معنوی برکت بھی اللہ کی رحمت سے ایسی ہوتی ہے کہ بہت سی روزی میں وہ برکت نہیں ہو سکتی جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وجہ مذکورہ کی وجہ سے جو تشنگی و پریشانی لاحق ہو جاتی ہے اس سے حفاظت رہتی ہے۔ اور عمر میں زیادتی کا مطلب بھی برکت ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ صلہ رحمی کر نیوالے کو طاعات کی ایسی توفیق دیتا ہے کہ اس کی زندگی کے تمام قیمتی لمحات فائدہ مند کاموں اور آخرت کے انتظامات میں اس طرح گزرتے ہیں کہ بے فائدہ اور لایعنی کاموں میں اس کے اوقات ضائع اور برباد نہیں ہوتے۔ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خاص نظر عنایت و رحمت سے اس کی زندگی کے اوقات کامیاب اور کارآمد ہوتے ہیں۔ اور معنوی برکت بھی عطا کی جاتی ہے کہ وہ تھوڑی مدت میں ایسے بڑے بڑے کام انجام دے لیتا ہے جو دوسرے لوگ بڑے بڑے اوقات میں انجام نہیں دے سکتے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ اس کے مقدر میں اگر دو سو روپے ہیں تو صلہ رحمی کر نیسے چار سو روپے ہو جائیں گے۔ یا ساٹھ سال کی عمر ہے تو شتر سال کی ہو جائے گی۔

(۲) بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ حقیقتہً رزق اور عمر میں زیادتی ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ زیادتی باعتبار مخلوق کے ہوتی ہے۔ وضاحت اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں یا اور کسی طرح فرشتوں پر اس بات کا اظہار فرمایا کہ فلاں شخص کے لئے اتنا رزق مقدر ہے، یا اس کی عمر ساٹھ سال ہے۔ لیکن اگر وہ صلہ رحمی کریگا تو اس کو اتنا رزق اور مثلاً چالیس سال عمر زیادہ دی جائے گی۔ اور اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ وہ صلہ رحمی کریگا یا نہیں کریگا۔ اس کا علم فرشتوں کو نہیں دیا گیا۔ تو اللہ تعالیٰ کے علم میں تو صلہ رحمی کرنے والے کے لئے یہ بات بلا تردد موجود ہے کہ اس کی عمر ستو سال ہے۔ اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ شخص صلہ رحمی کریگا۔ لہذا جب اس شخص معین نے صلہ رحمی کی اور عالم مشاہدہ میں آ جانے پر فرشتوں کے علم میں آیا کہ صلہ رحمی اس نے کی ہے۔ اور اسی وجہ سے اس کی عمر ساٹھ کی بجائے ستو سال قرار پا گئی، اور زمانہ میں اتنی ترقی ہو گئی۔ تو فرشتوں

کے علم کے اعتبار سے رزق میں بھی حقیقتہً زیادتی ہوتی اور عمر میں بھی۔ اللہ جلّ شائے کے علم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ اور نہ اس کے حقیقی فیصلہ میں کوئی تغیر ہوا۔ کیونکہ علم و فیصلہ میں اس طرح تبدیلی لازمہ جہل ہے۔ جس سے ذات باری میرا اور پاک ہے۔ اور یہی مطلب ہے قرآن مقدس کی آیت **يَتَذَكَّرُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُشِيدُ** (اللہ جو چاہے مٹا دے اور جو چاہے باقی رکھے) کا فافہم **وَلَا تَكُن مِنَ الْهَالِكِينَ**۔ بعض علما نے اسی کو اس طرح تعبیر کر دیا ہے کہ تقدیر کی دو قسمیں ہیں۔ تقدیر معلق اور تقدیر مبہم۔ تقدیر معلق میں تبدیلی ہو سکتی ہے، تقدیر مبہم میں نہیں ہو سکتی۔ اور اس حدیث کا تعلق تقدیر معلق سے ہے یعنی مخلوق کے علم کے اعتبار سے نہ کہ خالق کے علم کے اعتبار سے۔ **وَأَمَّا بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ فَمَنْ قَدَرَهُ مَبْهُومٌ وَتَقْسِيمُهُ بَاطِلٌ**۔

یہ بھی یاد رکھیے کہ اس تعلیق ظاہری میں (یعنی باظہار اللہ لَمَّا تَكْتَبُ اقْعَمُ سِتُونَ سَنَةً اَلَا اِنْ يَصْلُ رَحْمَهُ فَاِنْ وَصَلَهَا زَيْدٌ لَّهٗ اَرْبَعُونَ سَنَةً فِي عَمْرِهِ) حکمتیں ہیں۔ **لَا اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی حَكِيْمٌ وَفَعَلَ الْحَكِيْمُ لَا يَخْلُو عَنْ الْحِكْمَةِ**۔ ان میں سے ایک حکمت صلہ رحمی کی فضیلت و اہمیت کو عیان کرنا ہے کہ اہل عمر تو ساٹھ سال ہی ہے لیکن صلہ رحمی کے انعام میں مزید چالیس سال مل گئے۔ اس طرح عمر ستو سال ہو گئی۔ تو اصل عمر میں زیادتی نہیں ہوتی، بلکہ انعامی عمر مل کر زیادہ ہو گئی۔ جیسے کسی مزدور کی مزدوری دس روپیہ ہو مگر اسے اور عمدہ کارکردگی پر بطور انعام مزید پانچ روپیہ دیدئے گئے۔ تو مزدوری تو دس ہی روپے رہی مگر انعامی رقم مل کر پچھترہ ہو گئے۔ اس کو زیادتی سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔ غور کیجئے کہ اس بیان حکمت میں ایک مستقل جواب جو سابق سے ممتاز ہے پیدا ہو گیا۔ **هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي وَالْحَمْدُ لِلَّهِ اَوَّلًا وَآخِرًا**۔

(۲) تیسرا جواب یہ ہے کہ رزق و عمر اور تمام مقدرات میں زیادہ و نقص ناممکن ہے۔ اور حدیث پاک کا مطلب یہ ہے کہ واصل رحم کا ذکر جمیل اور اچھی یادگار اس کے مرنے کے بعد دیر تک باقی رہتی ہے۔ گویا اس کا نام زندہ رہنا خود اسی کا زندہ رہنا ہے۔ اور قاطع رحم کا نام و نشان دیر پا نہیں ہوتا۔ (۴) واصل رحم کے اعمال کا ثواب اس کے مرنے کے بعد بھی جاری رہتا ہے۔ کیونکہ اس کے حسن سلوک سے یقیناً معاشرے کے لوگ اصلاح پذیر ہوتے۔ اور اس کے اس عمل خیر کی برکت سے تاثرات کا سلسلہ جیتک باقی رہے گا، ظاہر ہے کہ اس کے نامہ عمل میں ان کے برابر ثواب لکھا جاتا رہے گا۔ **مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ اَجْرُهَا وَاَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ اَجْرِ مَنْ شَأْنُهُ**

یعنی یہ ممکن ہے بلکہ غالباً یہی ہے کہ آیت گرامی سے اپنی قدر کا اثبات مقصود ہے کہ ہم مالک مختار ہیں۔ جو کچھ ہم نے کیا اور لوح محفوظ میں لکھا ہے اس کے خود اثبات پر ہر کوئی قدر و اختیار ہے اور انہی بات کو لازم نہیں۔ واللہ اعلم ۱۱ نسیم احمد غازی مظاہری

(۵۷) اللہ جل شانہ، صلہ رحمی کر نیوالوں کی نسلوں میں برکت عطا کرتے ہیں۔ اور زمانہ دراز تک اس کی نسلوں کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ جس کی وجہ سے اُس مورث اعلیٰ کا نام دنیا میں روشن اور زندہ و تابندہ رہتا ہے۔ بخلاف قطع رحمی کرنے والے کے کہ اُس کی نسلیں دیر تک نہیں چلتیں، جس کے سبب اس کی یادگار کا چراغ جلد بجھ جاتا ہے۔ ان جوابات میں سے کو نسا جواب پسندیدہ تر ہے بشرح حدیث کا اس بارے میں اختلاف ہے۔ امام نوویؒ نے جواب نمبر دو کو زیادہ پسند کیا۔ اور اسی کو مراد حدیث بتلایا ہے۔ اور وہی دل کو زیادہ چمکتا ہے۔

وَلِلنَّاسِ فِيهَا يَعْشُقُونَ مَذَاهِبَ - وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

رحم کی تعریف
 اخیر میں یہ بھی سمجھ لینا ضروری ہے کہ جس رحم (رشتہ) کے بلانے پر رحم کی رحمت خاصہ سے تعلق وابستہ ہوتا اور بندہ کمال عنایت خداوندی کا مظہر و مرکز بنتا ہے۔ اور اس کے توڑنے سے رحمتِ رحمن سے رشتہ ٹوٹ کر بندہ غضب و اعراض خداوندی کا نشانہ بن جاتا ہے۔ اس کی حقیقت کیا ہے؟ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس رحم کی تعریف میں علماء کے مختلف اقوال ہیں جن میں دو قول حسب ذیل ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ وہ رشتہ مراد ہے کہ طرفین میں سے کسی بھی ایک کو لڑکا اور دوسرے کو لڑکی فرض کر لیا جائے تو انہیں آپس میں نکاح جائز نہ ہو۔ اس تعریف کی بنا پر اولادِ اعظام (چچا زاد بھائی بہن) اور اولادِ اُخوال (ماموں زاد بھائی بہن) اسی طرح اولادِ عمت (پھوپھی زاد بھائی بہن) اور اولادِ خالات (خال زاد بھائی بہن) کی قرابت اس رشتہ و قرابت میں داخل نہ ہوگی۔ جس کا صلہ واجب ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ رحم تمام میراث والے ذوی الارحام کو عام ہے۔ خواہ وہ مناکحت کے اعتبار سے حرم ہوں یا غیر حرم۔ ملا علی قاریؒ نے فرمایا کہ یہ دوسرا قول ہی صحیح ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ اُولَئِكَ اَلْاَرْحَامُ بَعْضُهُمْ اَوْلٰی بِبَعْضٍ فِیْ کِتَابِ اللّٰہِ (اور رشتہ دار اللہ کے حکم میں ایک دوسرے سے تعلق رکھتے ہیں)۔ اور اول قول میں ذی رحم خرم کی تعریف ہے مطلق رحم کی نہیں۔ اس قول ثانی پر (جوراج ہے) مذکورہ بالا قرابتیں بھی رحم میں داخل رہیں گی۔

بِرُّ الْوَالِدَيْنِ

(۵۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَضَرَتْ الْوَهْرِيَّةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَتْهُ يَقُولُ هِيَ اَنْتُمْ لَمْ تَفْرَمُوا بِرَّ الْوَالِدَيْنِ اَنْتُمْ لَمْ تَفْرَمُوا بِرَّ الْوَالِدَيْنِ اَنْتُمْ لَمْ تَفْرَمُوا بِرَّ الْوَالِدَيْنِ

صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ مَنْ أَحَقُّ بِحُسْنِ
وَلَمْ يَكُنْ خِدْمَتِي حَاضِرًا هُوَ سَأَلَ كَيْفَ قَالَ اللهُ رَسُوْلٌ زَنْدِغِي بَسْرُ كَرْنِي فِي مِيْرِي اِحْسَانِ كَا
صَحَابَتِي قَالَ اُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ اُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ
كُونِ زِيَادَةً مُتَقِي هُوَ - فَرَمَا يَتِيْرِي مَا لَ اِسْنِي كَمَا يَتِيْرِي مَا لَ اِسْنِي يُوْجِيَا يَتِيْرِي كُونِ ؟ فَرَمَا
اُمُّكَ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ اَبُوكَ .

(بخاری شریف ص ۸۸۳ و مشکوٰۃ شریف ص ۸۸۴)

تیری ماں۔ اسنے پوچھا پھر کون؟ فرمایا تیرا باپ۔

(۵۹) وَعَنْهُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللهِ مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ الصُّبَّةِ
انہی سے روایت ہے فرمایا کہ ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول انسانوں میں اس دنیوی زندگی میں احسان کا
قَالَ اُمُّكَ ثُمَّ اُمُّكَ ثُمَّ اَبَاكَ ثُمَّ اَدْنَاكَ اَدْنَاكَ .
سب سے زیادہ مستحق کون ہے فرمایا تیری ماں پھر تیری ماں پھر تیرا باپ پھر جو تیرے زیادہ قریب ہو اور تیرے
زیادہ قریب ہو۔ (مسلم شریف باب بر الوالدین ص ۳۱۲ و مشکوٰۃ شریف ص ۸۸۴)

لغات بحسن صحابتي۔ الصباية بمعنى الصبغة بابه سبعٍ ساتھی ہونا۔ دوستی کرنا۔ ایک
ساتھ زندگی بسر کرنا۔ اقرماں واصل الشئ ج اُمَّهَاتٌ و اُمَّاتٌ۔ اور بقول بعض
اُمَّهَاتُ النَّاسِ كَلْنِ اور اُمَّاتٌ بہائم کے لئے ہے۔

ترکیب جَاءَ فَعْلٌ رَجُلًا فاعِلٌ إِلَى رَسُولِ اللهِ متعلق بحمل فعلیہ مقولہ۔ مَنْ مبتدا۔ أَحَقُّ
اپنے متعلق بِحُسْنِ صَحَابَتِي سے بلکہ خبر حملہ جواب نداء۔ قَالَ اُمُّكَ بِالرَّفْعِ وَلَا
يجوز فيه النصب في هذه الرواية والدليل قوله قال ابوك ومن قرأ فيه النصب فقد
أخطأ. اى اُمُّكَ اَحَقُّ بِحُسْنِ صَحَابَتِكَ مبتدا خبر۔ وكذا الى اخر الحديث۔
(۵۹) قَالَ اُمُّكَ بِالنَّصْبِ عَلَى الْاِعْرَاضِ اى الزم اُمُّكَ اى احسن صحبتها او منصوب على نزع
الخاص اى احسن الى اُمِّكَ او على المفعول به والتقدير بَرَّ اُمُّكَ وَهُوَ الْاِظْهَرُ وَالنَّصْبُ
مَتَعَيَّنَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي اخْرَاسِ اَبَاكَ ثُمَّ اَدْنَاكَ كَمَا فِي الرَّوَايَةِ
الْاُولَى الرَّفْعُ مَتَعَيَّنَ لِقَوْلِهِ ابوك فغلط بخط الروایتین بعضُ الشرح وقالوا بجواز الرفع
والنصب في الروایتین وایاک ان تخطئ الرواية فتحرم الدراية ثُمَّ اَدْنَاكَ اَدْنَاكَ بِحَذْفِ
العاطف او اعيد للتأكيد۔ والترکیب ظاهر۔

تشریح

امام نوویؒ شاری مسلم فرماتے ہیں کہ ان دونوں روایتوں میں اقارب اور رشتہ داروں کے حقوق کی آوازیں اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے پر آمبارا گیا ہے۔ اور یہ بیان کیا گیا ہے کہ احسان و سلوک کی سب اقرار سے زیادہ مستحق ماں ہے۔ اس کے بعد باپ ہے۔ ماں باپ کے بعد الاقرب فالاقرب دو بکر رشتہ دار ہیں۔ اور والدہ کو سب سے زیادہ مستحق سلوک اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ اس نے اولاد کی خدمت و دیکھ بھال اور پرورش میں سب سے زیادہ مشقت برداشت کی ہے۔ اور سب سے زیادہ محبت و شفقت بھی ماں ہی کو ہوتی ہے۔ غور کیجئے کہ حمل کی مشقت، جننے کی مصیبت پھر دودھ پلانے کی محنت اور اس کی تربیت و پرورش و خدمت و علاج و معالجہ وغیرہ یہ تمام بے مثال محنتیں اور مشقتیں ہیں جو ماں بڑی خندہ پیشانی سے برداشت کیں۔ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ ماں باپ سے زیادہ احسان و سلوک کی مستحق ہے۔ قاضی عیاضؒ نے اختلاف بھی بیان کیا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ جمہور تو ماں کو باپ پر فضیلت دیتے ہیں۔ اور بعض کا قول ہے کہ دونوں کے ساتھ برابر احسان و سلوک کرنا چاہیے۔ یہ قول امام مالکؒ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ ان دونوں میں سے زیادہ ٹھیک بات پہلی ہی ہے۔ اور ان مذکورہ احادیث سے بھی یہی معلوم ہوا۔ لیکن قولِ محقق یہ ہے کہ بر و صلہ یعنی احسان و سلوک اور مالی ہمدردی و خدمت کی والدہ، والدہ سے زیادہ مستحق ہے۔ اور تعظیم و تکریم کے اعتبار سے والد، والدہ سے آحق و اقدم ہے۔ سوال: والدہ کیساتھ احسان و سلوک کی ترغیب و تاکید تین بار فرمائی گئی۔ پھر والد کے ساتھ حسن سلوک کا ایک بار حکم ہوا اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: کثرتِ تعب و مشقت اور کمالِ شفقت و خدمت ہی تین بار تاکید کی علت ہے۔ نیز والدہ کی تین مشقتیں ایسی ہیں جن میں اس کا کوئی شریکِ حال نہیں۔ اور وہ باری تعالیٰ کے اس قول میں مذکور ہیں۔

حَمَلَتْهُ اُمُّهُ كَنًّا هَاوً وَضَعَتْهُ كُنًّا هَاً
وَحَمَلَهُ وَفَضَلَهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا

انسان کو اس کی ماں نے پیٹ میں مشقت سے اٹھایا اور اس کو مصیبت سے بچا۔ اور اس کو پیٹ میں اٹھانے اور دودھ چھڑانے کی کل تیس ماہ میں

فالتشلیثُ فی مقابلةِ ثلثةِ اشیاءٍ مختصةٍ بالامرِ وهي تعبُ الحملِ ومشقةُ الوضعِ—وَحَمَلَتْهُ الرضاعُ— (مراقبة)

(ف) امام نوویؒ نے حقوقِ صلہ رحمی کی ترتیب اس طرح بیان کی ہے۔ والدہ پھر والد پھر اولاد پھر اجداد پھر جدات پھر اخوة اور اخوات پھر دوسرے محارم جیسے اعمام و عمات، اخیال و خالات۔ ان میں بھی جو والدین کے زیادہ قریب تر ہو۔ وہ اس سے مقدم ہے جو احد ہما سے قریب تر ہو۔ پھر فی رحم غیر محرم جیسے اولاد النعم والعمات اور اولاد الاخیال والخالات۔ پھر قرابت مصاہرت والے

جس میں سب سے زیادہ دامادی ہر دو ہشتے داخل ہیں۔ پھر مولائے اعلیٰ اور مولائے اسفل، پھر ٹروسی بالترتیب جن کی تفصیل آئندہ آئیگی۔ اور زود و دوزخ محارم میں داخل ہیں۔ واللہ اعلم

(۶۰) قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبِهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ اور اگر وہ دونوں (ماں باپ) تم پر بولا دباؤ ڈالیں کہ تو میرے ساتھ اس چیز کو شریک علم فلا تطعہما وصاحبہما فی الدنیا معروفاً واتبع سبیل من اناب الیّ ثم الیّ مرجعکم فاننبئکم بما کنتم تعملون
نہرانے جنگ یتہ۔ پاس کوئی دلیل نہیں تو ان کا کہنا نہ ماننا۔ اور دنیا میں ان دونوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے زندگی بسر کرنا۔ اور اس شخص کی راہ پر چلنا جس کا رُخ میری جانب ہو۔ پھر میری جانب تم سب لوٹنا ہوگا تو میں تمکو جلا و دھکا جو کچھ تم کرتے ہو۔ (سورہ لقمان پک ۸۷)

لغات
جَاهَدَاكَ پوری طاقت صرف کرنا۔ پوری کوشش کرنا۔ (ف) بہت کوشش کرنا۔
امتحان کرنا۔ جِهَاد دین کی حفاظت اور اللہ کا بول بولا کرنے کے لئے جنگ کرنا۔ تُشْرِك شریک ٹھہرانا۔ شریک کرنا۔ (س) شریک ہونا۔ مَعْرُوف الذی عرف فی الشرع ای البیّن والقصر بحسب أمر اللہ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ۔ أَنَابَ ای نَجَعَ وَتَوَجَّهَ (ن) نوبت بہ نوبت آنا۔ جَائِین ہونا۔

ترکیب
وَإِنْ جَاهَدَاكَ فَعِلْ فاعل مفعول بہ عَلَیَّ حرف جرّ اَنْ تُشْرِكَ فاعل با فاعل علی متعلق مّا موصولہ لیسَ لَکَ بِہِ عِلْمٌ فاعل ناقص اسم متوخر و خبر مقدم و متعلق سے لکر جملہ صلہ۔ موصول و صلہ مفعول بہ اَنْ تُشْرِكَ جملہ بیت اول مفرد مجرور علی متعلق وَإِنْ جِهَادَا کے جملہ فعلیہ شرط۔ فَلَا تُطِعْهُمَا فاعل مفعول بہ۔ جملہ معطوف علیہ۔ وَصَاحِبِہُمَا فِی الدُّنْیَا مَعْرُوفًا۔ فعل با فاعل مفعول بہ ہر دو متعلق (معروفا ای بالمعروف) جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین جزاء وَاتَّبِعْ فاعل سَبِيلِ مضاف مِّنْ مَّوْصُولِ اَنَابَ اِلَیَّ جملہ فعلیہ صلہ سے لکر مضاف الیہ۔ مفعول بہ جملہ فعلیہ۔ ثُمَّ اِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ خبر مقدم و مبتدا متوخر جملہ اسمیہ فَاُنَبِّئُکُمْ فاعل مفعول بہ۔ کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فاعل جملہ فعلیہ صلہ۔ مّا موصولہ صلہ سے لکر مجرور متعلق اُنَبِّئُکُمْ کے جملہ فعلیہ ہوا۔

تشریح
اس آیت میں بھی والدین کے حقوق کا بیان ہے۔ گواں آیت کے نیز اسی مضمون کی سورہ

عنکبوت کے پہلے رکوع میں جو آیت ہے، اس کے شان نزول میں مفسرین نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور ان کی والدہ حمہ بنت ابی سفیان بن امیہ کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ جب حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نے اسلام قبول کیا تو ان کی والدہ خفا ہوئیں، اور انہوں نے قسم کھالی کہ جب تک اسلام سے دست بردار نہ ہو جاؤ گے نہ کھاؤں گی نہ پیوں گی۔ حضرت سعدؓ اسلام پر ثابت قدم رہے، اور ماں کی خوشامد کرنے رہے، مگر وہ بھی نہ مانیں تو حضرت سعدؓ نے فرمادیا کہ میں اسلام کو نہ چھوڑوں گا چاہے تم زندہ رہو یا بھوک پیاسی مر جاؤ۔ لیکن اعتبار عموم الفاظ کا ہوتا ہے نہ کہ خصوص سبب کا۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں جا بجا اپنے حقوق کے بعد والدین کے حقوق کو بیان فرمایا ہے۔ سورۃ لقمان میں بھی ایسا ہی ہے کیونکہ حق تعالیٰ کے احسانات و انعامات کے بعد اس دنیا کے اندر ظاہری اسباب کے اعتبار سے انسان پر سب سے زیادہ احسانات اُس کے والدین کے ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہی اُس کے وجود اور بقا و ارتقاء کے سبب اور اس کی تربیت و نشوونما کے ضامن ہوتے ہیں۔ اس سے پہلی آیت دَوَّصْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ سے والدین کے حقوق کو بیان فرمایا گیا۔ وصیت نہایت تاکید حکم کو کہتے ہیں۔ اور انسان سے مراد صرف حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نہیں، بلکہ جنس انسان مراد ہے۔ یعنی ہم نے انسان کو نہایت تاکید حکم دیا ہے کہ وہ اپنے مانبا کے ساتھ احسان و سلوک کا برتاؤ کرے۔ آگے حَمَلْتُهُ اُمًّا سے والد کے حق بالاحسان ہونے کا بیان کر کے فرمایا ہے اِنْ اَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ اِلَى الْمَصِيرِ (میرا شکر ادا کرو۔ اور اپنے مانبا کا شکر ادا کرو۔ یعنی ربِّ محسن حقیقی کا بھی شکر ادا کرو۔ اور منعم و محسن مجازی کا بھی) حضرت سفیان بن عیینہؒ نے اس آیت کے بارے میں فرمایا کہ جس نے پنجگانہ نمازوں کا اہتمام اور اُن کے بعد والدین کے لئے دعاء کا التزام رکھا تو اُسے اللہ تعالیٰ کا بھی شکر ادا کر دیا اور والدین کا بھی۔ اِلَى الْمَصِيرِ میں اشارہ ہے جزا کی جانب یعنی اطاعت والدین یا نافرمانی والدین، جیسا عمل، سیکر ہماری بارگاہ میں آؤ گے ویسا ہی پھل پاؤ گے۔

وَ اِنْ جَاهَدَاكَ فِي شَيْءٍ مِّنْ دِينٍ اَوْ مِلَّةٍ اَوْ مَالٍ فَاَصْرَكَ اِلَىٰ ذٰلِكَ ۖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ۔ لیکن خالق کا حق والدین سے بھی مقدم ہے۔ اس لئے اگر والدین اللہ کی نافرمانی مثلاً شرک کا حکم دیں۔ اور اسکو منوانے کے لئے اٹری چوٹی کا زور لگاویں تب بھی خالق کے حق کو فراموش نہ کرنا۔ حدیث میں ہے لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ (مشکوٰۃ ص ۳۲) خالق کی نافرمانی میں کسی بھی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔ (طاعت مخلوق۔ معصیت تینوں میں عموم ملحوظ رہے۔ لان النکرة تحت النفي تفيد العموم) آیت میں خصوصیت سے شرک کا ذکر اہمیت اور سبب نزول کی وجہ سے ہے۔ ورنہ ہر معصیت کا یہی حکم ہے۔

مَا كَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ قَدِ اتَّفَقَانِي هُوَ بِكَ يَكُونُ شُرَكَاءُ بِكَ كَوْنِي مُعْقُولٌ دَلِيلٌ نَحِينُ . بَلْ كَمَا شُرَكَاءُ دَلِيلٌ كَيْسَ خِلَافٌ .
 گویا نفی یعنی عدم شئی ہے . پھر فرمایا کہ والدین کے مشرک ہونے یا شرک کے داعی ہونے کی وجہ سے اُن
 کے احسانات کو فراموش کر دینے کی اجازت نہیں . دنیا میں اصول اسلام کے موافق ہر در صلہ اور
 احسان و سلوک کا بڑا ذوق اُن کے ساتھ کرنا ضروری ہے . مطلب یہ ہے کہ دنیوی جائز امور میں اُن کی
 اطاعت کرو . دینی امور میں اُن کی اطاعت معصیت خالق ہو جائیگی . ملاحظہ کیجئے قرآن مقدس کا
 بیان ، کس قدر حدود و قیود اور ہمہ گیر احتیاط سے لبریز ہوتا ہے . اب دل میں گھٹک پیدا ہوتی ہے کہ
 دنیاوی امور میں بشرطیکہ خالق کی معصیت نہ ہو اطاعت والدین کریں گے ، تو دین کے معاملہ میں کبھی
 اطاعت کریں ؟ اسی لئے آگے ارشاد ہے وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ . اُن کی پیروی کرو جو ہماری
 طرف متوجہ ہیں . اور یہ ایسا ہمہ گیر اصول اور زبردست معیار ارشاد فرمایا گیا کہ زندگی کا ہر قدم
 منہیں کے نقش قدم پر پڑے . اس میں دنیوی و دینی تمام امور حتی کہ اطاعت والدین بھی آگتی . پھر
 اتباع کا لفظ ہے جس کے معنی ہیں طوعاً ہو یا کرہاً بہر حال اُن کی پیروی کرو جو میری جانب رخ کر چکے ہیں
 پھر مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ کا مصداق کون ہیں ؟ جمہور علماء کا قول ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات
 گرامی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں . کیونکہ حضرات صحابہ تمام کے تمام ہی پیغمبر عظیم صلی اللہ علیہ
 وسلم کے سچے متبع اور معیار حق ہیں . ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت صدیق اکبرؓ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ کا
 مصداق ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس کی وجہ یہ بیان کی کہ صدیق اکبرؓ نے جب اسلام
 قبول کیا تو اُن کے پاس حضرت عثمانؓ ، حضرت طلحہؓ ، حضرت زبیرؓ ، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ ،
 حضرت سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم آئے اور پوچھا کہ آپ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 تصدیق کر دی اور آپر ایمان لے آئے . فرمایا . ہاں . اور (میں ایمان کیوں نہ لاتا جبکہ) وہ سچے ہیں .
 تو یہ پانچوں حضرات بھی ایمان لے آئے . پھر اُن کو حضرت صدیق اکبرؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں لائے ، اور اُن سب حضرات نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اپنے ایمان و اسلام کا اظہار
 کر دیا . تو یہ سب لوگ صدیق اکبرؓ کے ارشاد و تبلیغ پر مسلمان ہوئے . اب آیت کے شان نزول
 میں غور کیجئے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا واقعہ ہے تو یہ بات متعین ہو جاتی ہے کہ اس کا مصداق
 صدیق اکبرؓ ہیں . لیکن اس میں غیر صدیق اکبرؓ کی نفی نہیں ہے . بلکہ الفاظ میں تنہیم ہے . پھر جبکہ یہ بھی معلوم
 ہو گیا کہ اعتبار عموم الفاظ کا ہے نہ کہ خصوص سبب نزول کا . اس لئے جمہور کا قول راجح ہے کہ اصل
 مصداق مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ کا سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے . اور تمام صحابہؓ
 کیونکہ اتباع رسولؐ پر جرحیں اور بارگاہ رسالت سے معیار حق ہونے کے سند یافتہ ہیں .
 (بَابُهُمْ أَتَدْرِي هَذَا تَدْرِي هَذَا) صحابہ میں سے جس کی بھی تم اتباع کر لو گے ہدایت پا جاؤ گے ،

اسلئے آپ کے صحابہ بھی آپ کے تابع ہو کر مَنْ آتَابَ إِلَيَّ کے مصداق اور معیارِ حق ہیں۔

(۶۱) عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ أَتَتْنِي أُتْمِي وَهِيَ رَاغِبَةٌ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْجِيعًا لِيَكْرَأَنِي حَضْرًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں کہ میری والدہ میرے پاس توجیع لیکر آئیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں۔
تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں ان کے ساتھ صلہ رحمی کروں؟
قَالَ نَعَمْ۔ (بخاری شریف ۸۸/۲۷ مشکوٰۃ شریف ص ۱۸۰)

فرمایا۔ ہاں۔

(۶۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ أَنْفُهُ قِيلَ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَنْ أَدْرَكَ وَالِدَيْهِ عِنْدَهُ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَيْهِمَا ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ناک خاک آلود ہو جو اس کی ناک خاک آلود ہو جو پوچھا گیا کون ہے وہ یا رسول اللہ؟ ارشاد فرمایا وہ شخص جس کے مانناپ نے یا دونوں میں سے ایک نے اس کے سامنے بڑھاپے کو پا یا ہو پھر وہ (اُن کی خدمت کر کے) جنت میں داخل (ہو نہ سکا) نہوا ہو۔
مُسْلِمٌ شَرِيفٌ ۱۱۱/۲۷ وَشُكُوٰةُ شَرِيفٌ ص ۱۸۱

لغات
رَاغِبَةٌ (دس) صلہ فی ہو تو چاہنا، خواہش کرنا، عین ہو تو اِعرَض کرنا، مَنہ پھیرنا، بے اتفاقی کرنا، چھوڑ دینا، اِلَیٰ ہو تو خواری و عاجزی ظاہر کرنا۔ خواری و ذلت سے مانگنا۔ (دک) بہت کھاؤ ہونا، کشاوہ ہونا۔ عہد (دس) پہچاننا، حفاظت کرنا، دیکھ بھال کرنا، ملاقات کرنا، وصیت کرنا بشرط لگانا۔ عہدِ زمانہ، وفا، ضمان، امان، ذمہ، دوستی، وصیت، میثاق، قسم، شاہی فرمان ج عہود۔ رَغِمَ (دس) ذلیل ہونا، فروتنی کرنا، ناپسند کرنا (ف) مغلوب و مجبور کرنا۔ ناپسند کرنا۔ رَغِمَ خَاکَ آلود کرنا، ذلیل کرنا۔ أَنْفٌ ناک جِ اَنَاتٌ، اُنُوفٌ۔

ترکیب
اَتَتْنِي فعل ہی ضمیر مستتر فاعل ی مفعول بہ فی عَهْدِ النَّبِيِّ متعلق جملہ فعلیہ۔
وہی رَاغِبَةٌ جملہ اسمیہ حالیہ۔ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ فِعْلٌ بِاِ فَا فاعل مفعول بہ اَصْلُهَا اِ
اَنَّ اَصْلُهَا جملہ فعلیہ بتِ اَوَّلِ مفرد مفعول بہ جملہ فعلیہ قَالَ نَعَمْ اِی صِلِیْهَا فِعْلٌ بِاِ فَا فاعل مفعول بہ۔

جملہ فعلیہ انشائیہ۔ رَغِمَ أَنْفَهُ جملہ فعلیہ اُعیدت لل تاکید۔ قِيلَ مَنْ اِی من هو اُو هو من مبتدا خبر۔
جملہ اسمیہ۔ او رَغِمَ أَنْف من۔ فال حاصل ان من مبتدا اُخذ وف الخبر او الخبر محذوف المبتدا۔
او المضاف الیه محذوف المضاف ثلث احتمالات۔ جملة دالة على جواب النداء من مبتدا۔
أَدْرَكَ فَعَلَ وَالِدِيَّةِ مفعول به عِنْدَهُ ظرف الْكِبَرِ فاعل أَحَدُهُمَا خبر مبتدا محذوف اِی مدرکۃ
أَحَدُهُمَا او كلاهما (فان من ادرك شيئا فقد ادركه) وهذه الجملة بيان لقوله مَنْ
أَدْرَكَ وَالِدِيَّةِ۔ وفي هذه الرواية الفاظ مختلفة و متراكيب شتى ثُمَّ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ
بصيغة المعلوم اِی لم يَدْخُلْ خَلَا بِسبب الحقوق والتقصير في الحقوق۔ وفي الترمذی
فلم يَدْخُلِ خَلَا الْجَنَّةَ۔ فتفكر۔ بَلَّيْهُمَا بِالْيَا حالت نصبي پر ہے۔ تو أَحَدُهُمَا اور بَلَّيْهُمَا وَالِدِيَّةِ
سے بدل یا اَعْنِي کا مفعول بہ ہو گا۔

تشریح

(۶۱) حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت اسماء فرماتی ہیں کہ میری والدہ
میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد قریش میں یا آپ کے زمانہ میں آئیں۔

والاول اصح۔ مشکوٰۃ شریف میں بالفاظِ مسلم یہ عبارت ہے قالت قَدِمْتُ عَلَى اُمِّی وَهِيَ مُشْرِكَةٌ
فِي عَهْدِ قُرَيْشٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنْ اُمِّی قَدِمْتُ عَلَى وَهِيَ رَاغِبَةٌ اَفَاَصِلُهَا قَالَ نَعَمْ
صِلْهَا یعنی وہ کہتی ہیں کہ میری والدہ (مکہ سے مدینہ) میرے پاس آئیں (جیسا کہ قَدِمْتُ کے لفظ سے
معلوم ہوا۔ قدم سفر سے آنا) وراخا لیکہ وہ مشرکہ تھیں۔ ابھی مشرف باسلام نہ ہوئی تھیں۔ اور یہ
آنا اُس مدت میں ہوا کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے درمیان صلح اور ترکِ قتال
پر عہد تھا۔ (یعنی صلح حدیبیہ کے بعد) فرماتی ہیں کہ میں نے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے پوچھا کہ
میری والدہ میرے پاس آئی ہیں۔ وہی راغبۃ اِی راغبۃ عن الاسلام او ماضیۃ الی الاسلام
اور راغبۃ فی صِلَتی اور راغبۃ فی الاشْرَاکِ او عِنْدَ اِده اسلام سے متنفر ہیں یا اسلام کی
تیارب مائل ہیں یا عجب سے صلہ رحمی کی توقع اور داد و دہش کی امید وار ہیں، یا شرک کی جانب متوجہ
ہیں یا شرک سے بیزار ہیں) اس جملہ کے اندر یہ سب احتمالات ہیں۔ اور سب ہی یہاں درست
... ہو سکتے ہیں۔

اور مشکوٰۃ کے بعض صحیح نسخوں میں رَاغِبَةٌ بِالْمِلْمِ ہے اس میں بھی مختلف احتمالات ہیں۔ (۱) ہمارے
اسلامی و ہجرتی (وہ میرے اسلام لانے اور ہجرت کرنے کو ناپسند کرتی ہیں)، (۲) اَوْفَارِبِد
من قومہاد وہ اپنی قوم سے بھاگ کر آئی ہیں، علامہ تورپشتی نے اسی (راغبۃ بالمیلیم) کو ترجیح دی ہے

(۳) اذلیلہ محتاجۃ الی عطائی (میری عطار کی سخت محتاج اور ضرور تمند ہیں)

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ (راغبہ) بالبار بلاشک درست ہے۔ علامہ طبری کہتے ہیں کہ راغبہ مطلق بولایا ہے۔ اسلئے مَعْرِضَةٌ عَنِ الْاِسْتِزَامِ ہی معنی زیادہ صحیح ہیں۔ اور اس معنی کی تعیین پر قرینہ وہی مُشْرِکٌ اَوْفٰی عہدِ قریش ہے۔ واللہ اعلم

اس روایت سے آیت سابقہ کے مضمون کی تائید ہوتی ہے۔ کیونکہ حضرت اسماءؓ کی والدہ باوجودیکہ مشرکہ تھیں، آپ نے حضرت اسماءؓ کو صلہ رحمی اور حسن سلوک کی اجازت مرحمت فرمائی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا

حضرت اسماءؓ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی صاحبزادی ام المومنین حضرت عائشہؓ کی ہم شیر بزرگ اور حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی والدہ

محترمہ ہیں۔ ان کا مشہور لقب ذات النطاقین (دو کمر بند والی) تھا۔ کیونکہ جس رات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی تھی انہوں نے کمر بند کے دو ٹکڑے کر کے ایک سے آپ کا گوشہ دان اور دوسرے سے مشکیزہ باندھ دیا تھا۔ اور ایک قول یہ ہے کہ آدھا اپنی ضرورت میں استعمال کیا تھا۔ وہ شروع ہی میں مکہ مکرمہ میں مسلمان ہو گئی تھیں۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ سترہ آدمیوں کے بعد یہ مسلمان ہوئی تھیں حضرت عائشہؓ سے دس سال عمر میں بڑی تھیں۔ اپنے بیٹے عبداللہ بن زبیرؓ کی شہادت اور ان کی نعش کے سولی پر سے اتارے جانے کے دس یا بیس دن بعد سترہ میں مکہ مکرمہ میں وفات پائی۔ کل عمر شریف تیس سال ہوئی۔ دوی عنہا خلق کشید رضی اللہ عنہا۔ حضرت اسماءؓ سے منقول احادیث کی کل تعداد ۵۶ ہے۔ جن میں سے ۱۱ احادیث پر شیخین متفق ہیں۔ اور ۴ میں امام بخاریؒ اور ۴ میں امام مسلمؒ منفرد ہیں۔ حضرت اسماءؓ سے روایت کر نیوالے اُن کے دونوں بیٹے عبداللہؓ اور عروہؓ ہیں۔ اور اُن کے غلام عبداللہ بن کیسانؓ نیز ابن عباسؓ وغیرہ بہت سے حضرات ہیں۔

(۶۲) رَغِمَ أَنْفُ أَيْ لَصِقَ أَنْفُهُ بِالرِّغَامِ وَهُوَ الْتَرَابُ الْمَخْتَلَطُ بِالرَّمْلِ - یعنی اس کی ناک خاک آلود ہو۔ اور اس سے مراد ذلت ہے۔ یہ خبر ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ وہ ذلیل ہوا۔ یعنی ہونے کے سبب مستقبل کو ماضی سے تعبیر کیا گیا۔ اور اگر بد دعاء ہے تو معنی یہ ہیں کہ وہ شخص ذلیل ہو جاتے۔ پھر اس میں اہمیت کے پیش نظر دو قسم کی تاکیدیں فرمائی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ اولاً مبہم لایا گیا۔ پھر سوال پر واضح بیان کیا گیا۔ کہ یہ خبر یا بد دعاء اس کے لئے ہے جو والدین کا نافرمان ہو۔ دوسرے رَغِمَ أَنْفُ کو مکرر لایا گیا۔ اور مقصد دونوں تاکیدوں کا سامع کے ذہن میں اس امر مذکور کی اہمیت کو راسخ کر دینا ہے یہ بھی یاد رکھئے کہ بڑھے والدین کی خدمت ہی ضروری نہیں بلکہ وہ کمزور پڑھے ہوں یا جوان و تنومند

جنہ و اقل

ترکیب

رَأَيْتُ فِعْلًا بِفَاعِلٍ النَّبِيُّ ذُو الْحَالِ يَنْقَسِمُ لِحَمَلٍ بِالْجَعْرِ أَنْتَ حَلَمٌ فَعَلِيهِ حَالٌ - ذُو الْحَالِ وَ
حَالٌ مَفْعُولٌ بِهِ إِذَا أَقْبَلَتْ إِمْرَأَةً حَلَمٌ فَعَلِيهِ حَتَّى دَنَتْ النَّبِيُّ حَلَمٌ فَعَلِيهِ مَجْرُورٌ حَتَّى (بِتَأْوِيلِ
مصدر) متعلق. أَقْبَلَتْ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ فَبَسَّطَ فِعْلٌ ضَمِيرٌ تَرْهُوَ فَاعِلٌ لَهَا مُتَعَلِّقٌ بِهِ إِذَا مَفْعُولٌ
حَلَمٌ فَعَلِيهِ مَعْطُوفٌ فَجَلَسَتْ فِعْلٌ فَاعِلٌ حَلَمٌ مَعْطُوفٌ بِمَعْطُوفَاتٍ يَلْكَرُ مَضَافٌ إِلَيْهِ - إِذَا نَظَرْنِي مَعْنَى وَقْتُ
مَفْعُولٌ ثَانِي - مَنْ هِيَ مُبْتَدَأُ خَبَرٍ حَلَمٌ اسْمِيهِ - فَقَالُوا أَمَّا مَوْصُوفٌ الْبَنِي أَهْلُ صَلَهِ أَرْضَعَتْهُ سَلَكُوهُ
صِفَتٌ - مَوْصُوفٌ وَصِفَتٌ - مُبْتَدَأُ مَحْذُوفٌ هِيَ كِي خَبَرٌ حَلَمٌ اسْمِيهِ مَقُولٌ -

تشریح

حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ اپنی آنکھوں دیکھا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم مقام جبرائیل میں گوشت تقسیم فرما رہے تھے (جبرائیل جیم کے کسر عین
کے سکون اور تخفیف کے ساتھ ہے۔ نیز عین کے کسرہ اور تشدید کے ساتھ بھی بولا جاتا ہے۔
ایک جگہ کا نا ہے) تو ایک عورت آئی (یہ عورت حضرت علیہ سعیدہ تھیں) جب قریب آگئی تو حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے اُن کے احترام میں اپنی مبارک چادر بچھا دی (یا تو عرب کی بے تکلفی کی عادت کے موافق یا
اور کسی وجہ سے) وہ اس چادر پر بیٹھ گئی۔ پھر معلوم کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ آپ کی رضاعی ماں ہے۔ اس
واقعہ سے ایک خاص بات یہ معلوم ہوئی کہ پُرانے حقوق اور احسانات سابقہ کی رعایت اور ان کے قدیم
محسنوں کا اکرام و احترام کرنا چاہیے۔ جیسا کہ آپ نے اپنی رضاعی ماں کے ساتھ اکرام کا برتاؤ فرمایا۔
ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ مواہب لدینیہ میں ہے کہ آپ کی رضاعی ماں حلیمہ بنت ابی ذؤیب قبیلہ ہوازن
میں سے تھیں۔ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پوری مدت رضاعت دودھ پلایا ہے۔
غزوہ حنین کے دن وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں، تو آپ اُن کے احترام میں ٹھٹھے ہو گئے
اور اپنی چادر اُن کے لئے بچھا دی، اور وہ بے تکلف اس چادر پر بیٹھ گئیں۔ اس طرح ثویبہ ابولہب کی
باندی نے بھی آپ کو دودھ پلایا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت خدیجہ سے شادی کر لی تھی
اسکے بعد بھی گاہ بگاہ ثویبہ آئیں تو آپ ان کا اکرام و احترام فرماتے۔ جب آپ ہجرت فرما کر مدینہ
تشریف لے آئے تو آپ ثویبہ کے لئے کپڑے اور ہدایا بھیجتے رہے۔ فتح خیبر کے بعد ثویبہ کا انتقال
ہو گیا تھا۔ یہ وہی ثویبہ ہیں جن کو ابولہب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت مبارک کی خوشخبری
دینے پر آپ کی خدمت کے لئے آزاد کر دیا تھا۔ لیکن حلیمہ اور اُن کے شوہر اور ثویبہ تینوں کے
اسلام لانے میں علماء کی تحقیقات مختلف ہیں۔

واللہ ربنا المتعال اعلم بحقیقۃ الحال۔

حضرت ابو الطیفیل رضی اللہ عنہ

حضرت ابو الطیفیل کا اسم گرامی عامر بن واسیلہ البلیشی الکناانی تھا۔
لیکن نام کے مقابلہ میں کنیت زیادہ مشہور ہوئی۔ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی حیات ظاہری کے اخیر کے آٹھ سال انہوں نے پائے۔ ۱۰۲ھ میں مکہ معظمہ میں وفات پائی۔
تمام صحابہ میں سب سے آخر میں آپ کی وفات ہوئی۔ رضی اللہ عنہ۔

(۶۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
حُفْرَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَبْعُونَ رَجُلًا يَلْعَنُونَ رَجُلًا وَآلِدِيَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
بُرِّئَ كُنَّا هُنَا مِنْ سَبِّكَ بَرِّئَ كُنَّا هُنَا مِنْ سَبِّكَ بَرِّئَ كُنَّا هُنَا مِنْ سَبِّكَ بَرِّئَ كُنَّا هُنَا مِنْ سَبِّكَ
كَيْفَ يَلْعَنُ الرَّجُلُ وَآلِدِيَهُ قَالَ يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ وَ
كُونِي أَيْنَ مَا بَابُ كُفْرٍ طَرَحَ كَالِي دَعَا سَكَنَ فَرَمَا (اس طرح) کہ وہ کسی کے باپ کو گالی دے اور وہ اس کے باپ کو
يَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ۔
(جو با) گالی دے (اس طرح) یہ کسی کی ماں کو گالی دے اور (جو با) وہ اس کی ماں کو گالی دے۔

(بخاری شریف ج ۸ ص ۲۸۸ مسلم شریف ج ۱ ص ۲۱۱ و مشکوٰۃ شریف باب البر والصلة ص ۴۱۹)

لغات

يَلْعَنُ (ن) لعنت کرنا، گالی دینا۔ رُسُوا کرنا۔ خیر سے دور کرنا۔ وَصَّكَارْنَا۔ يَسُبُّ (ن)
سخت گالی دینا۔ مَقْعَدٌ مِّنْ نِّزَارِنَا۔

توکیب

مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَارِ۔ ثابت سے بل کر خبر ان۔ اَنْ يَلْعَنَ اپنے فاعل الرَّجُلُ اور مفعول به
وَالِدِيَهُ سے بل کر جملہ مبتدأ و اول مفرد اسم اَنْ جملہ اسمیہ۔ اگلے پانچوں جملے فعلیہ ہیں۔
ترکیب ظاہر ہے۔

تشریح

مسلم شریف میں یہ الفاظ ہیں اَنْ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَارِ شَتَمَ الرَّجُلُ وَآلِدِيَهُ قَالُوا
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهَلْ يُشَتَّمُ الرَّجُلُ اَلْمَطْلَبُ حَدِيثُ كَايَہ ہے کہ اپنے مانباپ
کو گالی دینا، برا بھلا کہنا سخت ترین گناہ ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ کوئی اپنے مانباپ
کو کس طرح گالی دے سکتا ہے (اس بات سے صحابہ کرام کی اس پاک جماعت کو حیرت ہوئی۔ کیونکہ اس
دور میں تو عرب کے جاہل بھی والدین کو ایذا پہنچاتے اور گالی گلوچ کرنے کو عیب سمجھتے تھے۔

جیسا کہ اس دور کے کلام شعراء اور تاریخ جاہلیت سے معلوم ہوتا ہے۔ تو اصحاب رسول کو اسپر حیرت کیوں نہ ہوتی مگر ہاں ہمارے اس دور میں والدین کے ساتھ کوئی نازیبا سے نازیبا تر حرکت قابل حیرت نہیں) چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی صورت یہی نہیں کہ خود ہی مانباپ کو گالی دے۔ اس کو تو سب یہی معیوب سمجھتے ہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ آدمی والدین کو گالی دیتے جانے کا سبب بن جائے۔ مثلاً ایک شخص کسی کے مانباپ کو گالی دیتا ہے، اسکے جواب میں وہ شخص اس گالی دینے والے کے مانباپ کو گالی دیتا ہے۔ تو گویا اول گالی دینے والے شخص نے خود ہی اپنے مانباپ کو گالی دی۔ کیونکہ وہ ابتداءً گالی نہ دیتا تو اس کے والدین کو جواباً گالی نہ دی جاتی۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں بعض علماء نے فرمایا ہے کہ وہی گالی کبیرہ گناہ ہو سکتی ہے جس سے حد واجب ہوتی ہے۔ مثلاً یوں کہ "تیرا باپ زانی ہے یا کافر ہے" یا اس جیسے الفاظ کہے۔ اور اس کے جواب میں دوسرا اسی قسم کے الفاظ کہدے۔ لیکن اگر اس سے کم درجہ کے ہلکے الفاظ سے گالی دے۔ مثلاً جاہل یا احمق وغیرہ کہدے تو یہ کبائر میں سے نہیں ہے۔ فرماتے ہیں کہ میری رائے یہ ہے کہ جب اس کے بعض افراد کبائر میں داخل ہیں تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ شتم الرجل من الکبائر۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ ہلکے الفاظ (احمق و جاہل) کی گالی کو مطلقاً کبائر میں داخل مانا جاسکتا ہے۔ لاق سبب السبب سبب (کیونکہ گالی کا سبب بننا بھی گالی ہے) اگرچہ دوسرا اس کے مانباپ کو گالی دے رہا ہے۔ مگر کیونکہ یہ خود اس گالی کا سبب بنا ہے۔ تو گویا اس نے خود ہی اپنے ماں باپ کو کہا اَنْتَ جَاهِلٌ وَاَنْتَ اَحْمَقٌ اور یہ بات ظاہر ہے کہ والدین کو ایسی بات کہنے سے سخت اذیت ہوگی جس کا حرام اور گناہ کبیرہ ہونا نص قطعی سے ثابت ہے۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی فَلَا تَقُلْ لِّهٖمَا اُوٓىٰ وَّلَا تَهْمَزْهُمَا اِسی طرح باری تعالیٰ کا ارشاد وَلَا تَسُبُّوا الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْوًا بِغَیْرِ عِلْمٍ ہے (یعنی تم لوگ بُرائہ نہ کہو ان کو جن کی وہ اللہ کے سوا پوجا کرتے ہیں کہ وہ لوگ جہالت سے اللہ کو بُرا کہنے لگیں) اس آیت میں اللہ کی جناب میں گستاخی کا سبب بننے سے منع فرمایا گیا ہے۔ معلوم ہوا کہ گناہ کا سبب بھی گناہ ہوگا۔ اور گالی کا سبب بننا گالی دینے کے مرادف ہوگا۔ لیکن علامہ طیبی کا یہ منطقی قیاس صحیح نہیں۔ کیونکہ ہم کو یہ بات تسلیم نہیں کہ کسی کو گالی دینا یا بُرا کہنا مطلقاً گناہ کبیرہ ہے۔ خصوصاً جبکہ بلا قصد ہو۔ غور کیجئے کہ ایک شخص کسی رافضی یا خارجی یا کافر کو بُرا کہتا ہے، یا گالی دیتا ہے۔ اس کے جواب میں رافضی، خارجی حضرات صحابہ پر سب و شتم کرتا ہے، یا کافر جناب باری میں گستاخی کرتا ہے، تو علمائے حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ابتداءً کرنیوالا ترکب کبیرہ یا کافر نہیں ہے۔ حالانکہ رافضی یا خارجی اور کافر کا یہ سب و شتم سخت ترین کبیرہ بلکہ کفر ہے۔ ہاں یہ بات تسلیم ہے کہ جو چیز بالقصد اور جان بوجھ کر ذریعہ حرام ہو وہ حرام ہوگی۔ فتا ممل (مرقاۃ)

گناہ کا سبب بننا بھی گناہ ہے

حدیث مذکور میں والدین کے حقوق کی طرف نہایت باطنی انداز میں متوجہ فرمایا گیا ہے۔ اور ان کی توہین و اذیت کو خواہ وہ

بالواسطہ اور بطور تبہم ہی کیوں نہ ہو سخت ترین گناہ قرار دیا گیا ہے۔ یہ بالکل ظاہر ہے۔ لیکن اس حدیث سے ایک نہایت ہرگز و عظیم الشان اصول بھی نکلتا ہے۔ (نیز قرآن مقدس کی آیت وَلَا تَقْسَبُوا الْبَیِّنَاتِ الْوُحُودَ سے بھی یہ اصول مستنبط ہوتا ہے) وہ یہ ہے کہ کوئی کام اپنی ذات کے اعتبار سے جائز و محمود ہی کیوں نہ ہو، لیکن اس کے کرنے سے اگر کوئی فساد لازم آتا ہو، یا لوگ اس سے مبتلائے معصیت ہوتے ہوں، تو وہ کام ممنوع ہو جاتا ہے۔ مثلاً مہجوداتِ باطلہ (بتوں) کو بُرا کہنا کم از کم جائز تو ضرور ہے۔ اور ایمانی غیرت کے تقاضے سے کہا جائے تو اپنی ذات میں محمود و موجبِ ثواب بھی ہوگا۔ مگر چونکہ اس کے نتیجہ میں یہ اندیشہ ہے کہ لوگ اللہ جلّ شانہ کی جناب میں گستاخی کریں گے۔ تو بتوں کو بُرا کہنے والے اس برائی کا سبب بن جائیں گے۔ اسلئے یہ جائز کام بھی ممنوع ہوگا۔ حدیث مذکور میں بھی اسی قسم کی صورت مذکور ہے۔

روح المعانی میں اس پر ایک قوی اشکال ابو منصور سے منقول ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر جہاد و قتال لازم فرمایا ہے۔ حالانکہ کافروں کے قتل کرنے کا لازمی نتیجہ مسلمانوں کا قتل ہے۔ اور مسلمان کا قتل حرام ہے۔ تو اس اصول پر جہاد بھی ممنوع ہو جانا چاہیے۔ ایسے ہی تبلیغ اسلام، تلاوت قرآن، نماز و اذان کا بہت سے کفار مذاق اڑاتے ہیں۔ اور ان چیزوں کا مضعکہ کفر ہے جبکہ سبب ان کاموں کا کرنا ہے۔ تو کیا مسلمان ان تمام عبادات سے دست بردار ہو جائیں؟

اس کا جواب خود ابو منصور نے یہ دیا ہے کہ یہ اشکال ایک ضروری شرط کے نظر انداز کر دینے سے پیدا ہوا ہے۔ شرط یہ ہے کہ وہ جائز کام جس کو مقصد کا سبب بننے کی وجہ سے منع کر دیا گیا ہے۔ اسلام کے مقاصد اور ضروری کاموں میں سے نہ ہو۔ جیسے اوپر کی مثال یعنی بتوں کو بُرا کہنا ہے۔ کہ اس سے اسلام کے کسی مقصد کا تعلق نہیں، اور جو کام مقاصد اسلام اور فرائض و واجبات یا ضروریات دین ہیں۔ اگر ان کے کرنے سے کچھ لوگ غلط فہمی یا غلط کاری کا شکار ہوتے ہوں تو ان کاموں کو ہرگز نہ چھوڑا جائیگا ہاں جو اسلامی مقاصد میں داخل نہیں اور ان کے ترک کر دینے سے کوئی دینی مقصد فوت نہیں ہوتا۔ تو ایسے کاموں کو غلط فہمی و غلط کاری کے اندیشہ سے چھوڑ دیا جائیگا۔ اسی لئے جب ابو جہل وغیرہ رؤسائے قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شرط پر صلح کرنا چاہی کہ آپ توحید کی تبلیغ اور بتوں کو کچھ کہنے سے رُک جائیں۔ تو آپ نے فرمایا کہ میں یہ شرط ہرگز منظور نہ کروں گا۔ اگرچہ تم آفتابِ مہتاب بھی میرے ہاتھ پر لا کر رکھ دو۔ یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت حسن بصریؒ و امام ابن سیرینؒ دونوں حضرات ایک جنازہ کی نماز میں شرکت کے لئے چلے۔ وہاں دیکھا کہ مردوں کے ساتھ عورتوں کا بھی اجتماع ہے۔

یہ دیکھ کر ابن سیرین واپس ہو گئے۔ اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ لوگوں کی غلط روئیں کی وجہ سے ہم اپنے ضروری کام کیسے چھوڑ دیں۔ نماز جنازہ فرض ہے۔ اس کو کسی مفسدہ کی وجہ سے ترک نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں اس کی کوشش ملتا بمقدور کیا جائے گی۔ کہ یہ مفسدہ مٹ جائے۔

اس اصول سے فقہائے ائمہ نے ہزاروں احکام و مسائل مستنبط فرمائے ہیں۔ مثلاً فقہاء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی کا بیٹا نافرمان ہو، اور باپ جانتا ہے کہ اگر وہ اس کو کسی کام کا حکم دے گا تو وہ انکار کر کے نافرمان و سخت گنہگار ہوگا، تو باپ کو چاہیے کہ اس کو کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دینے سے احتیاط رکھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کو حکم دیا کہ اس سونے والے کو نماز کیلئے جگادو۔ انہوں نے جگادو دیا۔ لیکن سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ تو خیر کی طرف سب سے زیادہ سبقت کرنے والے ہیں۔ آپ نے خود یہ عمل کیوں نہ کیا۔ ارشاد فرمایا ممکن ہے کہ نیند کی غفلت کی وجہ سے وہ اٹھنے سے انکار کر دیتا۔ اگر میرے حکم پر انکار کرتا تو کافر ہو جاتا۔ یہ بات بھی یاد رہے کہ اولاد کے نافرمان ہو جانے کی وجہ سے تعلقات قطعی ترک نہ کر دے، کہ اس طرح وہ آزاد ہو جائیں گے۔ بلکہ حکم کی بجائے نصیحت کا انداز اور مشورہ کا طرز اختیار کرے۔ مثلاً اس طرح کہے کہ فلاں کام کر لیا جائے تو بہت اچھا ہو۔ تاکہ انکار کی صورت میں نافرمانی کا گناہ نہ ہو۔ اسی طرح کسی کو وعظ و نصیحت کرنے میں بھی اگر قرآن سے معلوم ہو جائے کہ وہ نصیحت قبول کرنے کے بجائے کوئی ایسا غلط انداز اختیار کر لے گا جس سے وہ اور زیادہ گناہ میں مبتلا ہو جائیگا تو اس صورت میں نصیحت ترک کر دینا بہتر ہے۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں اس موضوع پر ایک مستقل باب قائم فرمایا ہے۔ باب من ترك بعض الاختيار مخافة ان يقصر فهم بعض الناس فيقعوا في اشد منه۔

علامہ نوویؒ حدیث مذکور کی شرح میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں (محررات) کے وسائل و ذرائع کو (اختیار کرنے سے) منع کیا گیا ہے۔ لہذا اس شخص کے ہاتھوں شیرہ بیچنا بھی ممنوع قرار پائیگا جس کے متعلق یہ معلوم ہے کہ وہ اس سے شراب تیار کرے گا۔ اور اس شخص کے ہاتھوں ہتھیار بیچنا بھی ناجائز ہوگا جس کے متعلق معلوم ہو کہ یہ ڈاکہ زنی کرے گا۔ یا ان کو مسلمانوں کے خلاف استعمال کرے گا۔ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے احکام کی اصل تَعَاذُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاذُوا عَلَى الْاَشْوَرِ وَالْعُدْوَانِ۔ بھی ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ اس کلیہ مذکورہ کی اصل سینکڑوں آیات قرآنیہ اور نصوص حدیثیہ بن سکتی ہیں۔ جن کی کسی قدر تفصیل کی بھی اس مختصر میں گنجائش نہیں۔ نیم احمد غازیؒ ظاہری سوال:- بہت سی آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ میں، بتوں کا تذکرہ سخت الفاظ میں آیا ہے۔ اور وہ آیات منسوخ بھی نہیں ہیں۔ ان کی تلاوت اب بھی ہوتی ہے۔ حالانکہ وہ مقاصد اسلام

میں سے نہیں۔ جیسا کہ بیان سابق سے معلوم ہوا۔
 جواب :- آیات و نصوص میں جہاں کہیں ایسے الفاظ آئے ہیں وہ بطور مناظرہ و تحقیق برائے تنقیح حقیقت
 اور مسئلہ توحید کی وضاحت کے لئے وارد ہوئے ہیں۔ ان میں کسی پر طعن و تشنیع اور دشنام و دل آزاری
 مقصود نہیں۔ اور نہ کوئی سمجھدار آدمی ان سے یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ ان میں بتوں کو بُرا کہنا یا مشرکین کو
 چڑانا منظور ہے۔ اور توحید بہر حال اہم مقاصد میں سے ایک اہم ترین مقصود ہے۔ اگر لڑو مٹا کوئی چڑتا ہے
 تو چڑے۔ ڈاکٹروں اور حکیموں کو دیکھیے کہ مریضوں کے ایسے امراض و عیوب کو شب و روز بیان کرتے ہیں
 کہ اگر ان کو کوئی دوسرا شخص بیان کر دے تو ان کو عیب جوئی، دل آزاری اور گالی سمجھا جائیگا۔ لیکن بغرض
 علاج ان کے بیان کرنے کو کوئی بھی گالی یا چڑائی والی بات نہیں سمجھتا۔ قرآن مقدس نے بھی جو کچھ اس
 سلسلہ میں بیان فرمایا ہے وہ سب بغرض علاج ہی بیان فرمایا ہے۔

(۶۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ
 حضرت عبد اللہ بن دینار سے مروی ہے وہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے نقل کرتے ہیں کہ ایک گاؤں کا آدمی ان کو مکہ کے
 لقیہ بطریق مکہؓ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ وَحَمَلَهُ عَلَى حِمَارٍ كَانَ يَرْكَبُهُ
 راستہ میں ملا تو حضرت عبد اللہ نے اس کو سلام کیا اور اس کو سواری کے لئے وہ گدھا دیدیا جس پر (گاہے گاہے)
 وَأَعْطَاهُ عِمَامَةً كَانَ عَلَى رَأْسِهِ فَقَالَ ابْنُ دِينَارٍ فَقُلْنَا لَهُ أَصْلَحَكَ
 وہ خود سوار ہوتے تھے اور اپنا وہ عمامہ بھی دیدیا جو ان کے سر پر تھا۔ عبد اللہ بن دینار فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا اللہ آپ کو
 اللَّهُ أَتَاهُمُ الْأَعْرَابُ إِنَّهُمْ يَرْضَوْنَ بِالْيَسِيرِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ أَبَا هَذَا
 سلامت رکھے یہ لوگ گاؤں والے ہیں تھوڑی چیز میں خوش ہو جاتے ہیں حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ اس کا باپ (میرے
 كَانَ وَدَّ الْعُمَرَيْنِ الْخَطَّابِ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 والد محترم) حضرت عمر بن خطابؓ کا دوست تھا۔ اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ
 يَقُولُ إِنَّ أَبْرَأَ بَرِّصَلَةٍ الْوَلَدِ أَهْلٌ وَدَّ أَبِيهِ۔
 اعلیٰ درجہ کا حسن سلوک (والد کے ساتھ) لڑکے کا اپنے باپ کے دوستوں سے تعلق نباہنا ہے۔

(مسلم شریف ۳/۱۲۲ و مشکوٰۃ شریف ۴/۱۱۱)

یہ وہی روایت مسلم کان لہ حماد بن ترویح علیہ ای اذا مل عن ركوب الراحلة۔ قال النووي مغنا
 کان يستصحب حماداً يستريح عليه اذا اضجر عن ركوب البعير۔ والله اعلم ان

لغات

جَمَادٌ گودھا۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ اُلی اور جُنگلی۔ ثانی کو الحمار الوحش اور الحمار الوحشی کہتے ہیں۔ جَمِیدٌ، اَحْمَدٌ، حَمُودٌ، حُمُرَاتٌ مَوْتٌ جَمَارَةٌ جَمَاطٌ حَمَرٌ حَمَرٌ (س) بڑھنمی والا ہونا۔ یا بدبو دار منہ والا ہونا۔ حَمَرٌ الرَّجُلُ غصہ سے بھڑک اٹھنا۔ یَزْکِبُ (س) زُکُوبًا، مَزْکِبًا سوار ہونا، دریائی سفر کرنا، سوار ہونا، راستہ پر چلنا۔ پھیا کرنا وغیرہ۔ زُکِبَا بڑے زانو والا ہونا۔ (ن) زُکِبَا زانو پر مارنا۔ مَزْکُوبٌ سواری جِ مَزْکِیبٌ۔ عِمَامَةٌ پگڑی جِ عَمَائِدٌ أَصْلَحَكَ اللہ اللہ تعالیٰ آپ کی اصلاح کرے، آپ کو ٹھیک ٹھاک اور بخیر و عافیت رکھے۔ (ل و ف ن) درست ہونا۔ فساد زائل ہونا، نیک ہونا۔ أَصْلَحَ مَعْدَى۔ آلَا عِبَادُ عِرب دیہات کے باشندے۔ وَاحِدًا عَمَّا بِنِیْ یَسْبِقُ تَهَوُّرًا آسان۔ ہلکا۔ کم (ن ل و ض) وَدَّ۔ بَثَلِیْثُ الْوَادِ۔ وَرَاصِلُ یہ اسم مع بعضی مجتہدین ہے۔ کہتے ہیں قَوْمٌ وَدٌّ یہاں واحد کے لئے مستعمل ہے۔ (س) محبت کرنا۔ دوستی کرنا۔ تمنا کرنا۔

ترکیب

اصل عبارت یوں ہوگی رَوٰی یَزِیدُ عَنِ عَبْدِ اللہِ بْنِ دِیْنَارٍ رَوٰی عَبْدِ اللہِ بْنِ دِیْنَارٍ عَنْ عَبْدِ اللہِ بْنِ عَمْرٍ۔ اور ہر دو جملے فعلیے ہوں گے۔ اَنّ اپنے اسم رجلاً کا ثنا من الاعراب (مرکب توصیفی) اور لَفِیئَہٗ بِطَرِیْقٍ مَّکَّةَ جملہ فعلیہ خبر سے مل کر جملہ اسمیہ اپنے آئندہ معطوفات سے ملکر رَوٰی محذوف کا مفعول بہ ہوگا۔ فَسَلَّمْ فَعَلَ عَلَیْہِ مَتَعَلِقٌ عَبْدُ اللہِ فَاعِلٌ جملہ فعلیہ۔ حَمَلْ فَعَلَ ضَمِیْرُہُو فَاعِلٌ مفعول بہ۔ عَلٰی جَارِ جَمَاعٍ موصوف تَمَّانْ فَعَلَ ہُوَ ضَمِیْرُ اسم یَزْکِبُ جملہ فعلیہ خبر پھر جملہ فعلیہ صفت حَمَرٌ موصوف وصفت مجرور متعلق جملہ فعلیہ۔ اسی طرح آگے کا جملہ دَاْعَطَاہُ الخ ہے۔ أَصْلَحَكَ اللہُ جملہ فعلیہ دُعَایَہ۔ اِنَّمَا الْاَعْرَابُ اَنّ اپنے اسم دَعَا و خبر (الاعراب) سے ملکر جملہ اسمیہ مبدل منہ۔ اِنَّمَا یَرْضَوْنَ الخ بدل اَبَاہُذَا مرکب اضافی اسم اَنّ۔ تَمَّانْ اپنے اسم ضمیر ہو اور خبر (وَدَّ) مع اپنے متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ۔ سَمِعْتُ جملہ فعلیہ خبر اَنّ۔ یَقُولُ اپنے مقولہ سے مل کر رَسُوْلُ اللہ سے حال۔ ذوالحال و حال سَمِعْتُ کا مفعول بہ ہے۔ اِنَّ حَرْفٌ مَّشَبَّہٌ بِفَعْلِ۔ اَبْرَ الْبَرِّ مرکب اضافی اسم۔ صِلَہ مصدر مضاف اپنے فاعل مضاف الیہ اَلْوَلَدِ اور مفعول بہ مرکب اضافی اَهْلُ وُدِّ اَبِیْہ سے مل کر اَنّ کی خبر جملہ اسمیہ۔

تشریح

سلوک احسان کی دو قسمیں ہیں۔ اُصلی و فضلی۔ پہلی نصوص میں اول قسم کا بیان ہو چکا۔ اس حدیث میں قسم ثانی کا بیان ہے۔ اس میں حضرت عبداللہ بن دینار اولاً تو صاحب روایت حضرت عبداللہ بن عمر کا واقعہ نقل کرتے ہیں۔ کہ اُن کے والد حضرت عمرؓ کے

کسی گاؤں والے دوست کا لڑکا مکہ کے کسی راستے میں مل گیا تو حضرت عبداللہ نے باوجود علم و فضل کی عظمت کے اُس گاؤں کے آدمی کو خود سلام کیا۔ دوسرا احسان یہ کیا کہ جس گدھے پر گاہے گاہے تفسیرِ غیا سوار ہو جاتے تھے وہ اُس کو دیدیا تیسرا احسان ان دونوں سے بڑھ کر یہ کیا کہ اپنا عامہ سر سے اتار کر اُس کو دیدیا۔ عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ان پے پے احسانات پر ہم خدام نے عرض کیا کہ گاؤں کے لوگ تو بیچارے تھوڑی سی چیز میں راضی ہو جاتے ہیں۔ اَصْلَحَكَ اللهُ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو صحت و سلامتی کے ساتھ قائم رکھے۔ یہ معنی نہیں کہ اللہ آپ کی اصلاح کرے۔ کیونکہ شاگرد کا اپنے استاذ کو ایسا لفظ کہنا بے ادبی ہے۔ بہر حال حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے ان احسانات کی وجہ یہ ارشاد فرمائی کہ یہ میرے والد محترم کے دوست کے بیٹے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ سب سے بڑا حسن سلوک اپنے باپ کے ساتھ یہ ہے کہ ان کے دوستوں اور ملنے والوں کے ساتھ بھی اچھا برتاؤ کرے۔ واضح رہے کہ جو والد کے دوستوں کے ساتھ احسان و سلوک کریگا تو والد کے ساتھ بدرجہ اولیٰ احسان و سلوک کریگا۔ کیونکہ اوروں کے ساتھ جو اچھا سلوک کر رہا ہے وہ باپ کے تعلق ہی کی بنا پر کر رہا ہے۔ مسلم و مشکوٰۃ وغیرہ کی روایات میں بَعْدَ اَنْ يُّوتَى کالفظ بھی ہے۔ یعنی باپ کے چلے جانے کے بعد اس کے اُجبتہ کے ساتھ احسان و سلوک کا برتاؤ کرتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ والد سفر میں ہوں یا مر گئے ہوں۔ اور ثانی احتمال اقویٰ ہے۔ اس قید کا فائدہ یہ ہے کہ باپ کی موجودگی میں باپ کے ذباؤ، ڈر، خوف اور ریا کی وجہ سے اچھا سلوک کر نیکا احتمال بھی ہے۔ لیکن مرنے کے بعد ریا و نمود کا احتمال کم اور اخلاص کا پہلو زیادہ ظاہر ہے۔ بہر حال یہ تہ و احسان اصلی تو نہیں۔ کیونکہ وہ تو والد و اہل قرابت کیساتھ ہوتا ہے۔ یہ برفضلی کہلایگا۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ کہ یہ فضلی صلہ (باپ کے دوستوں پر احسان اور ان کا اکرام) باپ کے ساتھ حسن سلوک میں داخل ہے کیونکہ یہ اُسی کے سبب و تعلق کیوجہ سے ہوتا ہے۔ اور اسی حکم میں ماں کی سہیلیاں اور اس سے محبت کرنے والے ہیں۔ اور اجداد و جدات، مشائخ و استاذہ نیز زوج و زوجہ کے اُجبتہ اور اَصْدِقَار کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی برفضلی کے وہ بھی مستحق ہیں۔ چنانچہ احادیث میں موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی سہیلیوں کے پاس ہڑایا بھیجتے۔ اور اُن کا اکرام کرتے تھے۔

(۶۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

رَضِيَ الرَّبُّ فِي رِضَى الْوَالِدِ وَسَخَطَ الرَّبُّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ۔

پروردگار کی خوشنودی والد کی خوشنودی میں ہے، اور پروردگار کی ناراضگی والد کی ناراضگی میں ہے۔

(ترمذی شریف ۳۳۰۰ و مشکوٰۃ شریف ۴۱۹)

(۶۷) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے

الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَأَضِعْ ذَلِكَ الْبَابَ أَوْ احْفَظْهُ۔

سنا کہ باپ جنت کے دروازوں میں سچے کا دروازہ ہے۔ لہذا تو اس دروازہ کو ضائع کر دے یا اس کی حفاظت کرے۔

(ترمذی شریف ۳۳۰۰ ابن ماجہ شریف ۲۷۹ و مشکوٰۃ شریف ۴۱۹)

لغات سَخَطَ (س) ناراض ہونا۔ اس میں سَخَطُ سَخَطٌ دونوں لغات ہیں بمعنی ناراضگی۔ فَأَضِعْ

بابہ افعال سے صیغہ امر حاضر ہے۔ اور مجرد میں باب مضی سے برباد کرنا۔ ضائع کرنا۔

ترکیب (۶۷) رَضِيَ الرَّبُّ مرکب اضافی مبتدا۔ فِي رِضَى الْوَالِدِ کسی مخذوف کے متعلق ہو کر خبر حملہ اسمیہ

اسی طرح۔ جملہ ثانیہ بھی ہے۔

(۶۷) الْوَالِدُ مبتدا۔ اَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ مرکب اضافی خبر حملہ معطوف علیہ۔ فَأَضِعْ تفعیل سے تفریع

اضع فعل بافاعل۔ ذَلِكَ الْبَابُ مفعول بہ حملہ فعلیہ انشائیہ وفکدہ اَوْاحْفَظْهُ دونوں معطوفات

بقول کا مقولہ مفعول بہ حملہ فعلیہ رَسُولُ اللَّهِ سے حال الخ۔

تشریح (۶۷) والد کی خوشنودی میں اللہ کی خوشنودی مضمر ہے بشرطیکہ باپ مومن ہو۔ کیونکہ اگر

فاسق یا کافر ہے اور نیک کاموں پر بیٹے سے ناراض ہوتا ہے تو اس کی ناراضگی معتبر

نہیں۔ جب والد کے بارے میں یہ ہے تو والدہ کی رضا میں رضا تے رب بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ والدہ

کے حقوق کی زیادہ تاکیدات نصوص میں وارد ہوتی ہیں۔ اور شرط مذکور دونوں میں ملحوظ رہے گی۔

لَا تَعْصِي لِمَنْ خَلَقَ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ والد سے بطور فاعل ذی کذا۔ مَنْ لَمْ

أُولَدَ مراد لیں۔ اس طرح لفظ والد ہی والدین کو عام اور شامل ہو جائیگا۔

(۶۷) باب کجنت کا درمیان دروازہ فرمایا گیا۔ فاضی عیاض فرماتے ہیں کہ مکان کا درمیان دروازہ دوسرے دروازوں سے شاندار اور زیادہ بلند ہوتا ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ جنت اور اُس کے درجات غالبہ کے حاصل کرنے کا سب سے بہترین ذریعہ والدین کی خدمت ہے۔ دوسرے شراح فرماتے ہیں کہ جنت کے بہت سے دروازے ہیں، مگر سب سے عمدہ درمیان کا دروازہ ہے۔ اور اس سے داخلہ والدین کی خدمت و اطاعت ہی سے ہو سکتا ہے۔ فاضل ذلک الباب ای بترك المحافضة على حقوق الوالد او احفظه ای بخدمته و طاعته فی الدنیا۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ
ان کا اسم گرامی عویم بن عامر انصاری خزرجی ہے۔ لیکن کنیت کے ساتھ مشہور ہیں۔ درداء آپ کی صاحبزادی کا نام ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ آپ کے نام و نسب میں بہت اختلاف ہے۔ کچھ تاخیر سے بلکہ اپنے گھر والوں میں سب کے بعد مسلمان ہوئے تھے۔ بہت بڑے فقیہ و عالم اور حکیم تھے۔ ملک شام میں رہے اور دمشق میں ۳۲ھ میں وفات پائی۔ ان سے روایات کے ناقل ان کے بیٹے بلال اور ان کی بیوی حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا ابوالدرداء خولانی، علقمہ اور جابر بن نفیر ہیں۔

(۶۸) عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ۔ (بخاری شریف ۵۸۹۹ مشکوٰۃ ۱۱۹)
رشتہ توڑنیوالا جنت میں نہ جائے گا۔

(۶۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں اپنے ارشاد فرمایا ہے کہ صلہ رحمی الْوَاصِلُ بِالْمَكَافِي وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا قُطِعَتْ رَحْمَةُ وَصَلَهَا۔
کر نیوالا، بدلا چکا نیوالا نہیں ہے۔ ہاں رشتہ جوڑنیوالا تو وہ شخص ہے کہ جب اس سے رشتہ توڑا جائے تو وہ رشتہ جوڑ دے (بخاری شریف ۵۸۹۹ و مشکوٰۃ شریف ۱۱۹)

لغات مکافی صیغہ اسم فاعل از مکافاة، بدلہ دینا۔ کفی، یکفیی، کفایۃ (ض)، کافی ہونا۔

ترکیب لا یدخل الجنة قاطع۔ ای قاطع الرحم فعل فاعل مفعول فیہ جملہ فعلیہ یقول کا مقولہ

(۶۹) لَيْسَ اپنے اسم الوَاصِل اور خبر بِالْمَكَافِي سے ملکر جملہ۔ لَكِنَّ اپنے اسم الوَاصِل اور خبر الَّذِي (موصول وصلہ) سے مل کر جملہ۔ قطعت صیغہ واحد مؤنث مجہول۔ رَحِمَتْهُ نائب فاعل۔ جملہ فعلیہ شرط۔ وَصَلَهَا فعل فاعل ضمیر ہا مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ جزا۔ شرط و جزا الَّذِي کا صلہ۔

تشریح

(۶۹) یہ حدیث مکارمِ اخلاق پر ترغیب کے باب سے ہے۔ جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے اِذْ فَعَّ بِالنَّبِيِّ هِيَ اَحْسَنُ الْاَيَةِ۔ یعنی اعلیٰ درجہ کی بات یہ ہے کہ آدمی بُرائی کا بدلہ بھلائی سے دے۔ اور قطع رحمی کرنے والوں کے ساتھ بھی صلہ رحمی کا برتاؤ کرے۔ ایسے ہی بخاری شریف میں حضرت علیؓ کی روایت ہے۔ صِلْ مَنْ قَطَعَكَ وَاَحْسِنْ اِلَى مَنْ اَسَاءَ اِلَيْكَ۔ الحدیث (یعنی جو تجھ سے توڑے تو اس سے جوڑ۔ اور تو اس کے ساتھ احسان کا معاملہ کر جو تیرے ساتھ بُرا سلوک کرے۔ قال بعض الشعراء۔

وَإِنَّ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ ابْنِي . وَبَيْنَ ابْنِي وَبَيْنَ عَمِّي لَمُخْتَلِفٌ جِدًّا .
 إِذَا أَكَلُوا الْحَبِي وَفَرَّتْ لِحُومُهُمْ . وَلَهُ هَذَا مُوْاْجِدِي بَدَيْتُ لَهُمْ مَجْدًا .

(یعنی میرا اور میرے حقیقی اور چچا زاد بھائیوں کا معاملہ بہت مختلف ہے۔ جب وہ میرا گوشت کھاتے ہیں تو

میں ان کو موٹا بنانے کی کوشش کرتا ہوں اور وہ میری بے عزتی کرتے ہیں تو میں ان کے لئے عزتوں کے قلعے تعمیر کرتا ہوں)

حضرت جبریل مطعم اللہ عنہ
ان کی کنیت ابو محمد اور نساب قریشی نوفلی تھے۔ فتح مکہ سے پہلے مسلمان ہوئے، اور مدینہ منورہ آکر رہے۔ مدینہ ہی میں ۳۵ھ میں

وفات پائی۔ روی عنہ جماعة رضی اللہ عنہ۔

(۷۰) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ مَا مِنْ ذَنْبٍ أَحْرَى أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ لِصَاحِبِهِ
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ کوئی بھی گناہ ایسا نہیں جو اس بات کا زیادہ سختی ہو کہ اسکے مرتکب
الْعُقُوبَةُ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يَدْخُلُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْبَغْيِ وَقَطِيعَةِ
کو جلد سزا دی جائے دنیا میں اس عذاب کے باوجود جو اس کے لئے آخرت میں جمع ہو رہا ہے ظلم اور قطع

الرحيم

(ابو داؤد شریف ۳۲۳۱۔ مشکوٰۃ شریف ۳۲۳۱)

رحمی سے۔

لغات
أَحْرَى زِيَادَةً لَاتِقٍ - زیادہ مناسب۔ زیادہ بہتر۔ حَدِيثٌ لَاتِقٌ - مناسب جَ حَدِيثُونَ، أَحْرَى
مَوْثٌ حَدِيثٌ جَ حَدِيثَاتٌ، أَحْرَى (ض) گھٹنا، کم ہونا، گھٹانا، کم کرنا (س) لَاتِق ہونا۔
يُعَجِّلُ جلدی کرنا (س) جلدی کرنا۔

ترکیب
مَا بَرَأَ نَفْسٍ مِنْ زَانِدَةٍ بَرَأَ اسْتِغْرَاقٍ - ذَنْبُ اِسْمِ أَحْرَى خَيْرٌ أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ
فعل فاعل لصاحبه متعلق العقوبة مفعول به في الدنيا متعلق ثانی مع مضاف
ما موصول يدخله في الآخرة فعل فاعل (صومستر) اور دونوں متعلقوں سے ملکر جملہ فعلیہ صلیہ۔
موصول وصلہ مضاف الیه۔ مع مرکب اضافی سے مل کر ظرف۔ يُعَجِّلُ فاعل مفعول بہ موصول
اور ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ مبتدأ اول مفرد مجرور بآئے محذوف ہو کر آخری کے متعلق مِنَ الْبَغْيِ وَ
قَطِيعَةِ الرَّحِمِ متعلق ثانی خبر ما جملہ اسمیہ۔

تشریح
یعنی سے مراد ظلم و کبر نیز خروج علی السلطان العادل ہے۔ حضرت ابو بکرؓ کی روایت
طبرانی میں اور زیادہ تفصیل سے اس طرح مذکور ہے۔

مَا مِنْ ذَنْبٍ أَجْدَرُ أَنْ يُعَجِّلَ اللَّهُ تَعَالَى
لِصَاحِبِهِ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا مَعَ مَا يُدْخِرُ
لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ قَطِيعَةِ الرَّحْمَةِ وَالْخِيَانَةِ
وَالْكَذِبِ وَإِنْ أَعْجَلَ الطَّاعَةَ ثَوَابًا صَلَوةُ
الرَّحِمِ حَتَّى أَنْ أَهْلَ الْبَيْتِ لِيَكُونُوا
جَزَاءً فَتَنُوا أَمْوَالَهُمْ وَيَكُنْ ثَرَعَدُهُمْ
إِذَا تَوَاصَلُوا۔ (مراقاة مبارکہ)

کوئی گناہ اس کا زیادہ مستحق نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے ترکب
کو دنیا میں جلد سزا دیدے۔ اور آخرت میں بھی اس کے لئے
عذاب بہتیار کھے، رشتہ ناطہ توڑنے، خیانت کرنے اور
جھوٹ بولنے سے۔ اور نیکیوں میں سب سے زیادہ جلدی صلہ
رحمی ہی کا ثواب ملتا ہے یہاں تک کہ بعض خاندان
باوجودیکہ بہت گنہگار ہوتے ہیں مگر وہ صلہ رحمی کرتے ہیں۔
اس وجہ سے ان کے مالوں میں ترقی آتی اور انکی تعداد میں اضافہ
ہوتا رہتا ہے۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں بھی صلہ رحمی کی زبردست تاکید اور قطع رحمی پر سخت وعید
مذکور ہے۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس گناہ پر دنیا میں سزا مل جاتی ہے آخرت میں اس گناہ کی سزا نہ ہوگی
دنیا ہی میں اس کی تلافی ہو جاتی ہے لیکن بعض گناہوں کی سزا دنیا میں بھی ملتی ہے اور آخرت میں بھی۔ ان میں
سے یہاں چار گناہ مذکور ہیں جن میں سے خود کا ذکر روایت متن میں ہے۔ اور دو کا اضافہ شرح والی حدیث میں ہے۔
اور وہ چار گناہ ظلم، قطع رحمی، خیانت، کذب ہیں۔ یہ وہ گناہ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی سزا دیتے ہیں
اور آخرت میں بھی ان پر کڑے فرماتے ہیں۔ اعاذنا اللہ منہا۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ

آپ کا اسم گرامی نفع بن الحارث ہے (نفع بضم النون وفتح الفاء
وسكون الياء) حارث بن كلدة ثقفی کے غلام تھے۔ اسی لئے ان کو ابو بکرہ
ثقفی کہتے ہیں۔ کنیت سے زیادہ مشہور ہوئے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ غزوة طائف میں مسلمان ہوئے۔ انکی
کنیت ابو بکرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی۔ قال الشيخ ولي الدين ان ابا بكر قد تدلى يوم
الطائف بيكره واسلم فكتاه النبي صلى الله عليه وسلم بابي بكره فاعتقه فهو من مواليه
صلى الله عليه وسلم۔ آپ بصرہ میں رہے۔ اور وہیں ۹۷ھ میں وفات پائی۔ رضی اللہ عنہ۔

وَالْبَيْتَانِ

(۱۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَبَضَ يَتِيمًا
حَضَرَتْ عِندَ النَّبِيِّ عِبَّاسٌ سَ مَرُوءِيٍّ بَرٍّ نَبِيٍّ كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَ ارشاد فرمایا کہ جس نے مسلمانوں میں سے کسی یتیم کو

عہ ابن کثیر رحمہ اللہ تحت قول تعالیٰ ویغفر من کثیر ان۔ عہ یہ تاحی جمع یتیم کی، اصطلاح شرع میں اس نابالغ بچہ کو یتیم کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو۔
اور چاندوں میں اس کو یتیم کہا جاتا ہے جس کی ماں مر گئی ہو۔ بلوغ کے بعد شرعاً اسپر یتیم کا اطلاق نہ ہوگا۔ حدیث میں تصریح ہے کہ لا یتیم
بعْدَ اِحْتِلَافٍ یعنی بلوغ کے بعد یتیمی باقی نہیں رہتی۔ (مشکوٰۃ مشریف ج ۱ ص ۱۲)

مَنْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ أَدْخَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ الْبَتَّةَ
اپنے کھانے پینے کی طرف سمیٹ لیا۔
اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ضرور داخل فرمائیں گے۔
إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ ذَنْبًا لَا يُغْفَرُ (ترمذی شریف صحیح و مشکوٰۃ شریف ص ۲۲۳)
مگر یہ کہ کوئی ایسا گناہ کرے جو معاف نہ کیا جائے۔ (تو اور بات ہے)

لغات

قبض (ض) ہاتھ سے پکڑنا۔ پیچھے پکڑنا، سمیٹنا، قبضہ کرنا۔ تنگ کرنا۔ عَنْ صَلَہ آئے تو
باز رہنا، ہٹنا، دور کرنا۔ شَرَابہ ہر پینے کی چیز (شربۃ) (س) پینا، سیراب ہونا۔
گھونٹ لینا، پیسا ہونا، سیراب اونٹوں والا ہونا۔ (ن) سمجھنا۔ شَرَبَ پلانا۔ البتۃ بت کا اہم حرف ہے
البتۃ وبتۃ وبتاۃ یقیناً (ن) ض) کاٹنا، نافذ کرنا، پختہ ارادہ کرنا، مشقت میں ڈالنا، پختہ وعدہ
کرنا۔ ٹکڑے ٹکڑے کرنا، تو شہ دینا۔ بَتَاتِ توشہ، سامان خانہ جہ آبستۃ۔

ترکیب

أَنَّ كَالِاسْمِ النَّبِيِّ مَنْ شَرَطِيهَ قَبْضَ يَتِيْمًا فَعَلُ فَاعِلٍ مَفْعُولٌ بِهِ مَنْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ مُتَعَلِقٌ
اولیٰ إِلَى طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ مُتَعَلِقٌ ثَانِي جِلْهٌ فَعْلِيَّةٌ شَرْطٌ۔ اَدْخَلَ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَعَلُ فَاعِلٍ مَفْعُولٌ بِهِ
وَمَفْعُولٌ فِيهِ جِلْهٌ فَعْلِيَّةٌ مُسْتَشْنٰی مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَعْمَلَ فَعَلُ فَاعِلٍ ذَنْبًا اِثْنًا صِفَتُ جِلْهٍ فَعْلِيَّةٌ سَعَلَ مُلْكُ مَفْعُولٌ بِهِ
جِلْهٌ فَعْلِيَّةٌ مُسْتَشْنٰی جَزَا۔ جِلْهٌ شَرْطِيهٌ جَزَايَہُ مَقُولٌ مَفْعُولٌ بِهِ قَالُ كَا۔ قَالُ اِثْنًا اِثْنًا فَاعِلٌ وَمَفْعُولٌ بِهِ سَعَلَ مُلْكُ جِلْهٍ فَعْلِيَّةٌ خَيْرُ
أَنَّ جِلْهٌ بَتَاوَلٍ مَقْرُوبٌ مَبْدَاؤُ خَرَجَ مَرُوعٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ خَيْرٌ مَقْدَمٌ۔ بَتۃُ الْبَتۃُ فَعَلُ فَاعِلٍ (ضمیر موصوفہ مستتر
راجع بسوئے اللہ) مَفْعُولٌ بِهِ وَمَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ جِلْهٌ فَعْلِيَّةٌ مُعْتَرَضَةٌ۔

تشریح

مشکوٰۃ میں یہی روایت شرح الشنہ سے ماخوذ ہے۔ اس میں الفاظ اس سے کچھ مختلف
ہیں۔ اور یہاں مذکور اس کا تہائی حصہ ہے۔ البتہ ترمذی میں یہی الفاظ اور اتنی ہی روایت
ہے۔ مَنْ قَبْضَ يَتِيْمًا کا مطلب یہ ہے کہ اُس کو اپنے کھانے پینے میں شریک کر لے، اور شفقت سے
اُس کی پرورش اور دیکھ بھال کرے۔ يَتِيْمًا تکمہ مطلقہ ہے جس سے تعیم سمجھ میں آتی ہے۔ یعنی وہ
یتیم اپنا عزیز قریب ہو یا بیگانہ ہو۔ مَنْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ کی قید سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یتیم
مسلم کی پرورش میں یہ فضیلت ہے۔ علاوہ ازیں اس کی اہمیت کا اظہار بھی مقصود ہے۔ یہ بھی ممکن ہے
کہ اس تعیم کی تاکید مقصود ہو۔ یعنی مسلمانوں میں سے کوئی بھی یتیم ہو قریب ہو یا بعید۔ واللہ اعلم۔
پھر حدیث میں یتیم کا ذکر ہے جس سے یتیم کی پرورش کا حال خود بخود واضح ہو گیا۔ بلکہ اس کی تربیت
میں اور زیادہ اجر ہو گا۔ کیونکہ اس کی تربیت میں زیادہ مشقت بھی ہے۔ اور موت و نہایت نسبت مذکر

کے ضعیف اور احسان و سلوک کی زیادہ محتاج بھی ہوتی ہے۔

إِلَى طَعَامِهِ وَشَمَائِهِ كِي تَمِيمٍ مِّنْ جَانِبِ لَوْثٍ رَّهِي هِيَ - یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں ضمیریں تميم کی جانب راجع ہوں۔ اور آئی بمعنی مع ہو۔ مطلب یہ ہوگا کہ تميم کی پرورش کے ساتھ ان کے مال و سر و سامان کھانے پینے کی چیزوں کی نگرانی کی ذمہ داری بھی اپنے سر لے لی۔ یہ ثانی معنی ابلغ ہوں گے۔ اور اول معنی اس سے خود بخود سمجھ میں آجائیں گے۔ اَلَا اَنْ يَّعْلَ ذَنْبًا لَا يَغْفُرُ كَمَا مَطْلَبُ يَهِي كِي تَمِيمٍ كِي خِدْمَتِ سَے تَمَامُ وَہ گناہ معاف ہو جائیں گے جو حقوق اللہ کے قبیل سے ہیں۔ ہاں شرک معاف نہ ہوگا۔ کیونکہ ارشاد باری اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ اَلَيْسَ لِكُلِّ يَشْرِكٍ مَّا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ سَے معلوم ہوتا ہے کہ شرک معاف نہیں ہوگا۔ باقی صفات و کبار تحت المشیت ہیں وہ چاہیں گے تو معاف کر دیں گے۔ اسی طرح حقوق العباد بھی تميم کی خدمت و پرورش سے معاف نہ ہوں گے۔ کیونکہ بندوں کے حقوق کو اللہ تعالیٰ معاف نہ فرمائیں گے شرک و حقوق العباد کے علاوہ تمام گناہ خدمت تميم کے سبب معاف ہو جائیں گے۔ (انشاء اللہ) لَا يَغْفِرُ رَوَايَةً وَدَرَايَةً مَّجْمُولٌ هِيَ اَصَحُّ هَے معروف کا احتمال بھی درست ہے۔

(۷۲) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہما حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا
قَالَ اَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ هَكَذَا وَقَالَ بِاصْبَعِي السَّبَابَةَ وَ
کہ میں اور تميم کی کفالت کر نیوالا (دونوں) جنت میں اس طرح ہوں گے۔ اور آپ نے اپنی شہادت کی اور بیچ کی دونوں
الْوُسْطَى - (بخاری شریف مشکوٰۃ مشرف ص ۲۲۲)
انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔

(۷۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ بَيْتٍ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا
فِي الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسِنُ اِلَيْهِ وَشَرِبَتْ فِي الْمُسْلِمِينَ
کہ سب اچھا گھر مسلمانوں میں وہ گھر ہے جس میں کوئی ایسا تميم ہو کہ اسکے ساتھ اچھا سلوک کیا جا رہا ہو۔ اور سب برا گھر
بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ اِلَيْهِ - (ابن ماجہ مشکوٰۃ مشکوٰۃ ص ۲۲۳)
مسلمانوں میں وہ گھر ہے جس میں کوئی ایسا تميم ہو جس کے ساتھ بد سلوکی کی جا رہی ہو۔

لغات

كَافِلٌ مُّضَامِنٌ - تميم کا متولی۔ بچے بڑے رکھنے والا۔ ج كَافِلُونَ وَكُفْلٌ (بابہ ن س)
سَبَابَةٌ - انگشت شہادت کا جاہلی نام ہے۔ کیونکہ اس کے اشارہ سے گالی دی جاتی تھی۔

اسلام نے اس کا ترجمہ (تسبیح والی انگلی) نام رکھ دیا۔ شتر دراصل اَشتر صیغہ اتم تفضیل ہے۔ ہمزہ کو کثرت استعمال کی وجہ سے حذف کر دیتے ہیں۔ جیسے لفظ خیر میں گدرا۔ (ض ن س) شریر ہونا۔ شرارت کرنا (ن) بُرائی کی طرف نسبت کرنا۔

ترکیب

اَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ وَمَعُطُوفٌ مَبْدَاً فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ جملہ اسمیہ۔ ہا برائے تنبیہ۔ کذا متعلق فعل محذوف نَقَرَبُّ وَغیرہ جملہ فعلیہ۔ وَقَالَ اِیْ اَشَارَ فَعِلْ ضَمیر هُوَ فاعِل۔ اَصْبَعِيْ مَبْدَلُ مِنْهُ السَّبَابَةُ وَالْوُسْطَى بدل مجرور متعلق قال جملہ فعلیہ یا اَصْبَعِيْ کو متعلق کر دین اور السَّبَابَةُ وَالْوُسْطَى کو اَعْنِيْ فعل با فاعل محذوف کے متعلق کر کے جملہ الگ بنالیں۔ اوھ کذا منصوب علی المصدریۃ من متعلق الخبر خَيْرٌ بَيِّنَتْ موصوف فی المسلمین صفت خبر مقدم بیت موصوف کائن فِیْہِ یَتِیْمٌ یَحْسَنُ اِلَیْہِ یتیم موصوف جملہ فعلیہ صفت سے مل کر مبتدا کائن فیہ خبر مقدم جملہ صفت بیت کی موصوف و صفت مبتدا مؤخر۔ اسی طرح اگلے جملے کی ترکیب ہے۔ معطوف علیہ و معطوف مقولہ۔

تشریح

(۷۱) مشکوٰۃ میں اَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ کے بعد لَہْ وَلِغَیْرِہ بھی ہے۔ یعنی اپنے عزیز قریب یتیم کی کفالت کرتا ہو یا اجنبی کی۔ اور السَّبَابَةُ وَالْوُسْطَى کے بعد مشکوٰۃ شریف میں دفترِ بینہما شیئاً بھی ہے۔ یعنی سبابہ و وسطی سے اشارہ فرماتے ہوئے دونوں کے درمیان تھوڑی کشادگی رکھی۔ مطلب یہ ہے کہ میں اور یتیم کا متولی جنت میں اس طرح ایک دوسرے کے قریب اور پیوستہ ہوں گے جس طرح یہ دونوں انگلیاں برابر برابر ہیں۔ درمیان میں تھوڑا سا فاصلہ ہوگا۔ یا طول کا اعتبار کیا جائے۔ کہ ایک دوسرے سے قریب ہوں گے۔ لیکن نبوت کی وجہ سے میرا مقام اسی طرح بلند ہوگا۔ جس طرح بیچ کی انگلی شہادت کی انگلی سے بلند ہے۔ اور یہ فرق یا فاصلہ درجہ نبوت کا ہوگا۔

(۷۲) فی المسلمین ای فیما بین بیوت المسلمین۔ مسلمانوں کے گھروں میں بہترین گھر وہ ہے کہ جس میں کوئی یتیم موجود ہو۔ اور اس کے ساتھ احسان و سلوک کا معاملہ کیا جاتا ہو۔ اور بدترین گھر وہ ہے کہ جس میں یتیم ہو اور اس کو ستایا جا رہا ہو۔ یاد رکھیے کہ یتیم پر ظلم و زیادتی اور زد و کوب بہت ہی خطرناک جرم ہے۔ لیکن اگر مناسب زد و کوب تا دیب و تعلیم قرآن کے لئے کیا جائے تو وہ جائز ہے۔ بلکہ بعض اوقات ضروری ہے۔ جین سلوک میں داخل ہے۔ اور اس کو ترک کرنے سے اگر تعلیم علم دین اور ادب سے محروم رہ جائے گا اندیشہ ہے۔ تو ترک ضرب اس پر ظلم و زیادتی ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا زاد بھائی تھے۔ والد کا نام عباس اور والدہ کا نام لبابہ بنت الحارث تھا۔

ام المؤمنین حضرت مومنہؓ زینبہؓ کی بہن (حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی سگی خالہ) تھیں۔ یہ ہجرت مدینہ سے تین سال قبل پیدا ہوئے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت اُن کی عمر دس سال یا تیرہ سال یا پندرہ سال تھی۔ آپ کو جبر الامتہ (اس امت کے عالم) کہا جاتا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے ایک موقع پر حکمت، افتہ اور تاویل (تفسیر) کی دعا فرمائی تھی۔ انہوں نے دوبار حضرت جبرئیلؑ کو بھی دیکھا ہے۔ حضرت مسروقؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو دیکھ کر کہا کہ آپ اجمل الامت ہیں اور اپنے کلام فرمایا تو میں نے کہا کہ آپ افصح الامت ہیں اور گفتگو کے بعد فیصلہ کیا تو میں نے کہا کہ آپ اعلم الناس ہیں حضرت عمرؓ ان کو اپنے بہت قریب رکھتے، اور امور خلافت میں ان سے مشورے لیتے تھے۔ اخیر عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے ایام میں اکہتر سال کی عمر پا کر ۶۸ھ میں طائف میں رحلت فرمائی۔ صحابہ و تابعینؓ کی ایک بڑی جماعت نے آپ سے احادیث نقل کی ہیں۔ وکان ابیض طویلاً مشوباً بالصفرة جسیماً وسیماً صبیح الوجه له وفرة یغضب بالحناء رضی اللہ عنہ۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ

اسم مبارک سہل بن سعد الشاعری الانصاریؓ اور کنیت ابوالعباس تھی۔ پہلے ان کا نام حزن تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدکرنا کا نام سہل رکھ دیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ان کی عمر ستر سال تھی۔ مدینہ منورہ میں ۹۱ھ میں بعض نے کہا ۸۸ھ میں وفات پائی۔ مدینہ منورہ میں وہاں کے تمام صحابہ کے بعد آپ کی وفات ہوئی۔ آپ سے احادیث نقل کرنے والے آپ کے صاحبزادے حضرت عباس اور امام زہری اور امام ابو حازم رحمہم اللہ ہیں۔

(۷۴) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَسَحَ رَأْسَ

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ جس نے کسی یتیم کے سر پر ہاتھ یتیم لَمْ يَمْسَحْهُ إِلَّا لِلَّهِ كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ يَتِيمٌ عَلَيْهَا يَدٌ حَسَنَاتٌ۔ پھیرا۔ درنحالیکہ اللہ کی رضا کے لئے ہی اسکے سر پر ہاتھ پھیرا ہو تو اس کو ان تمام بالوں (کی تعداد) کے مقابلہ میں جہنم اس کا ہاتھ گزرا ہے نیکیاں ملیں گی۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۲)

(۷۵) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
وَسَلَّمَ اَنَا وَامْرَاةٌ سَعَفَاءُ الْخَدَّيْنِ كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَ اَوْمًا
 میں اور جھائیں والے سیاہ رخساروں والی عورت قیامت کے دن اس طرح ہوں گے۔ اور (راوی حدیث) بزرگ نے

يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ إِلَى الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةِ امْرَأَةٌ أَمَتْ مِنْ زَوْجِهَا ذَاتُ
(اپنی دونوں انگلیوں) وسطی اور سبابہ کی طرف اشارہ کیا۔ یعنی وہ مرتبہ اور حسن و جمال والی عورت جو بیوہ ہو گئی
مَنْصِبٌ وَجَمَالٌ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى بَانُوا أَوْ مَاتُوا۔
(اور) اس نے خود کو یتیموں پر روک لیا۔ یہاں تک کہ وہ یتیم بڑے ہو گئے یا مر گئے۔
(ابوداؤد شریف ۳۵۲۲ و مشکوٰۃ شریف ۴۲۳)

لغات

مَسَّحَ (ف) پوچھنا، کلنا۔ مَسَّحًا وَمَسَّاحَةً پیمائش کرنا۔ تَمَسَّسَ (ن) گزرنا۔ جانا، رسی باندھنا۔
(ن س) مَمَّاسَةٌ کڑوا ہونا۔ سَعَقَاءُ سَعَقَةً سے ماخوذ ہے جس کے معنی سُرخ مائل سیاہی کے
آتے ہیں۔ امْرَأَةٌ سَعَقَاءُ الْحَدَّيْنِ وہ عورت کہ پریشانیوں اور فقر و فاقہ کی وجہ سے اس کے رخساروں
پر کالی جھانیاں پڑ گئی ہوں اور اس کے سُرخ رخسار سیاہ ہو گئے ہوں۔ سَعَقًا (س) ناخن کے ارد گرد
پھٹی ہوئی انگلیوں والا ہونا۔ سَعَفَ الْوَجْهَ پھنسیوں والا ہونا۔ سَعَفًا (ف) کسی کی حاجت پوری کرنا۔
سَعَفَةً وہ پھنسیاں جو منہ یا سر میں نکلتی ہیں۔ الْحَدَّيْنِ تثنیہ حَدِّ کی رخصت (ن) بدھی پڑنا
کھوونا۔ اَوْ مَاتَ اِفعال سے اشارہ کرنا۔ اَمَتْ (ض) راند بیوہ ہونا۔ اَيْمَةً صفت (مذکر و مؤنث) جہ اَيَا اَيْمُ
اَيَا حَى۔ اَيْمُونَ۔ اَيْمَاتٌ۔ اَيْمَةً راند بیوہ کرنا تَائِمَةً بے نکاح رہنا حَبَسَتْ (ض) قید کرنا، روکنا۔
پورے طور پر حفاظت کرنا۔ دُحَانِینَا احاطہ کرنا۔ وَقَفَ کرنا۔ حَبَسَ قید۔ جُحُوسٌ قید خانہ۔
جَحَاسٌ۔ بَانُوا (ض) مجھدا ہونا۔ مَاتُوا (ن س) مرنا۔

ت ترکیب

(۷۴) مَنْ شَرَطِي مَسَّحَ فَعَلٌ ضَمِيرُهُ ذَوَالْحَالِ لَمْ يَمَسَّحْهُ إِلَّا لَيْتَ جملہ فعلیہ حال، ذوالحال و
حال فاعِلٌ رَأْسٌ يَتِيمٌ مفعول بہ جملہ فعلیہ شرط۔ كَانَ فَعْلٌ ناقص حَسَنَاتِ اسْمٍ لَهُ خَاصِلًا
کا متعلق اول۔ کُلُّ شَعْرَةٍ مرکب اضافی موصوف تَمَسَّ صيغہ مذکر و مؤنث فعل يَدَّ فاعِلٌ عَلَيْهَا
متعلق جملہ فعلیہ صفت۔ مرکب توصیفی مجرور متعلق ثانی حاصل کا خبر کان۔ جملہ جزا۔
(۷۵) اَنَا مَوْطُونٌ عَلَيْهِ امْرَأَةٌ مَوْصُوفٌ سَعَقَاءُ الْحَدَّيْنِ صفت۔ مرکب توصیفی مُبْتَدَا۔ يَكُونَانِ
مخزوف۔ ضَمِيرُهُمَا اسْمٌ كَهَاتَيْنِ جَارٌ مجرور یعنی مَثَلْ هَاتَيْنِ یا متعلق مخزوف خبر۔ نِيَوْمًا اَيْمَةً ظرف۔
جملہ خبر اَوْ مَاتَ فَعْلٌ يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ فاعِلٌ إِلَى الْوُسْطَى وَالسَّبَابَةِ متعلق جملہ فعلیہ۔ امْرَأَةٌ مَوْصُوفٌ
اَمَتْ بتخفيف الميم فعل ہی ضمیر پوشیدہ فاعِلٌ مِنْ زَوْجِهَا متعلق جملہ فعلیہ امْرَأَةٌ کی صفت اول
ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ صفت ثانی حَبَسَتْ نَفْسَهَا فَعْلٌ فاعِلٌ مفعول بہ عَلَى يَتَامَاهَا متعلق اول
حَتَّى بَانُوا أَوْ مَاتُوا دونوں جملے فعلیہ مجرور حتی متعلق ثانی جملہ فعلیہ صفت ثالث۔ امْرَأَةٌ اپنی تمام

صفات سے مل کر خبر مبتدا محذوف ہی کی، یا یہ مبتدا خبر محذوف کا۔ ذات منصب و جمالی کو اَمَّت کی ضمیر ہی سے حال بھی مان سکتے ہیں۔ اور جَسَسَتْ الخ کو جملہ مستانفہ بھی کہہ سکتے ہیں۔ علامہ طیبی کہتے ہیں کہ اَمَّتْ آءٌ میں تنوین برائے تعظیم ہے۔ اور سَعَفَاءُ اَلْخَدَّیْنِ منصوب یا مفعول علی المدح جملہ معترضہ بین المبتدأ والخبر ہے۔ واللہ اعلم۔

تشریح

(۴۴) جو شخص کسی یتیم یا یتیمہ کے سر پر محبت و شفقت سے کسی غرض دنیاوی یا نفسانی خواہش سے نہیں، بلکہ صرف اللہ کی رضا کے لئے ہاتھ پھر دے تو جتنے بالوں پر اسکا ہاتھ گذرے گا اتنی ہی تعداد میں اس کو نیکیاں ملیں گی۔ یہ حدیث مختصر ہے۔ اس میں آگے یہ بھی ہے وَمَنْ اَحْسَنَ اِلٰی یتیمٍ اَوْ یتیمٍ عِنْدَہُ کُنْتُ اَنَا وَہُو فِی الْجَنَّةِ کَهَاتَئِینِ وَفَرَقَ بَیْنِ اَصْبَعَیْہِ (اور جو اس یتیم لڑکی یا یتیم لڑکے کے ساتھ اچھا سلوک کرے جو اس کے پاس یعنی اس کی کفالت میں ہے تو میں اور وہ جنت میں اس طرح ایک دوسرے سے قریب ہوں گے۔ اور اپنے اپنی دو انگلیوں کو بلا کر اشارہ فرمایا) اس جملہ میں یتیمہ کو یتیم پر اسلئے مقدم کیا کہ وہ حسن سلوک اور شفقت و مہربانی کی زیادہ مستحق ہے مشکوٰۃ الآثار کے نسخوں میں اس جگہ بھی عبارت غلط ہے۔ صحیح وہ ہے جو ہم نے لکھی۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ حسنات کمیت و کیفیت میں نیتوں کے اعتبار سے مختلف اور کم و زیادہ ہوں گی۔ واللہ اعلم۔

(۴۵) عوف بن مالک اشجعی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیاں کھڑی کر کے ارشاد فرمایا کہ یتیموں کی (جس بیوہ ماں کے رُخساروں پر جھانپیاں پڑ گئیں یتیموں کی خدمت کی وجہ سے اُس نے زیب زینت چھوڑ دی۔ اور نکاح ثانی کی طرف توجہ نہ کی۔ حتیٰ کہ مشقتوں اور پریشانیوں کی وجہ سے اس کا جو بون ڈھل گیا۔ حسن و جمال جاتا رہا۔ چہرہ سیاہ ہو گیا۔ تو اُس کے مجاہدوں کی اللہ کے نزدیک اسی قدر مقبولیت ہے۔ اور یتیموں کی پرورش کے لئے مصائب برداشت کرنیکا اتنا عظیم اجر ہے کہ وہ عورت قیامت کے دن مرتبہ و بلندی میں میرے قریب ہوگی۔ یزید بن زریج نے جو اس حدیث کے راوی ہیں اپنی دونوں انگلیاں وسطی و سبابہ سے اشارہ کر کے حدیث نقل کی۔ اور اَمَّتْ اُتَا سَعَفَاءُ اَلْخَدَّیْنِ کی بھی تفسیر اس طرح بیان کی کہ مرتبہ اور حسن و جمال والی جواں عمر عورت بیوہ ہو گئی۔ لیکن اپنے چھوٹے چھوٹے یتیم بچوں کی پرورش بگڑ جانے کے اندیشہ سے اپنی تمام توجہات اُس نے اپنے ننھے ننھے بچوں پر مرکوز کر دیں۔ اور ان کی اسوقت تک خدمت کرتی رہی کہ وہ بڑے ہو کر ماں کی دیکھ رکھ کے محنت ساج نہ رہے یا وہ مر گئے۔ بہر حال اس عورت نے یتیموں پر رحم کھا کر ایسا عظیم مجاہدہ کیا تو وہ ارحم الراحمین بھی اس کو آخرت میں رحمۃ للعالمین کے قدروں میں مقام و مرتبہ نصیب فرمائے گا۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ

حضرت عوف سب سے پہلے غزوہ خیبر میں شریک ہوئے۔ فتح مکہ کے دن قبیلہ اشجعی کا جھنڈا انہیں کے ہاتھ میں تھا۔ ملک شام میں رہے۔ اور وہیں ۳۷ھ میں وفات پائی۔ اُن سے حضرات صحابہ و تابعین کی بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔ رضی اللہ عنہ۔

حضرت یزید بن زریع رحمہ اللہ

حضرت یزید بن زریع (بضم الزاء المعجمة وفتح التاء المهملة وکسکون الیاء) کی کنیت ابو معاویہ ہے۔ آپ حافظ الحدیث تھے۔ ایوب و یونس سے نقل کرتے ہیں۔ اور ان سے علی بن المدینی اور مسدد روایت کرتے ہیں۔ باب الشفقة والرحمة۔ مشکوٰۃ شریف (حدیث بالا) میں ان کا ذکر آیا ہے۔ ماہ شوال ۸۲ھ میں بصرہ میں وفات پائی۔ رحمہ اللہ۔

وَالْمَسَاكِينُ

(۷۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمَسَاكِينِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ارشاد فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وہ اور محتاجوں کے لئے کوشش کرنیوالا راہ خدا میں جہاد کرنے والے کے مثل ہے۔ (بخاری شریف ۱۱۴۷ و مشکوٰۃ شریف ۱۱۴۷)

(۷۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي يُطَوَّفُ عَلَى النَّاسِ تَرْدَةً الْقَمَةِ وَالْقَمَتَانِ جِسْمٌ كَوْنٌ لِقَمَةٍ يَأْتِيهِمْ لَوْ كُنُوا يَتَمَرَّضُونَ لَمْ يَكُنْ الْمُسْكِينُ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ

ایک دو چھوڑے طال دینے ہیں۔ لیکن مسکین تو وہ شخص ہے جو اتنی وسعت پر پائے جو اسکو کافی ہو سکے۔ (بخاری شریف ۱۱۴۷ و مشکوٰۃ شریف ۱۱۴۷)

(۷۳) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا (خیرات اصل حق اُن حاحتمندوں کا۔ ہے جو مقید ہو گئے ہوں راہ خدا (خدمت دین) میں

يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ
کہ وہ (کمانے کے لئے) دنیا میں پل پھرنے سکتے ہوں۔ ناواقف اُن کو مالدار خیال کرتا ہے سوال نہ کرنیکی وجہ سے۔

تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا (پ ۷۵)
تم اُن کو پہچان سکتے ہو اُن کے چہرہ کے نشان سے وہ لوگوں سے پلٹ کر مانگتے نہیں پھرتے۔

(۷۹) عَنْ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ رُبَّمَا سَقَطَ الْخِتَامُ مِنْ يَدِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بسا اوقات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے پھیل چھٹ جاتی تھی
فَضْرَبَ بِذِرَاعٍ نَاقَتِهِ فَيُنِيحُهَا فَيَأْخُذُهَا فَقَالُوا لَهُ فَلَا أَمْرَ تَنَاوَلُكَ
تو آپ اپنی اونٹنی کے اگلے پر پر مار کر اُس کو بٹھلا دیتے پھر پھیل کو پکڑ لیتے تھے۔ لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ ہلکے ہیں
فَقَالَ إِنَّ حَيِّئِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنِي أَنْ لَا أَسْأَلَ شَيْئًا
حکم نہیں فرمادیتے کہ ہم نکیل آپ کو پکڑا دیا کریں۔ تو آپ نے فرمایا میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم دیا تھا کہ کسی سے
کچھ نہ مانگوں۔ (متفق علیہ)

لغات الشاعی (ف) کوشش کرنا، عمل کرنا، چلنا، قصد کرنا، حاجت پوری کرنے کی کوشش کرنا، کمانے

کرنا، چغلخوری کرنا، زنا کرنا، ساعی تحصیل، خرچ و صدقات وصول کرنیوالا۔ ڈاکہ بہر سعادۃ

الْأَرْمَلَةُ ضَعِيفٌ وَمَتَّحٌ لَوْكٌ، بِرُوءٍ۔ قَالَ الْقَارِئُ الْأَرْمَلَةُ يَفْتَحُ لِلْمَيْمِ الْتَحِي لِأَزْوَاجِ لَهَا سَوَاءٌ كَانَتْ

غَنِيَّةً أَوْ فَقِيرَةً۔ الْأَرْمَلُ مُسْكِينٌ، وَهُوَ مَرُوحٌ كِي بِرُوءٍ نَهْوٍ۔ رُئِدَ وَاجِرٌ أَسَاطِلُ، أَرَامِلَةٌ مُنَوِّثٌ أَرْمَلَةٌ

رَمَلًا (ن) آلودہ کرنا، ریت میں بلانا، کندھوں کو ہلاتے ہوئے چلنا۔ (س) ریت میں ملنا۔ رَمَلٌ ریت،

بِرِ مَالٍ رَمَلٌ ریت بچنے والا۔ تَرَدُّدٌ (ن) لوٹنا، واپس کرنا، جواب دینا۔ الْقَلَمَةُ ایک مرتبہ بتنا زکلا

جائے۔ لَقَمَتَانِ ثَمْنِيَةً لَقَمٌ (ن) راستہ کا دوپانہ بند کرنا۔ (س) جلدی کھانا، ہڑپ کرنا۔ لَقَمَ

لَقَمَهُ لَقَمَ کھلانا۔ وَلَا يَفْطَنُ (ن س ک) سمجھنا، ادراک کرنا، ماہر ہونا۔ اُخْصِرُوا اِفعال سے روکنا (ن ص)

تنگی میں ڈالنا، گھیرنا، پورے لینا، باندھنا، روکنا۔ (س) بخل کرنا، گفتگو کرنے میں عاجز ہونا، تنگدل ہونا۔

ضَرْبًا یہاں زمین میں چلنے پھرنے کے معنی ہیں۔ بِسَيِّئَاتِهِمْ سَيِّئَةٌ، سُوءَةٌ۔ سَيِّئًا، سَيِّئِي علامت،

سَيِّئَاتِ الْخَافِ اِصرار سے مانگنا، کپڑا پہنانا، دوسرے کے لئے کھاف بنانا اَلْحَفَافُ (ف) کھاف اُڑھنا

کپڑا پہنانا وغیرہ۔ اِلْحَافٌ رِزائی جِ لُحْفٌ۔ خِطَامٌ مہارنجیل، کمان کی تانت جِ خُطْمٌ خُطْمًا (ض و

تَخْطِيًا نکیل لگانا، خاموش کرنا، مغلوب کرنا، ناک پر مارنا۔ اَخْطَمُ لَبِي ناک والا۔ ذِرَاعٌ اونٹ کی

پٹلی کے پتلے حصہ سے اوپر کا حصہ۔ کہنی سے پنج کی انگلی تک کا حصہ جِ اَذْرَعٌ، ذُرْعَانُ (ف) ذراع

سے ناپنا، غالب آنا، خود بخود آنا۔ (ک) کشادہ قدم ہونا۔ نَاقَةٌ اونٹنی، نَاقٌ، نُوقٌ، اَنُوقٌ، اَنُوقٌ، اُونُوقٌ، اَیْنُوقٌ، بَیْناقاتٌ، اَلْاَوَاقُ حج آیات، بَیْناقاتٌ۔ نَاقٌ یَسُوقُ لَوْحًا (د) گوشت سے چربی اتارنا۔ فِیْنِیْبُھَا باب افعال سے اُونٹ بٹھا ما۔ مجرد میں مستعمل نہیں۔

ترکیب

شَرُّهُ فَعْلٌ مفعول به اللقمة واللقمتان والتممة والتماثلان معطوفات قاعل جملہ فعلیہ حال از ضمیر یَطُوفُ جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ خبر لیس جملہ فعلیہ لیس کا اسم المیشکین لا یَجِدُ فَعْلٌ ضمیر فاعل، یَطُوفُ جملہ فعلیہ یَغْنِيهِ سے مل کر مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ یہ اور اگلے تینوں جملے معطوفات صلہ موصول وصلہ خبر جملہ استدر اکیر۔

شَرُّهُ فَعْلٌ مفعول به اللقمة واللقمتان والتممة والتماثلان معطوفات قاعل جملہ فعلیہ حال از ضمیر یَطُوفُ جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ خبر لیس جملہ فعلیہ لیس کا اسم المیشکین لا یَجِدُ فَعْلٌ ضمیر فاعل، یَطُوفُ جملہ فعلیہ یَغْنِيهِ سے مل کر مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ یہ اور اگلے تینوں جملے معطوفات صلہ موصول وصلہ خبر جملہ استدر اکیر۔

(۷۸) الصَّدَقَاتُ مبتدا محذوف الفَقْرَاءُ موصوف الذِّينَ اسم موصول مُحْصَرٌّ وفعل مجہول نائب فاعل محذوف (ہم) اور متعلق فی سَبِيلِ اللّٰہِ سے مکر جملہ فعلیہ صفت۔ فُقْرَاءُ اپنے صفت سے بل کر ذوالحال۔ لَا یَسْتَطِيعُونَ فعل ضمیر فاعل مَضْرُوبًا ای سفا کاٹنا فی الْأَرْضِ موصوف صفت مفعول بہ جملہ فعلیہ حالِ اول یَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ فاعل اپنے فاعل دونوں مفعولوں اور متعلق مِنَ التَّعَفُّفِ سے بل کر جملہ فعلیہ حالِ ثانی تَعْرِیْ فہم بِسَبِيلِهِمْ فعل فاعل مفعول متعلق جملہ فعلیہ حالِ ثالث لَا یَسْتَطِيعُونَ فعل ضمیر فاعل التَّكَاثُرِ مفعول بہ۔ التَّحَافًا ای سَوَالِ الْحَافِ مفعول مطلق یا یلحفون الحافا۔ حالِ رابع۔ ذوالحال چاروں حالوں سے مل کر مجرور متعلق کائنۃ خبر (یہ چاروں حال معنوی اعتبار سے لفظاً اے کی صفات ہیں۔ گویا فقرہ کی پانچ صفات ہیں۔ ایک بصورت صفت اور چار بشکل حال)۔

(۷۹) سَقَطَ فَعْلُ الْخَطَامِ فاعِل مِنْ يَدِ الْإِنْسَانِ متعلق جملہ فعلیہ فُضَّ بِذِ الذِّ فاعل متعلق جملہ فعلیہ فَبَيْنِيْخَهَا جملہ فعلیہ۔ فَيَأْخُذُ جملہ فعلیہ۔ فَلَا أَمْرٌ تَنَا جملہ فعلیہ اسْتَفْهَامِیْ تَنَاوُلُ فاعل اپنے دونوں مفعولوں (اے) سے بل کر جملہ فعلیہ۔ حَبِيبِيْ اسم ات۔ أَمَرَ فاعل مفعول بہ۔ اَنْ لَا أَسْأَلَ شَيْئًا جملہ فعلیہ بتِ اوّل مفرد مجرور حرف جر (ب) محذوف متعلق أَمَرَ کے جملہ فعلیہ۔

(49) سَقَطَ فعل الخَطَامُ فاعِلٌ مِنْ يَدِ الْمُتَعَلِّقِ جملہ فعلیہ فُضِّبَ الزَّعْلُ فاعِلٌ متعلق جملہ فعلیہ فَبْنِیَ خَطَّهَا جملہ فعلیہ فَبِأَخَذَ جملہ فعلیہ فَلَا أَمَرْتُ نَا جملہ فعلیہ اسْتَقْبَاهُمِ نَدَنَّا وَلِ فاعِلٌ فعل با فاعِلِ اپنے دونوں مفعولوں (۱۰۴) سے ل کر جملہ فعلیہ حَبِیْبِیْ اِسْمُ اَنْ اَمَرَ فِی فعل فاعِل مفعول بہ اَنْ لَا اَسْأَلَ شَیْئًا جملہ فعلیہ بِتَّوَلَّی مفعول مجرور حرف جر (ب) محذوف متعلق اَمَرَ کے جملہ فعلیہ۔

تشریح

تشریح (۷۶) یعنی یہو اول اور محنت جوں کے لئے محنت، اُن کی کفالت اور اُن کے کام بنانے کی جدوجہد میں ایسا ثواب ملتا ہے جیسا مجاہد فی سبیل اللہ کو ملتا ہے، کیونکہ غازی و مجاہد کا مقصد بھی اللہ کے کلمہ کو بلند اور اس کے احکام کو نافذ کر کے اللہ کی سرزمین میں عدل و

کی جھولی میں تو بھیک کے ٹکڑے اور دوسری چیزیں موجود ہیں۔ یہ کیسے مسکین ہو سکتا ہے۔
(۲) احنافؒ کے نزدیک مسکین اسی شخص کو کہتے ہیں جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ اور فقیر اس کو کہتے ہیں جو مالکِ نصاب نہ ہو۔ شوافعؒ اس کے برعکس کہتے ہیں۔ اس حدیثِ پاک سے حضراتِ احناف کے قول کی تائید ہوتی ہے۔
(۳) حدیثِ پاک سے بھیک مانگنے کی مذمت بھی مفہوم ہوتی ہے۔ اور یہ پیشہ ہے بھی ذلیل ترین پیشہ۔ اسی وجہ سے پیشہ ور بھکاریوں کو بھیک دینا ناجائز ہے۔ کیونکہ بھیک مانگنا ذلت ہے۔ اور مسلمان کو دولت کا کام کرنا حرام ہے۔ اور بھیک دینا اس ذلیل و حرام کام پر اعانت ہے۔ اور اعانت علی الحرام حرام ہے۔ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ (نافرمانی و ظلم پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو) ہاں اگر کوئی ایسا مجبور ہے کہ ایک وقت کا کھانا بھی اُس کو میسر نہیں تو اس کو سوال کرنا اور اس کی مدد کرنا بالکل جائز اور کارِ ثواب ہے۔

(۴) اس حدیث میں مسکین کا دوبارہ تذکرہ ہے۔ لیس المسکین اور وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ اَوَّلَ الذِّكْرِ سے صرف مسکینیت شرعی کی نفی اور ثانی الذکر کے لئے اس کا اثبات مقصود ہے۔ اول سے استحقاقِ زکوٰۃ کی نفی نہیں کی گئی۔ جیسا کہ علامہ طیبیؒ نے سمجھ لیا ہے۔ بلکہ زکوٰۃ کے مصرف دونوں ہیں۔ اول الذکر بھی (البشرطیکہ وہ صاحبِ نصاب نہ ہو)۔ اور ثانی بھی۔ ہاں ثانی افضل اور استحقاق میں اکمل ہے۔

(۵) الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى اِى شَيْئًا اَوْ مَالًا يُغْنِيهِ اِى عَنْ غَيْرِهِ وَيَكْفِيهِ وَلَا يُغْنِيهِ اِى عَنْ غَيْرِهِ وَلَا يَقُومُ اِى لَا يَتَعَرَّضُ فَيَسْأَلُ مرقوعاً و منصوباً۔

(۶) اس حدیث میں اس آیتِ پاک کی جانب اشارہ ہے جس کا ذکر اُس کے بعد (۷۸) میں آ رہا ہے۔
(۷۸) اس آیت میں فقراء سے وہ تمام لوگ مراد ہیں جو دینی مصروفیات کی بنا پر دوسرا کوئی کام نہیں کر سکتے۔ وہ دینی مصروفیات کسی بھی قسم کی ہوں۔ مثلاً تعلیم و تعلم، انہماک دعوت و تبلیغ، جہاد، تصنیف و تالیف وغیرہ وغیرہ۔ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ اَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی فقیر قیمتی لباس پہنے ہوتے ہو۔ تو اس کی وجہ سے اُس کو غنی نہ کہا جائیگا، بلکہ اُس کو فقیر ہی کہا جائیگا۔ اور ایسے آدمی کو زکوٰۃ دینا بھی صحیح ہوگا۔ جیسا کہ اس زمانہ میں مدارس عربیہ کے طلبہ کا ظاہری حلیہ اغنیاء جیسا

عہ قال ابو حنیفہ و مالک و ابن سیرین ہوا الذی لا یملک شیئاً فہو اسوۃ حالاً من الفقیر لانہ یملک مالاً یکفیه ۱۲ ان
عہ اگر لوگ بھکاریوں کو دینا چھوڑ دیں تو یقیناً یہ لوگ اس ذلیل پیشہ کو چھوڑ دیں گے مگر سہولت سے اچھی خاصی آمدنی ہو جاتی ہے
اسلئے وہ بے غیرت اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ اگر آپ ان کو آسان اور معقول آمدنی کے کام پر لگانا چاہیں تو اپنا یہ پیشہ ہرگز نہیں
چھوڑ سکتے۔ کیونکہ بھیک کی بھیک اور مایہوں کا دیدار اور کسی کام میں کہاں نصیب ہو سکتا ہے۔ ۱۳ ان

ہوتا ہے۔ حالانکہ وہ واقعہ عموماً فقرا رہتے ہیں۔ فقرا تمام پستی تھمت سے معلوم ہوا کہ علامات کو دیکھ کر حکم لگانا صحیح ہے۔ چنانچہ اگر کہیں کوئی مردہ اس قسم کا پایا جائے کہ اسپرژنار (جنیو) ہے اور وہ مردہ غیر بخون بھی ہو تو اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائیگا۔

لَا يَسْتَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ لپٹ کر اور باصرار نہیں مانگتے۔ جس سے مطلقاً مانگنے کی نفی نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعض حضرات یہی کہتے ہیں لیکن چہرہ مفسرین کہتے ہیں کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ بالکل ہی سوال نہیں کرتے یعنی مطلقاً سوال کی نفی ہے۔ لکن متعطفون عن المسئلة عقہ تامہ۔ اور الحافا کی قید بیان واقعہ ہے کہ سائلین کی عادت ہی لپٹ کر مانگنے کی ہوتی ہے۔ بہر حال آیت گرامی نے مسلمانوں کو یہ ہدایت کی ہے کہ تمہارے صدقات و خیرات کے سب سے زیادہ مستحق وہ فقرا ہیں (۱) جو راہِ خدا میں محصور ہیں۔ جنکا مشغلہ تعلیم و تبلیغ اور یادِ الہی ہے۔ ان طلباء علماء اور خادمانِ دین کی خدمت مسلمانوں کے ذمہ ضروری ہے۔ (۲) وہ لوگ ان مبارک مصروفیات کی وجہ سے پائستہ ہو کر بیٹھ گئے ہیں کہیں تجارت یا سوال کرنے نہیں جاتے۔ (۳) وہ فقر و فاقہ کے باوجود ایسی ہنسی خوشی سے زندگی گزارتے ہیں کہ ناواقف لوگ ان کو اس بے اعتنائی و خود داری کے سبب غنی سمجھتے ہیں۔ (۴) ان کے چہروں پر فقر کی علامات کے ساتھ ایسے انوارِ تقدس چمکتے ہیں کہ ہر ایک صاحب بصیرت پہچان لیتا ہے۔ یہ خاصانِ خدا و محبوبانِ کبریا کہ حالات سے دوچار ہیں۔

(۵) ان حضرات میں صفتِ توکل غالب ہے۔ وہ عاکسائوں کی طرح در بدر بھیک مانگتے اور راستوں میں لوگوں سے لپٹتے نہیں پھرتے۔ (جیسا کہ آجکل جرس اور بھنگ پی کر گدائی کرنا احمقوں میں کمالِ ولایت و فقر سمجھا جاتا ہے) ان پانچ مذکورہ اوصاف والے حضرات پر مال خرچ کرنا اعلیٰ درجہ کا ثواب بھی ہے اور دینِ اسلام کی تائید و تقویت بھی۔ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ۔

(۷۹) اس روایت میں سوال نہ کرنے (تعطف عن المسئلة) کی ترغیب اور اس امر کا بیان ہے کہ غیر معمولی ہستیاں معمولی چیزوں کے سوال سے بھی گریزاں رہتی ہیں۔ اور یہی عادت ان حضرات کی ہے جنکا اتباع ضامنِ فلاح و نجات ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ولعنه اللہ علی اعدائہ سوال سے اس قدر اجتناب و احتیاط فرماتے کہ سناٹہ صنی کی تکمیل ہاتھوں سے چھوٹ گئی تو اونٹنی کو بٹھلا کر اترتے اور اسکو ہاتھ میں لیکر پھر سوار ہو جاتے تھے۔ اور اگر عرض کیا گیا کہ اتنے معمولی کام کے لئے اپنے اتنی مشقت اٹھانا حکم فرماتے تو ہم خدام یہ خدمت انجام دیدیتے۔ تو فرمایا کہ میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم ہے کہ میں کسی سے کچھ نہ مانگوں سبحان اللہ یہی شان ہوتی ہے ایک عاشقِ صادق کی

کون کہتا ہے چاہ مشکل ہے چاہ کر کے نباہ مشکل ہے

حضراتِ صحابہ کرام نباہ کا حق ادا کر گئے۔ کاش ان کے جذباتِ نورانی کی کوئی شعاع ہمارے

ہمارے قلوب پر بھی پڑ جائے۔

وَابْنُ السَّبِيلِ

(۸) عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ أَبْدَعَنِي فَأَحْمِلْنِي فَقَالَ مَا عِنْدِي فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَدُلُّهُ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَلَّ عَلَى خَيْرٍ فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ۔

کر دے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو کسی اچھے کام کی رہنمائی کریگا تو اس کو اچھا کام کرنے والے کی برابر ثواب ہوگا۔

(مشکوٰۃ شریف کتاب العلم منہ تصدق شریف منہ تصدق ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۵۱ و ۳۵۲)

لغات | اَبْدَعَنِي یہ مجھ کو بھول پڑھا جاتا ہے اَبْدَعَتِ الرَّاحِلَةُ اَبْدَعَتِ السَّيْرَ لِكَاَدِل۔ ابداع کے اصل معنی ایجاد کرنا۔ بغیر کسی نمونہ کے پیدا کرنا ہیں۔ یہاں تمک کر چلنا چھوڑ دینے کے معنی میں مستعمل ہے۔ کیونکہ اونٹنی کی عادت مستمر چلنا تھی۔ چلنا چھوڑ دینا گویا ایک ایسے امر کی ایجاد ہے جو اس کی عادت کے خلاف ہے۔ اور اَبْدَعَنِي کے معنی انقطع ہونے کی راہ چلنے کی راہ چل نہیں سکتی تمک گئی یا ہلاک ہو گئی، بَدَع (ک) سے بے مثال ہونا، انوکھا ہونا،

ترکیب | جَاءَ فعل اپنے فاعل رَجُلٌ اور متعلق إِلَى رَسُولِ اللَّهِ سے ملکر جملہ فعلیہ ہوا۔ اَبْدَعَنِي فعل مجھ کو بھول بی۔ جار مجرور نائب فاعل جملہ فعلیہ فَأَحْمِلْنِي جملہ فعلیہ انشائیہ مَا عِنْدِي ای لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكَ عَلَيْهِ۔ مَا أَحْمِلُكَ موصول وصلہ مبتدا مؤخر۔ مَا عِنْدِي بمعنی لَا أَجِدُ جملہ خبر مقدم۔ فَقَالَ رَجُلٌ جملہ فعلیہ قول یَا رَسُولَ اللَّهِ نداء اَنَا مُبْتَدَأُ اَدُلُّ فعل با فاعل مفعول بہ علی حرف جر مَنْ یَحْمِلُهُ موصول وصلہ مل کر مجرور متعلق جملہ فعلیہ خبر مبتدا اَنَا کی۔ جملہ اسمیہ جواب نداء نداء وجواب نداء مفعول مفعول بہ۔ مَنْ شرطیہ۔ دَلَّ فعل ضمیر ہو فاعل علی مخبر متعلق جملہ شرط۔ فَلَهُ خبر مقدم مِثْلُ أَجْرِهِ مبتدا مؤخر۔ جملہ اسمیہ جزا۔ جملہ شرطیہ مفعول مفعول بہ۔

تشریح

ایک مسافر آدمی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ میری سواری کا جانور تھک کر چلنے سے عاجز ہو گیا ہے۔ مجھے سواری کے لئے ایک جانور عطا فرمادیکھیے۔ ارشاد فرمایا کہ سرے پاس کوئی سواری کا جانور موجود نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ نہونے کی وجہ سے عذر کر رہا ہوں، ورنہ تمہاری ضرورت مدد کرتا، حاضرین میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ میں اس شخص کو ایسے لوگوں کے پاس پہونچا دوں جو اس کی مدد کریں، اور اس کو سواری کے لئے جانور ملجائے۔ مثلاً حضرت عثمان غنی و حضرت عبدالرحمن بن عوف وغیرہ۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو (قول فعل) اشارہ بخیر غرض کسی طرح بھی) کسی کا خیر (علم، عمل، صدقہ خیرات وغیرہ) کی طرف رہنمائی کرتا ہے تو اس رہنمائی کرنے والے کو کاخیر کرنے والے کی برابر ثواب ملتا ہے۔ **مَنْ سَنَّ سُنَّةً لِّمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَصَاحَتَ كَذْرُحِي** ہے۔ اس میں یہ بھی ہے۔ **مَنْ غَيْرُ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ**، یہ رہنمائی اور ولایت کا ثواب اللہ کی جانب سے انعام ہوتا ہے۔ عمل خیر کرنے والے کے ثواب میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ **وَمَنْ سَنَّ بَعْضَ صَحَابَةٍ مِنْ حَدِيثِ كَيْفَ الْقَاطِ** منقول ہیں۔ **الَّذِي عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ الْهَفَافِ** (کاخیر پر رہنمائی کرنے والا اجر و ثواب میں اس کے کرنے والے کے مثل ہے۔ اور اللہ تعالیٰ غمزہوں اور پریشان حالوں کی مدد کرنے والوں سے محبت فرماتے ہیں)۔

وَالسَّائِلِينَ

(۸۱) عَنْ أُمِّ بَجْدٍ وَكَانَتْ مِمَّنْ بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حضرت ام بجد رضی اللہ عنہا سے مروی ہے (اور یہ ان میں سے تھیں جنہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست حق پرست **أَنَّهَُا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْكِينِ لَيَقُومُونَ عَلَى** پر بیعت کی تھی) انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مسکین میرے دروازہ پر کھڑا ہوتا ہے اور مجھ کو **بَابِي فَمَا أَجِدُ شَيْئًا أُعْطِيهِ إِيَّاهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** کوئی ایسی چیز دستیاب نہیں ہوتی جو اس کو دیدوں تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ **عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لَمْ تَجِدْ لَهُ شَيْئًا تُعْطِيهِ إِيَّاهُ إِلَّا ظِلْفًا مُحْرَقًا** اگر تم کو کوئی ایسی چیز نہ ملے جو اس کو دیدوں سوائے جل ہوئی کھری کے تو وہی **فَارْفَعِيهِ إِلَيْهِ فِي يَدِهِ** اس کے ہاتھ میں دیدیا کرو۔

(ترمذی شریف ص ۲۸۴ و ابوداؤد شریف ص ۲۸۴ و مشکوٰۃ شریف ص ۱۲۲)

لغات

ظَلَفًا پھٹا ہوا کھر، جیسے بیل، بھینس، بکری وغیرہ کا جہ ظَلُوفٌ، اَظْلَفٌ (ن ص) نشانِ قدم پر چلنا۔
(س) سخت ہونا، رگ جانا۔ مَحْرَقٌ اِنْعَالٌ ہے، اہم مفعول کا صیغہ، جلا ہوا۔ (ن ص)
دانت پھینا، غصہ ہونا۔ (س) کٹ جانا، گر جانا، جلنا۔ حَرَقٌ جَلَانَا۔

ترکیب

كَانَتْ فِعْلٌ ناقص ضمیر ہی اَمِّ مِنْ اپنے مجرور (موصول و مصلہ) سے ملکر محذوف کے متعلق ہو کر خبرِ جملہ فعلیہ معترضہ۔ لَوْ سَوَّلَ اللّٰهُ قَالَتْ کے متعلق۔ اِنَّ اپنے اَمِّ الْمُسْكِيْنَ اور خبرِ جملہ فعلیہ لِيَقُوْمَ عَلٰی بَابِی سے مل کر جملہ اسمیہ معطوف علیہ۔ فَمَا اَجِدُ فِعْلٌ بِاِقَاعِل شَيْئًا موصوف اپنی صفت اَعْطِيَهُ اَيَاہُ جملہ فعلیہ سے مل کر مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ معطوف معطوفین خبرِ اُتَاہُ کی جملہ اسمیہ مقولہ مفعول بہ قَالَتْ کا جملہ فعلیہ خبرِ اَنْ۔ پھر جملہ اسمیہ مبتدأ مفعول بہ مَوْخِر عَنْ اَمِّ عَجِبٍ متعلق سے ملکر خبر۔ نَقَالَ فِعْلٌ۔ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَاعِلٌ لَهَا متعلق۔ اِنْ لَمْ تَجِدْ شَيْئًا جملہ فعلیہ شرط تَعْطِيَهُ اَيَاہُ جملہ فعلیہ جزا استثنائی مِنْہُ الْاَظْلَفَا اِی ان لَمْ تَجِدْ شَيْئًا سِوَى الظِّلْفِ الْمُحْرَقِ۔ فَاذْفَعِيْهِ اِلَيْہِ فِیْ يَدِہِ شرط و جزا۔ مستثنیٰ۔ مقولہ مفعول بہ۔

تشریح

حضرت ام المومنین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ میرے دروازہ پر کوئی مسکین کھڑا ہو کر سوال کرتا ہے۔ اور میں اپنی ناداری کے سبب اس کے سوال کو پورا نہیں کر سکتی، مجھے شرم آتی ہے کہ وہ محروم واپس جاتے۔ مشکوٰۃ شریف میں یہ الفاظ ہیں۔ اِنَّ الْمُسْكِيْنَ لَيَقِفَنَّ عَلٰی بَابِیْ حَتّٰی اَسْتَحْبِيْ فَلَا اَجِدُ فِیْ بَيْتِیْ مَا اَذْفَعُ فِیْ يَدِہِ نَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذْ فَعِيَ فِیْ يَدِہِ وَلَوْ ظِلْفًا مُّحْرَقًا۔

ملا علی واری حَتّٰی اَسْتَحْبٰی پر لکھتے ہیں۔

وَلَا جِلَّ اَنَّ الْوُقُوفَ عَلٰی الْبَابِ يَفْتَحُ بَابَ الْحَيَاءِ وَبَسِيفَ الْحَيَاءِ يَحْمِلُ مَا اخَذَ الْعَطَاءُ وَكَانَ بَعْضُ اصْحَابِنَا مِنَ الْفُقَرَاءِ يَسْأَلُ عَلِی الْاَبْوَابِ وَيَقُولُ يَا فَتَّاحُ يَا رَزَّاقُ مِنْ غَيْرِ اِنْ يَقِفُ الْبَابَ۔

اور اسوجہ سے کہ دروازوں پر کھڑا ہونا حیا کا دروازہ کھول دیتا ہے۔ اور حیا کی تلوار سے عطار کا لٹیا حرام ہو جاتا ہے۔ اور بعض فقراء تو دروازوں پر کھڑے ہو کر مانگتے اور یا فتاح یا رزاق کا نعرہ لگاتے ہیں اور ربُّ الارباب کے دروازہ گیر نال رہتے ہیں۔

گویا مخلوق کو یا فتاح یا رزاق کہتے ہیں وہلٰہذا الاشعار و ظلمہ عظیمہ

اِنْ لَمْ تَجِدْ لَہُ الذِّیْ اَعْنٰی اِگر کوئی اچھی اور معقول مقدار میں چیز نہ مل سکے تو معمولی چیز ہی دینے سے اجتناب کرے۔ کیونکہ سائل کا حق ہے۔ اور کچھ بھی نہ تو اچھی بات کہہ دینا بھی صدقہ ہے جیسا کہ دوسری حدیث

میں آیا ہے۔ لیکن یہ یاد رہے کہ اس سے پیشہ ور بھکاری بھنگ، گانجہ، اور چرس کے وصتی، بھیک اور مایتوں کے ویدار کے متمنی حریص مراد نہیں ہیں۔ ان ذیلیوں کو دنیا تو حرام ہے، جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ معمولی چیز صدقہ کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں بلکہ ثواب ہے۔ ہاں اچھی اور حلال چیز ہوتے ہوئے قصداً گھٹیا، نکمی اور دل سے اتری ہوئی یا حرام چیز صدقہ کرنا سخت گستاخی ہے۔ بلکہ حرام چیز کا صدقہ کرنے میں کفر کا اندیشہ ہے۔ اَعَاذَنَا اللّٰهُ مِنْهُ۔

حضرت امجدی رضی اللہ عنہا

بضم الموحدة وفتح الجیم مصغراً ۱۔ ان کا نام خواہ بنت یزید بن اشکن انصاری ہے۔ یہ مشہور صحابیہ حضرت اسماء بنت یزید انصاریہ کی بہن تھیں اپنی کنیت کے ساتھ زیادہ مشہور ہوئیں۔ ان سے حضرت عبدالرحمن بن بجید نے احادیث روایت کی ہیں (بجید بجد کا مصغر ہے۔ بجد کے معنی اصلیت، حقیقت اور جماعت کے آتے ہیں۔)

(۸۲) عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ حُسَيْنٍ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْسَّائِلِ حَقٌّ وَإِنْ جَاءَ عَلَى قَدَرٍ۔
حضرت فاطمہ بنت حسین اپنے والد حضرت حسین بن علیؑ سے نقل کرتی ہیں حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سائل کا حق ہے اگرچہ وہ گھوڑے پر سوار ہو کر آئے۔ (البوداؤد شریف ص ۲۲۲)

ترکیب | لِلْسَّائِلِ خَيْرٌ مَّقْدَمُ حَقٍّ مَّبْتَدَأُ خَيْرٍ۔ اِنْ وَصَلِيهِ جَاءَ عَلَى قَدَرٍ جَمْلَةٌ فَحَلِيَةٍ۔

تشریح | لِلْسَّائِلِ حَقٌّ اِیْ اِنْ كَانَ سُؤْالُهُ حَقًّا كَالْمِضْطَرِّ وَالْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَجِدُ شَيْئًا يَغْنِيهِ عَنِ السُّؤَالِ وَيَكْفِيهِ عَنْهُ وَلَا يَمْلِكُ قُوَّةَ يَوْمٍ فِسْؤَالُهُ حَقٌّ وَعَلَى مَنْ سِوَاكَ لَهُ حَقٌّ وَلَا فِسْؤَالُهُ بَاطِلٌ وَحَرَامٌ وَالْإِعَانَةُ عَلَى الْحَرَامِ حَرَامٌ نَعَمْ حَقٌّ حَيْثُ كَانَ يَمْنَعُ وَيَنْجِرُ عَنْ ذَلِكَ السُّؤَالِ وَيَوْمُ بِالْاِكْتِفَاءِ وَالْفَتَاةِ عَلَى مَا عَظَاةُ الدَّيْتِ الْمُتَعَالِ وَمَا قُلْتَ ذَلِكَ اِلَّا لِجَمْعِ النُّصُوصِ الْوَارِدَةِ عَلَى حَلِّ السُّؤَالِ وَتَحْرِيمِهِ وَتَحْتَ كُلِّيَّةٍ مُقَرَّرَةٍ وَمَسْلَمَةٍ عِنْدَ اَرْيَابِ الْعِلْمِ وَالْعَقْلِ اِذَا ثَبِتَ الشَّيْءُ ثَبِتَ بِجَمِيعِ تَوَازُمِهِ وَرَفَعَ مَوَانِعَهُ فَتَبَهُوا عَلَى هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ الطَّلَبَةِ اِيَّهَا الْاَسَاتِذَةُ الْكِرَامُ لَمْ لَا يَقْعُوا فِي الْمَلَامِ بِمَا كَرَّمَ اللَّهُ شَامَهُ فَقَطْ۔ نِسْمُ اِمَامِ غَانِي عَالِمِ اَهْلِ

حضرت فاطمہ رحمہا اللہ | ان کو فاطمہ الصغریٰ اور ان کی دادی صاحبہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فاطمہ الکبریٰ کہتے ہیں۔ یہ حضرت

علی کرم اللہ وجہہ کے چھوٹے صاحبزادے حضرت حسینؑ شہید کہ بلا کی بیٹی ہیں حضرت علیؑ کے بڑے صاحبزادے حضرت حسن بن علیؑ کے فرزند ارجمند حسن بن حسن سے ان کی شادی ہوئی تھی۔ ان کی وفات کے بعد حضرت عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے نکاح ہو گیا تھا۔

حضرت حسین بن علیؑ رضی اللہ عنہ
آپ کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے حضرت فاطمہ و حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما کے تحت جگر

اور صہنی جوانوں کے سردار ہیں۔ ۱۱ یا ۱۲ شعبان ۸۷ھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے بڑے بھائی حضرت حسن بن علیؑ کی ولادت کے پچاس دن بعد شکرمہ ماہ میں تشریف لائے، اور ۱۰ محرم الحرام جمعہ کے دن ۱۱ سالگی میں سرزمین عراق کے میدان کربلا میں جام شہادت نوش فرمایا۔ بد بخت سنان بن انس غمی (جسکو سنان بن ابی سنان بھی کہتے تھے) نے آپ کو شہید کیا۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ سمر بن ذی الجوشن نے آپ کو شہید کیا۔ اور خولیٰ بن یزید اسلمی حمیری نے آپ کا سر مبارک تن پاک سے جدا کیا۔ اور عبداللہ بن زیاد والی عراق کے سامنے یہ اشعار پڑھتے ہوئے پیش کیا:

ادق دکانی فضة وذہباً : اتی قتلتم الملك المحجبا

قتلت خیر الناس ابناء و ابا : وخیرهم اذینسون نسباً

ایک قول کے مطابق ان کے ساتھ ان کی اولاد و اخوان و اہل بیت میں سے تین سو حضرات شہید ہوئے۔ آپ کی عمر شریف شہادت کے وقت اٹھارہ سال تھی۔ اللہ کی قدرت دیکھیے کہ ۱۰ محرم ۶۱ھ کو عبداللہ بن زیاد، ابراہیم بن مالک الاشتر النخعی کے ہاتھوں قتل ہوا۔ اور محنتار کے سامنے اس کا سر پیش ہوا۔ مختار نے اس کو عبداللہ بن زبیر کے پاس اور انہوں نے علی اصغر (زین العابدین علی بن الحسین) کے پاس بھیج دیا۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت کر نیوالے حضرت ابو ہریرہ، حضرت علی اصغر، فاطمہ الصغریٰ و سکینہ ہیں۔

(ف) خولی بفتح الخاء المعجمة وسکون الواو وکسر اللام وتشدید الیاء وسکینة بضمة السین المهملة وفتح الکاف وسکون الیاء والنون المفتوحة۔

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ
آپ امیر المومنین علی بن ابی طالب القرشی البہاشمی ہیں۔ کنیت ابو الحسن اور ابو تراب ہے۔ آپ بچوں میں سب سے پہلے

مسلمان ہوئے۔ قبول اسلام کے وقت آپ کی عمر شریف اٹھ یا دس یا سترہ یا ستولہ سال تھی۔ آپ غزوہ تبوک کے بیوا تمام غزوات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے۔ غزوہ تبوک کے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو گھر چھوڑ دیا تھا، اور ارشاد فرمایا تھا: "الا ترضی ان تكون متی بمنزلة هارون من موسى" آپ کا رنگ گندمی تھا، اور آنکھیں بڑی بڑی، آپ

لغات

مزنة بضم الميم وكسرها مع سكون الزا بعد هاء عين مهيمة وحكى فتح الميم
ايضا والضم هو المحفوظ عند المحدثين اى قطعة يسيرة من اللحم او من
الشحم او من القطن. (گرفت چربی، یا رونی کا چھوٹا سا ٹکڑا) مَزْعَر مَزْعَار (ف) تومنا، متفرق کرنا،
خَفَضَهُ آسان کرنا، نرم کرنا، پست کرنا۔ (ض) پست کرنا، زیر و بنا۔ (ک) آسودہ و خوشحال ہونا، خفا
اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ہے، باوقار، متحمل، پست کرنے والا۔ خَافِضَةُ لڑکیوں کی خستہ
کرنیوالی غورت، جَلَدَتَيْنِ جَلَد کی تشبیہ منسوب بر بنائے حال۔ جَلَد (ض) کوڑے مارنا، مجبور کرنا
پچھاڑنا، دسنا، جَلَدًا جَلَادَةً جَلُودًا جَلُودًا (ک) صبر و استقلال و قوت دکھلانا (س)
پالا پڑنا۔ الکتاب جلد باندھنا۔ الْحَبْدُ مضبوط، قوی، تندرست، چھریہ جہ جَلَدًا، جَلَدُ آسان،
یا نیلا گنبد۔ کھال۔ جَلْدُ کھال جہ جَلَدًا و جَلُودًا۔ حَظَّ حصہ، نصیب، دولتمندی، فضل، نیکیبختی،
جہ حُطُوط۔ (س) نصیب والا ہونا۔ مُكْتَسِبٌ کمائی والا۔ (ض) کمانا۔

ترکیب

(۸۲) مَا يَزَالُ فَعْلُ تَقْصِ الرِّجُلِ اسْمُ يَسْأَلُ النَّاسَ فَعْلًا فاعِلٌ ومفعول به يَسْأَلُ فَعْلًا ضمير فاعل
ذو الحال يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظرف لَيْسَ اپنے ام مزنة لحم او خبر كائنا في وجهہ سے مل کر
جملہ حال۔ يَسْأَلُ الذمہ فعلیہ خبر لا يَزَالُ کی جملہ فعلیہ مقولہ مفعول بہ۔
(۸۳) اخبر فعل نون و تاء یا نے متکلم مفعول بہ اول۔ دَجَلَانِ فاعِل انھما ضمیر ام اَنَّ اَنْتَیا فعل ضمیر
فاعل الغیبی ذو الحال وَهُوَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ جملہ اسمیہ حال وَهُوَ يَقْسِمُ الصَّدَقَةَ جملہ اسمیہ حال ثانی ذو الحال
دونوں حالوں سے مل کر مفعول بہ۔ اَنْتَیا جملہ فعلیہ خبر اَنَّ جملہ اسمیہ مبتدأ و یل مفرد قائم مقام دو مفعولوں
کے۔ فَسَالَاةٌ وَنَهَا جملہ فعلیہ اَنْتَیا پر معطوف۔ فَزَعَّ فعل ضمیر ہو فاعِل۔ فَيَنْتَیا متعلق البَصَرِ مفعول بہ
جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ خَفَضَهُ فعل فاعِل مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف فَزَعَّ اِی فعل ضمیر ہو فاعِل،
نَا ذو الحال جَلَدَتَيْنِ حال۔ ذو الحال و حال مفعول بہ جملہ فعلیہ اِنَّ شَيْئًا فَعْلًا بَانَا فاعِل جملہ فعلیہ شرط،
اعطیت کما فعل بَانَا فاعِل مفعول بہ جملہ فعلیہ جزا۔ لَا نَفِيْ جِنْسٍ حَقًّا ذُو الحال فَيَنْتَیا کائنا وغیرہ کے متعلق
ہو کر حال۔ اِیْمَ لَا۔ لَغِيْبِيْ معطوف لِقَوِيْ مُكْتَسِبٌ موصوف صفت مجرور معطوف۔ بِمَعْطُوْفِيْنِ مل کر
ثابت کے متعلق خبر لا۔ جملہ اسمیہ ہوا۔

تشریح

(۸۲) مَا يَزَالُ الرِّجُلُ يَسْأَلُ النَّاسَ یعنی جو آدمی بلا ضرورت و استحقاق سوال کرنا
عادی ہوتا ہے۔ (سوال زبان قال سے ہو یا زبان حال سے یعنی محتاجوں کی سی صورت
بنا کر لوگوں کے سامنے آئے) تو قیامت کے دن وہ بارگاہ الہی میں ایسی حالت میں حاضر ہوگا کہ اس کے

چہرہ میں گوشت کا نام و نشان نہ ہوگا۔ یعنی قیامت کے دن خدا تعالیٰ اس کو ایسی ذلیل صورت میں اٹھائیں گے کہ قدر و منزلت اور عزت و آبرو سے وہ قطعاً محروم ہوگا۔ یہ اُس کو بھیک مانگنے کی سزا ملیگی۔ اور یہی بھیک منگوں کا اُسن نشان ہوگا کہ اس علامت سے سب لوگ ان کو پہچانیں گے کہ یہ بھیک منگے ذلیل انسان ہیں جس سے ان کی زبردست تذلیل اور ذلیل انجام کی خوب تشہیر ہوگی۔ ہر سزا کیونکہ عمل کے مطابق و مناسب ہوگی۔ یہ سزا بھی اس کے عمل کے مطابق ہی ہے۔ کیونکہ دنیا میں اس نے خود کو ذلیل کیا۔ اور حیا و آبرو کو طمع اور لالچ کی بھینٹ چڑھا دیا تھا۔ اسلئے سزا بھی ایسی ہی ہے۔ کہ وہ چہرہ کی رونق و شادابی سے محروم کر دیا جائیگا۔ حضرت امام احمد دُعار فرمایا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ کَمَا صُنْتَ وَجْہِی عَنْ سُجُوْدٍ غَیْرِکَ فَصُنْ وَجْہِی عَنْ مَسْئَلَةِ غَیْرِکَ۔ (اے اللہ جس طرح آپ نے اپنے غیر کے آگے جھکنے سے میرے چہرہ کی حفاظت فرمائی اسی طرح میرے چہرہ کو اپنے غیر کے آگے سوال کرنے سے بھی بچا لیجئے۔)

(۸۴) حدیث پاک کا مطلب تو واضح ہے، عبید اللہ بن عدی الخیار، اور مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں عبید اللہ بن عدی بن الخیار ہے۔ ولذا ہوا الاصح۔ کہتے ہیں کہ مجھ کو دو آدمیوں نے اپنی یہ سرگذشت سنائی۔ کہ ہم لوگ حجۃ الوداع کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عین اس وقت حاضر ہوئے جبکہ آپ صدقہ تقسیم فرما رہے تھے۔ (الوداع یکس الواد والفتح اشہر) کہتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمیں بھی صدقات میں سے کچھ حصہ عطا فرما دیجئے۔ آپ نے ہکو اور سے نیچے تک دیکھا، ہم میں کوئی کمزوری یا معذوری نہ پا کر ارشاد فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمکو ویدوں یعنی تمہاری بات پر اعتماد کرتے ہوئے، کہ تم صدقہ کے مستحق ہو، لیکن تمہارا ظاہر حال تو یہ بتا رہا ہے کہ تم صدقہ کے مستحق نہیں ہو۔ اچھے خاصے تو مند و تندرست ہو۔ اگر تم غنی و قوی ہو، تو تم کو صدقہ نہیں لینا چاہیئے۔ کیونکہ غنی اور ایسے قوی کو صدقہ مانگنے کا حق نہیں جو کما سکتا ہو۔ علامہ طیبی فرماتے ہیں۔ اسکا مطلب یہ ہے کہ میں تمکو صدقہ نہ دوں گا۔ کیونکہ صدقہ لینا ذلت ہے۔ لیکن تم ذلت کو گوارا کرنے کے لئے تیار ہو تو میں تمکو ویدوں، یا یہ مطلب ہے کہ میں تمکو صدقہ نہ دوں گا۔ کیونکہ غنی و قوی ملکتب کو صدقہ لینا حرام ہے۔ لیکن اگر تم حرام کھانے پر راضی ہو تو ویدوں۔ اور دونوں میں سے کوئی بھی مطلب لیا جائے آپ نے یہ تو بیجا فرمایا، ورنہ تو اول صورت میں ذلت اور دوسری صورت میں حرام پر اعانت لازم آتی ہے جسکا گناہ ہونا ظاہر ہے۔ اور اللہ کے نبی معصوم ہیں، لیکن بے غبار مطلب وہ ہے جو شیخ ابن ہمام نے بیان فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اعطار کی جلّت و حرمت سے حدیث میں بحث نہیں عنصر من سوال کی جلّت و حرمت سے ہے۔ یعنی یہ ظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمہارا سوال جائز نہیں کیونکہ تم غنی ہو۔ یا کم از کم تندرست اور کمائی پر قدرت رکھنے والے ہو۔ لیکن اگر تمہاری حقیقت حال ظاہر حال کے خلاف ہے۔ یعنی واقعی تم عاجز و ناتوان ہو اور تمہارا سوال جائز ہے تو میں ویدوں بہر حال

اس سلسلہ میں تم آمین ہو۔ ایمان داری سے اپنے متعلق فیصلہ کرو۔ اس صورت میں اعانت علی الحرام والاِشکال پیش نہ آئیگا۔ بلکہ ایک اور اشکال بھی دفع ہو جائیگا۔ وہ یہ کہ قوی مکتسب کو سوال تو اکثر حالات میں ناجائز ہے۔ لیکن اگر کسب کے باوجود آمد ناکافی ہوتی ہے تو صدقہ دینا اور اس کو صدقہ لینا دونوں حلال ہیں۔ ان آخری جملوں کا آخری مطلب ہمیں پسند ہے۔ اور یہی متبادر الی الذہن بھی ہے۔ کیونکہ یہ مطلب بے غبار ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام غیوب کا علم نہ تھا جس پر ہزار ہا قطعی دلائل موجود ہیں۔ اسلئے حقیقتِ حال سے واقف نہ ہونا بنی علیہ السلام کے لئے کوئی عیب کی بات نہیں۔ یہ شان تو اللہ کی ہے کہ وہ عالم الغیب والشہادۃ ہیں۔ بلکہ جو شخص حضور علیہ السلام کو اللہ کی اس صفتِ خاصہ میں شریک کریگا وہ یقیناً مشرک و گمراہ اور قرآن و حدیث کا منکر ہوگا۔ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ۔

حضرت عبداللہ بن علی بن النخیا رضی اللہ عنہ آپ قریشی توفلی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں پیدا ہوئے۔ صحابیت کا شرف حاصل نہوسکا۔ آپ کا شمار تابعین میں ہوتا ہے۔ حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ اور دیگر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے روایت کرتے ہیں۔ ولید بن عبد الملک کے دور خلافت میں وفات پائی۔

(۸۵) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم سات یا آٹھ یا نو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سَبْعَةً أَوْ ثَمَانِيَةً أَوْ تِسْعَةً فَقَالَ لَا تَبَايِعُون رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 کے پاس حاضر تھے۔ تو اپنے ارشاد فرمایا کہ تم اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے بیعت نہیں کرتے، اور عنقریب
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُنَّا حَدِيثَ عَهْدٍ بِبَيْعَةٍ فَقُلْنَا قَدْ بَايَعْنَاكَ قَالَهَا
 ہی ہم لوگوں نے بیعت کی تھی۔ تو ہم نے عرض کیا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں۔ آپ نے تین بار یہی ارشاد
 ثَلَاثًا فَبَسَطْنَا آيِدِينَآ فَبَايَعَنَا فَقَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا
 فرمایا تو ہم نے اپنے ہاتھوں کو پھیلا دیا اور پہننے بیعت کر لی تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ہم تو آپ سے
 قَدْ بَايَعْنَاكَ فَعَلَى مَا نُبَايِعُكَ قَالَ إِنَّ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ
 بیعت کر چکے تھے تو آپ سے ہم اب کس چیز پر بیعت کریں؟ فرمایا اس بات پر کہ تم اللہ کی عبادت کرو گے اور اس کے
 شَيْئًا وَتَصَلُّوا الصَّلَاةَ الْخَمْسَ وَتَسْمَعُوا وَتَطِيعُوا وَأَسْرَ كُلِمَةً
 ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو گے اور پنجگانہ نماز ادا کرتے رہو گے اور سونگے اور اطاعت کرو گے، اور ایک بات

خَفِيَّةٌ قَالَ وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا قَالَ فَلَقَدْ كَانَ بَعْضُ أَوْلِيَّكَ
چکے سے فرمائی۔ فرمایا اور تم لوگوں سے کچھ نہ مانگو گے۔ حضرت عوفؓ نے فرمایا کہ اس جماعت میں سے بعض لوگ
النَّفَرِ يَسْقُطُ سَوَطُهُ فَمَا يَسْأَلُ أَحَدًا أَنْ يَتَأَوَّلَهُ إِيسَاءً۔ (ابوداؤد ص ۲۳۹)
ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ان کا کوڑا اگر جاتا تب بھی وہ کسی سے نہ مانگتے تھے کہ وہ کوڑا ان کو پکڑا دے۔

لغات

نَفَر سارے لوگ، تین سے دس تک مردوں کی جماعت جہ انْفَادٍ یَقَالُ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ أَوْ
انْفَادٍ یعنی تین شخص نَفَرُ الرَّجُلِ مرد کا قبیلہ۔ النَفَرُ النَّافِ کی جمع بھاگنے والوں کا گروہ،
جنگجو لوگوں کی جماعت، تین سے دس تک کی جماعت۔ وَكَذَا النَفَرَةُ (من) نفرت کرنا، ناپسند کرنا۔
روگردانی کرنا، دوڑنا، متفرق ہونا، غالب آنا وغیرہ۔

ترکیب

كُنَّا فَعَلَ ناقص مع اسم عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ظرف سبعة نفرٍ أو ثمانية نفرٍ أو تسعة
نفرٍ۔ معطوفات خبر جملہ فعلیہ۔ یا ان معطوفات کو کُنَّا کی ضمیر سے حال۔ اور عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
متعلق محذوف ہو کر خبرِ آلِ النَّبِيِّ رَسُوْلُ اللَّهِ فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ انشائیہ۔ کُنَّا فعل مع اسم
حَدِیْثِ اپنے مضاف الیہ اور متعلق سے ملکر خبر جملہ فعلیہ معترضہ۔ اگلے جملوں کی ترکیب ظاہر ہے۔ اور فاعل
تعقیب و تفریع کے لئے ہیں۔ غور کر کے نکال لیجیے۔

تشریح

عوف بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ہم سائٹ یا اٹھ یا نو آدمی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
عالی میں حاضر تھے۔ آپؐ نے ہم کو بیعت کر نیکا حکم دیا، حالانکہ ہم کو آپ کے دست مبارک
پر بیعت کیئے ہوئے تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا۔ ہم نے عرض کیا، یا رسول اللہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں مگر
آپؐ نے اہتمام و تاکید کے لئے تین بار یہی ارشاد فرمایا کہ تم بیعت نہیں کرتے ہو؟ آپ کے تاکید ہی حکم
پر ہم نے اپنے ہاتھوں کو بیعت کے لئے آپ کی جانب بڑھا دیا۔ اور ہم میں سے کسی شخص نے جرات
کر کے یہی عرض کر دیا کہ حضور ہم کس بات پر بیعت کریں۔ آپؐ فرمایا ان چند باتوں کا عہد کرو (۱) اللہ
کی عبادت کرتے رہو گے۔ (۲) اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو گے۔ یعنی کسی قسم کے شرک میں ملوث
نہو گے۔ (۳) پنجگانہ نماز کے پابند رہو گے۔ (۴) اللہ اور اس کے رسول کے احکام کو بغور سنو گے۔
(۵) اور نہایت خوشی سے اُن پر عمل کرو گے۔ (۶) اور اہستہ سے یہ کلمہ ارشاد فرمایا کہ انسانوں سے کسی
چیز کا سوال نہ کرو گے۔ دراصل یہ غیر ایمانی کا تقاضا اور ماقبل کے احکام کا ثمرہ ہے۔ پھر بھی آپ نے
اس کی تاکید فرمائی کہ غیر اللہ سے کچھ نہ مانگو گے۔ مخلوق سے نفع حاصل کرنے کی توقع کو ختم کر کے اللہ کی

قدرت سے نفع حاصل کرو گے۔ تبدیل طرز میں ایک تو اس امر کی تاکید اور امتیازی شان کو نمایاں کرنا ہے۔ دوسرے اس چھٹے مسئلہ کی حیثیت کو بیان کرنا ہے۔ کہ یہ اہم ترین ہونے کے باوجود ماقبل کے اوامر کا نتیجہ اور فرع ہے۔ پھر تو ان سچے عاشقوں اور حقیقی جانثاروں نے جن کے پاکیزہ قلوب میں اطاعت اور سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے کے علاوہ کوئی جذبہ ہی نہ تھا۔ ان احکام کا حق ادا کر دیا جی کہ بعض حضرات نے تو اس قدر اہتمام و پابندی اور کمال اطاعت کا مظاہرہ کیا کہ اگر کوڑا بھی ان کے ہاتھ سے گر گیا (گو وہ سواری پر ہی سوار کیوں نہ ہوں) خواہ اس کے اٹھانے میں کتنی ہی مشقت و وقت کیوں نہ ہو کسی سے یہ کبھی نہیں کہا کہ میرا کوڑا مجھے دیدور حالاً نکلے یہ سوال درحقیقت سوالِ ممنوع نہ تھا، مگر محبوب سے عہد کر کے صورتِ سوال سے بھی دل میں نفرت پیدا ہو چکی تھی۔

إِنْ لَمْ تَكُونُوا مِنْهُمْ فَتَشَبَّهُوا ۖ إِنَّ الشَّيْبَةَ بِالْكَرَامِ فَلَاحِ
اللَّهُمَّ يَا مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا إِلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ - آمین

وَفِي الرِّقَابِ

(۸۶) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ
حَسَنٌ أَبُو ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَئَلَهُ رَوَيْتُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ
أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ
أَفْضَلُ قَالَ أَعْلَاهَا شِمْنَا وَأَنْفُسُهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ
قَالَ تَعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَاقٍ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ شَدَّ
النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تُصَدِّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ
کوئی قبیلہ بہتر ہے۔ فرمایا جو زیادہ قیمتی ہو اور زیادہ پسندیدہ ہو اسکے مالک کے نزدیک میں نے کہا کہ اگر میں نہ کر سکوں
قَالَ تَعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَاقٍ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ شَدَّ
فرمایا تو کسی کام کو نیا لے کی مدد کر دینا یا کسی نا تجربہ کار کا کام بنا دینا میں نے عرض کیا کہ اگر دیکھی نہ کر سکوں فرمایا لوگوں
النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تُصَدِّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ
کو تکلیف نہ پہنچانا کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا صدقہ ہے جس کو تم اپنے لئے کرو گے۔

(بخاری شریف ۲۱۲۱ و مشکوٰۃ شریف کتاب العتق ص ۲۹۳)

لغات
أَعْلَاهَا صِفَةً تَفْضِيلُ زِيَادَةِ كِرَامٍ - غُلُوًّا (ن) زیادہ ہونا، بلند ہونا، جو شیدا ہونا،
پختہ ہونا، بڑا ہونا۔ غُلُوًّا وَغُلُوًّا - دُور تک پھینکنا۔ غَدَاً بَہَا وَبُزْهًا غُلِيَّ غُلِيًّا

وَعَلَيَانَا (ض) جوش مارنا۔ اَنْفَسَهَا مرغوب ترین، پسندیدہ تر۔ بابہ کُرم۔ اَخْرَقَ بیوقوف، ناتجربہ کار خَرَقًا (ض) پھاڑنا، جھوٹ گھڑنا، عادت کے خلاف کرنا۔ اس، خوف یا شرم سے دہشت زدہ ہونا۔ عاجز ہونا۔ (س ل) بیوقوف ہونا، ادھورا کام کرنا۔ صفت اَخْرَقَ یُوْنُثُ خَرَقًا۔ خَارِقٌ جو مقضات عادت کے خلاف ہو۔ جَخَوَارِقُ۔

ترکیب

سَأَلْتُ فعل یا فاعل التَّيَّ مفعول بہ اول۔ اَتَى الْعَمَلُ مبتداً اَفْضَلَ خبر۔ جملہ اسمیہ دوسرا مفعول بہ جملہ فعلیہ ہوا۔ اِیْمَانٌ بِاللّٰهِ مبتداً مَحْذُوفٌ اَفْضَلُ الْأَعْمَالِ کی خبر۔ اور ایسے ہی جِهَادٌ فِی سَبِيلِهِ بھی قَائِلُ الرَّقَابِ مبتداً اَفْضَلَ خبر۔ جملہ اسمیہ۔ اَعْلَاهَا مرکب اضافی میسر۔ ثَمَنًا تمیز معطوف علیہ وَاَنْفُسَهَا عِنْدَ اَهْلِهَا ذَوَا کَمَالٍ وصال معطوف۔ مَعْطُوفِینَ اَفْضَلَ الرَّقَابِ مبتداً مَحْذُوفٌ کی خبر۔ جملہ اسمیہ خبریہ۔ قَانَ کَمَا اَفْعَلَ جملہ شرط فمذا اَفْعَلَ جزا مَحْذُوفٌ یا معنی یہ ہیں۔ قَانَ کَمَا اَفْعَلَ قَائِلُ شَيْءٍ یُقَوِّمُ مَقَامَهُ۔ تَعِیْنُ مَرْفُوعٌ خبر معنی امرای آئین۔ یا بالنصب ہے۔ اور تقدیر عبارت یہ ہوگی فَقَالَ اَنْ تَعِیْنَ صَانِعًا جملہ فعلیہ مبتداً اول مفرد مبتدائے خبر مَحْذُوفٌ یَقُومُ مقامہ۔ تَصْنَعُ لِاَخْرَقَ کی بھی یہ دونوں ترکیبیں ہوں گی۔ اور یہ بھی صیغہ خبر معنی امر ہے۔ اسی طرح اگلا جملہ ہے۔ صَدَقَتْهُ مَوْصُوفٌ تَصَدَّقَ فعل یا فاعل بِهَا اور عَلٰی نَفْسِكَ دونوں متعلق جملہ فعلیہ صفت، مَوْصُوفٌ صفت خبر ان جملہ اسمیہ۔

تشریح

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اَتَى الْعَمَلُ اَفْضَلَ عَمَلٍ سے مراد عام ہے۔ ظاہری ہو یا باطنی۔ اسی وجہ سے جواب میں عمل باطنی ایمان، اور عمل ظاہری جہاد بیان فرمایا گیا۔ یا عمل سے مراد وہی ہے جس کا تعلق قالب اور ظاہر سے ہو جس کا جواب جہاد فی سبیل اللہ ہے۔ مگر ایمان کے بغیر کوئی عمل معتبر نہیں۔ اسلئے اولاً ایمان کو بیان فرمایا۔ اور جہاد کو افضل الاعمال اسلئے قرار دیا کہ اس سے تمام اعمال زندہ ہوتے ہیں۔ جہاد کی دو قسمیں ہیں۔ ایک جہاد اصغر جو کفار سے کیا جاتا ہے جو نگاہوں کے سامنے کھلے ہوتے دشمن ہیں۔ دوسری قسم جہاد اکبر ہے۔ جو چھپے ہوئے بدترین دشمن نفس کے ساتھ کیا جاتا ہے جس کو حدیث میں اَعْدَاۤیْ عَدُوْلَکَ الَّذِیْ بَیْنَ جَنْبَیْکَ (تیرا سب سے بڑا دشمن تیرا نفس ہے) فرمایا گیا۔ اور اسی جہاد بالنفس کو جہاد اکبر فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ ایک غزوہ سے واپس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا «تَجْعَلْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَکْبَرِ» ہم جہاد اصغر (جہاد بالکفار) سے جہاد اکبر (جہاد بالنفس) کی جانب واپس ہو رہے ہیں، یاد رکھیے کہ اصلاح نفس کے تمام طرق جہاد اکبر کہلاتے ہیں گئے ظاہر ہے کہ اس کی فضیلت بھی جہاد اصغر کی فضیلت سے بڑھ کر ہوگی۔ لہذا بعض اناڑی مُلّا جو بیچارے تسلیخ والوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ

انہوں نے اپنے کام پر جہاد کی تمام نصوص فٹ کر لیں یہ اعتراض غلط ہے۔ اور معترضین احمق ہیں۔ کیونکہ دعوت و تبلیغ اصلاح نفس کا بہترین طریقہ ہے جو جہاد سے افضل ہے۔ اور اس کے نقصات اہل جہاد بالکفار سے بڑھ کر ہیں۔ الحاصل یہ کہ جہاد فی سبیلہ مطلق اور جہاد اصغر و اکبر دونوں کو مشتمل ہے۔ حضرت ابوذرؓ نے پوچھا کہ کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے۔ فرمایا جو زیادہ قیمتی اور عمدہ و پسندیدہ ہو۔ کیونکہ کہ تَسَالَوْا الْفِرْحَانِ تَنْفِقُوا وَمَا يَحِبُّونَہُ محبوب ترین اشیاء کو محبوب حقیقی کی رضا و محبت میں قربان کرنا ہی افضل ترین عمل ہو سکتا ہے۔ اَغْلَاهَا غِنِ معجزہ کے ساتھ ہے جس کے معنی گراں تر کے ہیں۔ بعض روایات میں عین مہملہ کے ساتھ وارد ہوا ہے۔ اور معنی تقریباً وہی ہیں۔ والمقصود ان الاجور بقدر المشقة كما روى افضل الاعمال احمضها اي اشدّها على النفس جفست ابوذرؓ نے عرض کیا کہ اگر یہ ذکر سکوں تو کیا کروں؟ ارشاد فرمایا کسی کمزور و عاجز کی اس کے کام پر مدد کرو، بعض روایات میں صَانِعًا کی بجائے ضَانِعًا ہے۔ جس سے مراد فقیر و عاجز صاحب عیال ہے۔ اَوْ تَصْنَعُ يَا كَسِي يَوْقُوفٍ ونا تجربہ کار کا کام بنا دو۔ یعنی جو اپنا کام درست نہیں کر سکتا اس کی مدد کر کے اس کا کام درست کر دو۔ پوچھا کہ اگر اس کی قدرت نہ ہو تو کیا کروں۔ فرمایا کہ لوگوں کو اپنی جانب سے شر یعنی تکلیف اور بُرائی نہ پہنچاؤ۔ یہ آخری درجہ ہے۔ بعض شراح نے اس کے معنی یہ بیان کیے ہیں تَتْرُكُ النَّاسَ مِنْ اجْلِ شَرِّهِمْ یعنی لوگوں کو ان کے شر کی وجہ سے چھوڑ کر خلوت اور تنہائی اختیار کر لو۔ یہ عمل بھی صدقہ کا کام دے گا۔ کیونکہ اذیت پہنچانا حرام، اور ترکِ حرام ثواب اور صدقہ شمار ہوتا ہے۔ اور دوسری توجیہ کی بنیاد یہ ہے کہ صدقہ سے حفاظت و ردِ بلا ہوتی ہے۔ اور خلوت بھی حفاظت اور بلاؤں سے نجات کی ضامن ہے۔ والسلامۃ فی الوحدة۔ واللہ اعلم

وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَنْ سَرَّهٗ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ چاہتا ہو کہ کل (قیامت کے دن) مسلمان بنکر اللہ سے ملیں، فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ فَإِنَّهُنَّ ملاقات کرے تو اس کو چاہیے کہ ان پنجگانہ نمازوں کو ایسی جگہ ادا کرنے کا اہتمام کرے جہاں اذان ہوتی ہے۔ کیونکہ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُنَنِ وہ نمازیں ہدایت کی راہیں ہیں۔ اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایسی سنتیں جاری فرمائی ہیں الْهُدَى وَلَعَمْرِي لَوْ أَنَّ كُلَّكُمْ صَلَّى فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ جو سراسر ہدایت ہیں۔ اور قسم ہے کہ اگر تم سب کے سب اپنے گھر میں نماز پڑھنے لگو گے تو تم اپنے نبی کی سنت کو

لَضَلَلْتُمْ وَلَقَدْ رَأَيْتَنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ
 چھوڑ دو گے۔ اور اگر تم اپنے ہی کی سنت کو چھوڑ دو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور ہم تو اپنا حال یہ دیکھتے تھے کہ جو شخص کھلم کھلا منافق
 وَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ يَهَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَدْخُلَ فِي الصَّفِّ
 ہوتا تھا وہی جماعت سے رہتا تھا۔ اور میں نے دیکھا کہ ایک شخص دو آدمیوں کے درمیان سہارے سے چلتا تھا
 وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ فَيُعِيدُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيُصَلِّي
 یہاں تک کہ اس کو صف میں داخل کر دیا جاتا تھا۔ اور جو شخص وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر مسجد جا کر نماز پڑھے تو وہ
 فِيهِ فَمَا يَخْطُو خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ
 جو قدم بھی اٹھائے گا اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے ایک درجہ بلند فرمادیں گے اور اسکے ایک گناہ کو اس قدم کی بدولت
 معاف فرمادیں گے۔ (ابن ماجہ شریف ص ۱۷۸ مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۸ بغیر توثیق مذکور وکنز افی مسلم ص ۱۷۸)

لغات لَضَلَلْتُمْ (س ض) گمراہ ہونا۔ اِضْلالٌ گمراہ کرنا۔ يَتَخَلَّفُ پچھے رہنا۔ (ن) جانشین ہونا،
 جانشین بنانا۔ (س) بیوقوف ہونا، بھینگا ہونا، کھیٹا ہونا۔ يَهَادِي۔ یہاڑی بین اثنین
 فُلَان۔ دو آدمیوں کے درمیان سہارا لیتا ہوا آیا۔ (معروف و مجهول) الصَّفِّ سیدھی قطار، کلاس
 صَفِّ بَستہ قوم۔ (ج ص ف و ن) صف بنانا۔ عَمِد (ض) قصد کرنا، بھت میں ستون لگانا (س) غضبناک
 ہونا۔ درومند ہونا۔ تَعَجَّبُ کرنا۔ يَخْطُو (ن) چلنا، قدموں کو کشادہ کر کے چلنا۔ خُطْوَةٌ چلنے کے وقت
 دو قدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ حَطَّ (ن) اُترنا، نازل ہونا، سستا ہونا، چھوڑنا، معاف کرنا، آزار،
 المَحَطَّ وَالْمَحَطَّةُ ریلوے اسٹیشن، اُترنے کی جگہ، ٹھہرنے کی جگہ جہ فحاط و فحطاط۔

ترکیب مَن شرطیہ۔ سَتَّ فعل ضمیر ہو فاعل ۶ مفعول بہ اَنْ يَلْقَى فعل ضمیر ہو فاعل لفظ اللہ
 مفعول بہ۔ غَدَا مفعول فیہ مُسَلِّمًا ضمیر فاعل سے حال، جملہ فعلیہ بتاویل مفعول سَتَّ کا
 مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ شرط۔ فَلْيَحَافِظْ فعل ضمیر ہو فاعل۔ عَلَيَّ اپنے مجرور سے ملکر متعلق حَيْثُ مضاف
 يَسَادِي بِحَيْثُ جملہ فعلیہ مضاف الیہ ظرف، جملہ فعلیہ جزا۔ فَاَنْ اپنے اسمِ ہن اور خبر کا ثنۃ مِنْ سَنَنِ
 الہْدَی سے ملکر جملہ اسمیہ معطوف علیہ۔ وَ اَنْ اپنے اسمِ اللہ اور خبر شَرَعَ الہ جملہ فعلیہ سے ملکر جملہ اسمیہ
 معطوف۔ وَلَعَمْرِي مبتدا قَسَمِی خبر محذوف کا جملہ اسمیہ قسم۔ تَحَلَّكُمُ اسمِ اَنْ۔ صَلَّیْ فِي بَيْتِہ
 جملہ فعلیہ خبر۔ (ای لوصلی کل واحد منکم فی بیتہ) شرط اَنْ تَرَكْتُمْ فعل با فاعل سَنۃً تَبَيَّنَتْ
 مرکب اضافی مفعول بہ جملہ فعلیہ جزا معطوف علیہ۔ اسی طرح اگلا جملہ شرط و جزا معطوف۔ جواب قسم
 رَأَيْتُ بمعنی عَلِمْتُ فعل قلب با فاعل نَا مفعول اول دراصل رَأَيْنَا تھا۔ بوجہ تکرار رَأَيْتُنَا

استعمال ہوتا ہے تیرا تھا و فاعل و مفعول کی افعالِ قلوب میں گنجائش ہے۔ او المعنی رَأَيْتُ حَالَنَا، مَا يَتَخَلَّفُ فَعْلٌ عَنْهَا مُتَعَلِقٌ مَنَافِقٌ موصوف مَعْلُومُ التَّفَاقُ صفت۔ موصوف و صفت فاعل، جملہ فعلیہ حال قائم مقام مفعول ثانی جملہ فعلیہ۔ لَقَدْ رَأَيْتُ فَعْلٌ بِا فاعل الرَّجُلِ مفعولِ اول یُھَادِیْ بَیْنَ الرَّجُلَیْنِ جملہ فعلیہ مفعولِ ثانی۔ حَقٌّ یُدْخِلُ فَعْلٌ ضَمیر ہونا ب فاعل فی الصَّفِّ متعلق جملہ فعلیہ بتأویل مفرد مجرور متعلق رَأَيْتُ جملہ فعلیہ۔ مَا مِثَالُہُ بَلِیسَ مِنْ زَائِدَہُ دَجَلِ موصوف یَتَطَهَّرُ جملہ فعلیہ معطوف علیہ اپنے مینوں معطوفات سے (کہ ان میں سے ہر اک جملہ فعلیہ ہے) بل کر صفت اسم مَا۔ آگے جملہ فعلیہ مع معطوف خبر۔

تشریح

ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ لَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ (تم ہرگز نہ مرنو مگر ایسی حالت میں کہ تم مسلمان اور مکمل فرمانبردار ہو) حضرت عبداللہ بن مسعود کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ جس کا جذبہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی بارگاہ میں مسلمان اور کامل فرمانبردار ہو کر حاضر ہو تو وہ پنجگانہ نمازوں کی پوری پوری محافظت کرے۔ اور نمازوں کی محافظت و نگرانی یہی ہے کہ نمازیں جس طرح شروع ہوتی ہیں اسی طرح پڑھی جائیں۔ اور نمازیں باجماعت شروع ہوتی ہیں چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جب نمازیں فرض ہوتیں تو حضرت جبریلؑ ڈوون تک حاضر ہوتے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نمازیں پڑھائیں۔ بہر حال نمازیں باجماعت ہی شروع ہوتی ہیں۔ اور صرف نماز پڑھنے کا حکم نہیں ہے بلکہ اَقِمْوُا الصَّلَاةَ اور حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ اقامت و محافظت کا حکم ہے۔ بلاجماعت نماز پڑھ لینے سے یہ حکم پورا نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایسی سنتیں جاری فرمائی ہیں جو سراسر ہدایت ہیں جو شخص ان طریقوں کو چھوڑ دینا ظاہر ہے کہ وہ راہِ ہدایت سے بگڑا اور گمراہ ہو جائیگا۔ تو ہدایت نمازوں پر، اور نمازوں کی محافظت جماعت پر موقوف ہے۔ اسی لئے جو لوگ ہدایت سے محروم ہیں، گو وہ زبان سے ہدایت پر ہونے کا دعویٰ و اظہار ہی کرتے ہوں (جنکو منافقین کہتے ہیں) باجماعت نمازوں کی وہ پابندی نہیں کر پاتے۔ پھر حضرات صحابہ کرامؓ کا جو ہدایت کے اعلیٰ مقامات پر فائز تھے، نماز باجماعت ادا کر نیکاشوق و اہتمام بیان فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مریض گھسٹ کر یا دُڑو آدمیوں کے سہارے سے مسجد میں آسکتا تو وہ ضرور آتا۔ اور نماز باجماعت ادا کرتا تھا اس اہتمام کی وجہ سے منافقین بھی اپنے نفاق کو چھپانے اور اپنی ہدایت کو ظاہر کرنے کے لئے نماز باجماعت کا اہتمام کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ ہاں جن کا منافق ہونا سب کو معلوم ہوتا تو اسکے اہتمام سے نفاق پر پردہ نہ پڑ سکتا تھا اسلئے وہ اہتمام بھی ترک کر دیتے تھے۔

اخیر میں اہتمام جماعت اور اس کے لئے مسجد میں آنے کی فضیلت بیان فرمائی گئی کہ جو شخص

اچھی طرح فرائض و سنن و آداب کی رعایت رکھتے ہوئے وضو کر کے نماز پڑھنے کے ارادہ سے مسجد کی جانب چلتا ہے تو ہر قدم پر اس کا ایک سہ بلند ہوتا اور ایک گناہ معاف کیا جاتا ہے۔ یہ بات یاد رکھیے کہ عبادات و حسنات سے صغائر معاف ہوتے ہیں۔ کبائر کے لئے تو یہ ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی کے ذمہ صغائر نہیں ہیں۔ یا تھے مگر سب معاف ہو گئے تو کبائر میں نجفیت ہو جاتی ہے۔ اور اگر کسی خوش نصیب کے ذمہ کبائر ہیں نہ صغائر تو اس کے درجات بلند ہو جاتے ہیں۔

سوال۔ اللہ کی بارگاہ میں مسلمان بنکر حاضر ہونے کو نماز پر موقوف بتلایا گیا۔ حالانکہ نماز اسلام کے فرائض میں سے ایک فرض ہے۔ زکوٰۃ، روزہ اور حج بھی نماز کی طرح فریضے ہیں۔ اور تمام فرائض واجباً ادا کرنے ہی سے انسان مسلمان بنتا ہے نہ کہ صرف ایک فرض سے۔

جواب۔ نماز ایسی اہم ترین و اکمل ترین عبادت ہے جس کا تعلق قلب و قلب دو دنوں سے یکساں ہے۔ کیونکہ نماز تصدیق بالجنان، اقرار باللسان اور عمل بالارکان تینوں پر بیک وقت مشتمل ہے۔ نیز یہ جملہ عبادات کو جامع اور حاوی ہے۔ اسلئے کہ زکوٰۃ کی حقیقت مال کو اللہ کی محبت پر قربان کرنا، اور روزہ کی حقیقت خواہشات نفسانی کو محبوب حقیقی کی مرضیات پر فناء کر دینا اور حج کی حقیقت حق تعالیٰ سے سب کچھ درمحبوب پر نیشا کر دینا ہے۔ نماز میں یہ سب اقسام کی قربانیاں موجود ہیں۔ نماز ہی تمام مالی نقشوں کو اس طرح قربان کر کے حق تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ کہ ان چیزوں کی طرف نگاہ بھی نہیں اٹھا سکتا۔ زکوٰۃ میں ایسی مالی قربانی نہیں جیسی نماز میں ہے۔ اور نماز میں کھانا پینا، جماع اور دوائی جماع وغیرہ اس شان کیساتھ چھوڑ دیتا ہے کہ ماسوا اللہ کی طرف التفات بھی نماز میں قصور سمجھا جاتا ہے، زکوٰۃ کے برخلاف کہ اس نے کھانے پینے کا نظم، نکاح اور بیوی سے بات چیت وغیرہ امور کی گنجائش ہے۔ اور نماز ان امور میں سے کسی ایک کی بھی تعلق نہیں۔ نیز نماز میں کعبۃ اللہ کی طرف توجہ اور حقیقت قبلہ کا از اول تا آخر پورا دھیان ضروری ہے۔ غور کیجئے تو زکوٰۃ و صیام و حج میں اتنی ظاہر و باطن پر پابندیاں نہیں ہیں۔ اور نہ ہی اس انداز کی جانی و مالی قربانیاں ہیں جیسی نماز میں ہیں۔ اسلئے وجہ سے نماز بھاری اور مشکل چیز ہے۔ اللہ تعالیٰ نے خود اپنے کلام پاک میں اس حقیقت کا اظہار فرمایا ہے۔ **وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ** (بیشک نماز بہت بھاری چیز ہے) الحاصل جس نے عمل نماز کو اہتمام سے زندہ رکھا اس نے اپنی زندگی میں تمام عبادات کو زندہ کر لیا چنانچہ قرآن پاک میں امر نماز کے بعد جا بجا زکوٰۃ کا مطالبہ ہے **أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** اور احادیث میں نماز کو بہترین عمل، نور، دلیل و حجت، کفر و ایمان کے درمیان حد فاصل وغیرہ قرار دیا گیا ہے، علاوہ ازیں نماز میں معاملات و اخلاقیات و حقوق العباد وغیرہ پورے دین کی عملی مشق موجود ہے، بلکہ نماز ملائکہ، اجنہ، نباتات، جمادات غرض تمام مخلوقات کے مختلف الانواع طرق عبادات کا مجموعہ لب لباب اور خلاصہ ہے۔ تفصیل کے لئے ہمارے رسالہ ”نماز عقل و نقل کی روشنی میں“

سے سارا یا اکثر گوشت کھا لینا۔ (س) پسینہ آنا۔ اَوْصِدْمَاتَيْنِ۔ بکسر المیم وفتحها۔ بکری کا گھرایکھر
کے درمیان کا گوشت (لانہ مٹائیڑھی) وقیل ہی العظم الذی لا لحم علیہ وقیل بکسر المیم
السهم الصغير الذی يتعلم الرمي به أو يرمى به في السبق وهو حق السهام۔ حَسَنَتَيْنِ
ای جیدتین۔

ترکیب

الَّذِي اسْمٌ مَوْصُولٌ نَفْسِي بِيَدِهِ مبتدأ خبر جملہ مجرور متعلق اُقْسِمَ جملہ فعلیہ قسم۔ لَقَدْ هَمَمْتُ
فعل با فاعل اَنْ اَمُرَ فعل با فاعل بِحَطَبٍ متعلق لِيُحَطَّبَ جملہ فعلیہ بت اَوَّلٍ مفرد
مجرور لام متعلق ثانی جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ ثُمَّ اَمُرَ بِالصَّلَاةِ فعل فاعل متعلق بِمَعْطُوفٍ علیہ فَيُؤَذِّنُ
جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوفین ملکر پہلے ثُمَّ کا معطوف اول۔ اسی طرح اگلے دونوں ثُمَّ معطوف۔ تمام
معطوفات بت اَوَّلٍ مفرد هَمَمْتُ کا مفعول بہ جملہ فعلیہ جواب قسم لَوِيَعَلَّمَا أَحَدُهُمْ فعل فاعل اَنْه
ضمیر شان اسم یَجِدُ فعل هو ضمیر فاعل۔ عَرَفَا تَمَيَّنَا موصوف صفت معطوف علیہ مِرْمَاتَيْنِ حَسَنَتَيْنِ
مبدل من و بدل۔ اگر مِرْمَاتَيْنِ سے وہ بڑی مَراد لی جائے جسپر گوشت نہ ہو۔ اور چھوٹے تیر مَراد ہوں تو
موصوف و صفت معطوف۔ معطوفین ملکر خبرات جملہ اسمیہ بت اَوَّلٍ مفرد يَعْلَمُ مفعول بہ قائم مقام
مفعولین کے جملہ شرط۔ لَشَهَادَةِ الْعِشَاءِ فعل فاعل وَمَفْعُولُ جملہ جزاء بشرط و جزاء جواب قسم۔

تشریح

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ نفس سے مراد ذات اقدس وروح مطہر ہے۔ اور تیر سے مراد
قبضہ و قدرت اور ارادہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اس ذات کی قسم کھاتا ہوں جسکے قبضہ
قدرت میں میری ذات اور روح کی ایجاد اور بقا و فنا ہے قسم کے یہ الفاظ بہت ہی اہمیت کے حامل
ہیں۔ کیونکہ مخلوق میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات سے بڑھکر کوئی شئی نہیں۔
اور تمام کائنات آپ کے وجود گرامی کی گویا فرع ہے۔

تو اصل وجود آدمی از شخصت و اگر ہرچہ موجود شد فرع تست

تو گویا مقسم بہ حق تعالیٰ کی عظمت و قدرت اور شان جبروت و ملکوت ہے۔ ظاہر ہے کہ معنوی
اعتبار سے اس سے عظیم ترین قسم کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

لَقَدْ هَمَمْتُ اَنْ اَمُرَ یعنی میں نے ارادہ کیا اور چاہا کہ اپنے خادموں کو حکم دوں۔ کیونکہ ایک روایت
میں اَنْ اَمُرَ فِتْنَتِي کے صاف الفاظ موجود ہیں۔ ثُمَّ اَمُرَ بِالصَّلَاةِ اَنْ کے تحت ہونے کے سبب منصوب
ہے۔ صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ عشاء ہے، جیسا کہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے نیز منافقین
رات کی تاریکی میں نماز عشاء سے عموماً جان چڑا لیتے تھے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ عشاء کیساتھ مخصوص

نہ کیا جاتے۔ عموم پر باقی رکھا جائے۔ یعنی خواہ کوئی نماز بھی ہو۔ فَيُؤَدِّنُ اس کو مرفوع و منصوب ہر دو طرح پڑھ سکتے ہیں۔ ثُمَّ أُمِرَ رَجُلًا فَيُؤَدِّنُ النَّاسَ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کسی اہم دینی کام یا کسی عذر کی وجہ سے امام کسی کو اپنا قائم مقام بنا سکتا ہے۔ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجَالٍ فَأَحْبَقَ الرجال سے مراد وہ لوگ ہیں جو بلا عذر مسجد میں باجماعت نماز پڑھنے نہیں آتے۔ خواہ وہ گھر میں نماز ادا کرتے ہوں، یا نہ کرتے ہوں۔ معذورین دوسری روایات سے مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں یہ الفاظ ہیں وَقِي رَوَايَتِي لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ۔ یعنی یہ جملہ بعض روایات میں وارد ہوا ہے۔ جو رجال کی صفت ہے۔ بہر حال یہ وعید بلا عذر ترک جماعت پر ہے، نہ کہ ترک صلوٰۃ پر۔ جیسا کہ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ کے الفاظ سے متبادر ہے۔ نیز بظاہر یہ وعید منافقین و غیر منافقین سب کو عام ہے۔ جو بھی بلا عذر تارک جماعت ہو۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ ارشاد منافقین ہی کے بارے میں ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کھلے منافقین ہی بلا عذر ترک جماعت کر دیتے تھے۔ مخلصین بلا عذر جماعت کو کبھی نہ چھوڑتے تھے۔ بلکہ مستور الحال منافقین بھی ترک جماعت کی جرأت نہ کر پاتے تھے۔

قال الامام النووي فيه دليل على ان العقوبة كانت في بدء الاسلام باخراج المال وقيل اجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلوة والغال والجمهور على منع تحريق متاعهما وما ورد في هذا الحديث ثمديد فقط.

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوُفَعَلَّ الْإِنَّمَاءُ بِمَنْعِ أَهْلِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ أَنْ يَكُونُوا كَمَا هُمْ فِي الْحَقِّ وَأَمَّا مَا يُنْفَخُ مِنْهُ فَهُوَ خَيْرٌ لِمَنْ يَأْكُلُهُ مِنْ دَنَائِلِ النَّاسِ وَكَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَذَقَّرُونَ لَهُ فَأَوْفَىٰ أَيْدِي السَّمَاءِ مَبْنًى قَدْ صُبِّيَ عَلَيْهَا عَيْنَا رَحْمَتٍ وَرَزَقَ بِهَا طَهُورًا حَسْبُ الْعَاقِلِينَ

اور جس نے اپنی نفس کی ہدیہ کو فلفلہ یعنی اگر ان لوگوں کو جو بلا غرض جماعت کو ترک کر دیتے ہیں، تھوڑے سے دنیوی نفع کی توقع ہو، مثلاً کوئی کھانے کی ادنیٰ شے دستیاب ہونے کی امید ہو تو وہ لوگ اس تھوڑے سے نقد فائدہ کی خاطر عشر میں حاضر ہو جائیں گے۔ لیکن فضیلت و ثواب کا یقین اور آخرت پر اعتقاد کامل نہ ہونے کے سبب جماعت کا اہتمام نہیں کرتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں منافقین کا یہی حال تھا۔ لیکن اس زمانہ میں بزعم خود اسلام کے شدید ایمنوں اور سچے بچے ایمان والوں کا حال بھی اس سے متفاوت نظر نہیں آتا۔ غور کیجئے کہ رمضان میں جہاں ختم قرآن کے موقع پر لٹو، یا بتائے تقسیم کرنے کی رسم ہے، ایک لٹو یا چند تپاشوں کے لالچ میں اس قدر آدمی آجاتے ہیں کہ ان مسجدوں میں ختم قرآن کے وقت تلّ وصرنے کی بھی جگہ نہیں رہتی۔ دراصل نفس و شیطان نماز روزہ یا کسی نیک کام سے منع نہیں کرتے، بلکہ وہ اللہ کی رضا اور آخرت کے یقین کی بنیاد پر کام کرنے کو ناپسند کرتے اور اس میں روڑے اٹکاتے ہیں۔

اس حدیث میں چند باتیں اور بھی یاد رکھنی چاہئیں۔

(۱) وہ رَوْفٌ، رَحِيمٌ، رَحْمَةٌ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم جو دشمنوں پر بھی رحم و کرم فرماتے اور اپنے خون کے پیاسوں کے لئے بھی دُعائیں فرمایا کرتے تھے، تارکِ جماعت پر کس قدر ناراض و خفا۔

ہیں کہ ان کے سر و سامان اور گھر بار کو نذر آتش کر دینے کا پختہ ارادہ فرماتے ہیں۔ اور ان کے چھوٹے بچوں اور عورتوں پر رحم کھا کر اس ارادہ کو عملی صورت نہیں دیتے۔ (جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے) اس موقع پر ہم طلباء و علماء کو بھی اپنی پابندی جماعت پر غور کرنا چاہیے۔

(۲) جماعت سے نماز پُنجگانہ ادا کرنے کی اسلام میں بہت ہی اہمیت ہے۔ اسپر اُمت کے تمام علماء کا اجماع ہے۔ البتہ جماعت کے اس لزوم کا کیا حکم ہے؟ اس میں علمائے اُمت و ائمہ دین کی تحقیقات مختلف ہیں۔ (۱) بعض ظاہریہ کا مسلک یہ ہے کہ جماعت فرض عین اور شرط صحت صلوٰۃ ہے۔ یعنی بغیر جماعت کے نماز ہی نہیں ہوتی۔ (۲) حضرت امام احمد و داؤد ظاہری فرماتے ہیں کہ جماعت فرض عین ہے۔ لیکن صحت صلوٰۃ کے لئے شرط نہیں۔ یعنی نماز تو بغیر جماعت درست ہو جائیگی، مگر ترک جماعت سے ترک فرض کا گناہ ہوگا۔ البتہ معذورین پر جماعت فرض نہیں ہے۔ حضرت عطاء، حضرت ابو ثور، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہم سے بھی یہی منقول ہے۔ ان دونوں مذہبوں والوں کا استدلال حدیث مذکور اور اسی قسم کی حدیثوں کے ظاہری الفاظ سے ہے۔

(۳) تیسرا مذہب یہ ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے۔ یہی حضرت امام شافعی سے منقول ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جماعت سے مقصود شعار اسلام کا اظہار ہے۔ اور وہ تمام مسلمانوں کے فعل پر موقوف نہیں، بعض کے عمل سے ہو جائیگا۔ لیکن یہ استدلال حدیث مذکور اور اکثر احادیث کے خلاف ہے۔ کیونکہ اگر جماعت فرض کفایہ ہوتی تو آپ تارکین جماعت کے گھروں کو جلا دینے کا ارادہ نہ فرماتے۔ جبکہ آپ کی مسجد میں باقاعدہ پانچوں وقت اکثر مسلمان بلکہ تمام مخلصین پورے التزام کے ساتھ جماعت کا اہتمام کر رہے تھے۔ غور فرمائیے کہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے۔ اس کے تارکین کے لئے آپ نے بھی اس قسم کے ارادہ کا اظہار نہیں فرمایا۔ (۴) جماعت واجب یا سنت متوکلہ قریب الی الواجب ہے۔ یہ مذہب حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام مالک کا ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ اسی مذہب پر تمام احادیث و نصوص منطبق ہو جاتی ہیں۔ علاوہ ازیں تفصیلی دلائل و مباحث بڑی کتابوں میں آجائیں گے۔

عہ لان الجماعۃ لیست من افعال الصلوٰۃ فیکون ترکها مؤثماً لامفسد او الفرضیۃ ایضاً لیست بثابتۃ
ہذا الحدیث لان الفرضیۃ تثبت بنص قطعی المشبوت وقطعی الدلالۃ ولیس هذا الحدیث
ہذاۃ المشابہۃ بل هو ظنی الشبوت وان کان مشہوراً و محتمل ان یکون قصد التحریق
لاستہانتہم وعدم مبالاۃہم بامر الجماعۃ لا یجوز التروک وان کان لمجرد التروک
فلمشاہتہم بالمنافقین ملعونین والشاکین فی للاسلام فافہم فان هذا القلیل دلیل
على الكثير و شاف للعلیل ۱۲ نسیم احمد غازی مظاہری

قال علی إقاری وفي الغایة قال عامّة مشائخنا انها واجبة وفي المفید انها واجبة وتسميتها سنة لوجوبها بالسنة وفي البدائع تجب علی العقلاء البالغین الاحرار القادرین علی الجماعة من غیر حرج واذا فاتته لا یجب علیه الطلب فی المساجد بلا خلاف بین اصحابنا بل ان اتی مسجد الاخر للجماعة فحسن وان صلّی فی مسجد حیث منفردا فحسن وذكر القدوری یجمع باصله احیاناً هل ینال ثواب الجماعة فقال لا یدون بدعة فیکدوها بلا عذر فافهم۔
(۳) جماعت کے حکم میں اختلاف کے باوجود معذورین کے استثناء پر سب متفق ہیں۔ یعنی اگر کوئی شخص عذر پیش آنے پر جماعت چھوڑ دے، تو وہ کسی کے نزدیک بھی گنہگار نہ ہوگا۔ ترک جماعت کے اعدار مندرجہ ذیل ہیں۔

- (۱) ایسی بیماری جو تیمم کو مباح کر دے، یا مسجد تک جانے میں اس کی وجہ سے سخت دشواری ہو۔
 - (۲) داہنا ہاتھ اور بائیں پیرو یا اس کے برعکس کٹا ہوا ہو (مقطوع الید والرجل من خلاف)
 - (۳) یا مفلوج ہے۔ (۴) یا کسی ظالم یا بادشاہ سے چھپا ہوا ہے، یا کوئی مقروض تنگدست کسی سخت مزاج قرض خواہ سے چھپا ہوا ہے۔ (۵) ایسا بوڑھا ہے جو چلتے پھرنے سے عاجز ہے۔ (۶) نابینا ہے، اس کو لیجانیا والا کوئی ہو یا نہ ہو۔ (۷) سخت بارش ہو رہی ہے۔ (۸) سخت تاریکی ہے یا تیز آندھی چل رہی ہے۔ (۹) ایسی سخت سردی ہے کہ گھر سے نکلنا دشوار ہے۔ اور نکلنے کی صورت میں مرض کا سخت اندیشہ ہے۔ (۱۰) دشمن کا خوف ہے، کرنیو یا مارشلہ نافذ ہے۔ (۱۱) کوڑھ یا گندہ دہنی کا مرض ہے۔ جس سے نمازیوں کو اذیت ہوتی ہے۔ (۱۲) مریض کی خدمت میں ہے، اس کے سوا کوئی دوسرا دیکھ بھال کیلئے موجود نہیں ہے۔ اور نماز کے لئے جانے میں مریض کو پریشانی و اذیت کا سخت اندیشہ ہے۔
 - (۱۳) تکرار و درسی فقہ جس کے فوت ہو جائے اور پھر اس کی مکافات نہونے کا سخت اندیشہ ہے۔
 - (۱۴) سوتا رہ گیا اور آنکھ نہیں کھلی، بشرطیکہ عشاء کی نماز نہ ہو۔ کیونکہ عشاء سے پہلے سونا منع ہے ہاں اگر بے اختیار نیند آگئی، یا کسی سے بیدار کرنے کے لئے کہہ کر سو یا تھا اور وہ بھول گیا یا کہیں چلا گیا۔ تو ان صورتوں میں جماعت عشاء کے ترک میں بھی گناہ نہ ہوگا۔ (۱۵) بھول گیا یا اتفاقی طور پر گھڑی سمجھے ہو گئی اور اذان کی آواز نہیں آتی۔ (۱۶) جماعت کے وقت پیشاب یا پاخانہ کا زور ہوا یا غسل جنابت یا دایا اور فراغت تک جماعت نکل گئی وغیرہ وغیرہ۔
- ان تمام اعدار کی بنا پر ترک جماعت کا گناہ نہ ہوگا۔ البتہ فضیلت و ثواب جماعت سے محروم رہے گا۔ گو بعض معذورین کو جماعت کے ثواب سے زیادہ ثواب ملجائے۔ مثلاً بیمار، نابینا، بیمار وار وغیرہ۔ ممکن ہے کہ ان لوگوں کو اپنے اعدار پر صبر کا جماعت سے بہت زیادہ ثواب مل جائے۔

سوال: حدیث مذکور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں نے یہ ارادہ کیا کہ لکڑیاں جمع کراؤں، اور جماعت کھڑی کر اگر ان کے گھروں میں آگ لگانے چلا جاؤں جو جماعت سے نماز نہیں پڑھتے۔ سوال یہ ہے کہ جس عمل پر آپ اوروں کو سزا دینا چاہتے ہیں، تو ان کو سزا دینے میں اسی عمل (ترک جماعت) کا ارتکاب لازم آیا ہے۔

جواب:۔ اولاً تو اپنے تہدیداً یہ ارشاد فرمایا اور ارادہ کا اظہار کیا تھا، اسپر عمل درآمد نہیں فرمایا۔ اگر آپ اس ارادہ کو عملی جامہ پہناتے، تو آپ پہلے یا بعد میں جماعت سے نماز پڑھتے۔ اور کسی ضرورت کی بنا پر ایسا کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ بہر حال اس سے تقدیم و تاخیر جماعت تو لازم آسکتی ہے ترک جماعت لازم نہیں آتا۔ واللہ اعلم

(۸۹) وَعَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ آدمی کی فی الجماعۃ تضعف علی صلوٰتہ فی بیئہ و فی سوقہ خمسۃ و عشرين وہ نماز جو جماعت سے پڑھی گئی ہو اس نماز سے جو اس نے اپنے گھر یا بازار میں پڑھی ہو پچیس درجہ مضاعف ہو جاتی ہے۔ ضِعْفًا وَ ذَلِكَ اَنَّهُ اِذَا تَوَضَّأَ فَاحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ اِلَى الْمَسْجِدِ اور یہ اسوجہ سے کہ جب وہ وضو کرتا ہے اور وضو کو کمال درجہ تک پہنچا دیتا ہے پھر مسجد کی طرف صرف نماز لَا يُخْرِجُهُ اِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خَطْوَةً اِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَ حَظُّ کے ارادہ سے چلتا ہے اس کے سوا اور کوئی ارادہ نہیں ہوتا، تو وہ جو قدم بھی رکھتا ہے اسکی وجہ سے اسکا ایک درجہ بلند عَنَّهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَاِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ ہو جاتا ہے اور اسکی وجہ سے اسکی ایک خطا معاف ہو جاتی ہے، پھر جب نماز پڑھ لیتا ہے تو فرشتے اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي جب تک وہ اپنی جائے نماز پر بیٹھا رہتا ہے کہ اے اللہ اسکی مغفرت فرما، اے اللہ اسپر رحم فرما۔ اور آدمی اسوقت تک نماز کا صَلَاةً مَا أَنْتَظِرَ الصَّلَاةَ۔ (بخاری شریف ۱۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف ۵۷۱)

ثواب پاتا رہتا ہے جب تک کہ وہ نماز کا انتظار کرتا ہے۔

لغات | تَضَعَّفُ (ن)، زیادہ کرنا، دوچند کرنا۔ (ن ل) کمزور ہونا۔ ضَعْفٌ دوچند کرنا کمزور کرنا۔

ترکیب | صَلَاةُ الرَّجُلِ موصوف یا ذوالحال فی الجماعۃ کائنۃ کے متعلق ہو کر صفت یا حال

ابتدا۔ تَضَعُّفٌ بالتشديد ويجوز التخفيف فعل مجهول ضمير هي نائب فاعل على صَلَواتِهِ متعلق۔
فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ كَانَتْ كَيْ مَتَّعٌ ہو کر صَلَواتِہ کی صفت یا حال تَحْسَنًا وَعَشْرِينَ مِمَّنْ مُمِيزٌ ضَعْفًا تَمِيزٌ
مفعول مطلق بخذف مضاف ای تَضَعِيفٌ خمیس وَعَشْرِينَ ضَعْفًا جملہ فعلیہ خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ ہو کر قال کا مقولہ
ہوا۔ قال فعل اپنے فاعل رَسُوْلُ اللہ اور مقولہ مفعول بہ سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا اِقْوَلُ کا۔ اور
وہ جملہ فعلیہ غنہ کی ضمیر سے حال۔ ذوالحال و حال مجرور متعلق رَوِیَ فعل محذوف مجہول کے۔ جملہ فعلیہ و محتمل
ترکیباً اُخْرَقَتْ اَمَلٌ فِیہ۔ ذَلِکَ ابتدا اَنَّ حرف مشبہ فی فعل ضمیر اس کا اسم اِذَا تَوَضَّعَ جملہ فعلیہ
شرط۔ فَاَحْسَنَ الْوُضُوْءِ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ثُمَّ خَرَجَ اِلَى الْمَسْجِدِ جملہ فعلیہ معطوف لا یخرجُ جَلَّ الصَّلَوةُ جملہ فعلیہ
حالیہ۔ اسی طرح اگلا جملہ حالیہ ہے۔ معطوف علیہ و معطوف جزا۔ فَاِذَا صَلَّی جملہ فعلیہ شرط۔ لَمْ يَنْزَلْ فعل۔
الْمَلٰئِکَةُ ذَوَالْحَالِ تَصَلَّی فعل ضمیر فاعل عَلَیْہِ متعلق۔ جملہ مَا ذَا اَمَرٌ فِی مَصَلَّاةٍ ظرف جملہ فعلیہ حال۔
ذَوَالْحَالِ و حال فاعل۔ جملہ فعلیہ مبین۔ اَللّٰهُمَّ نَدَا۔ صَلَّی عَلَیْہِ جملہ فعلیہ نثاریہ جواب ندا۔ وَهَكَذَا
اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ بَيَانِ بَيِّنٌ وَبَيَانٌ لِّلْ كَرِّ جَزَا۔ اَحَدُكُمْ لَا يَنْزَالُ كَا فاعل فِی صَلَوةٍ متعلق۔ مَا مَبْعَثُ
مَا ذَا اَمَرَ اَنْتَظِرَ الصَّلَوةُ جملہ فعلیہ خبر۔ مَا ذَا اَمَرَ اپنے اسم و خبر سے ملکر ظرف۔ جملہ فعلیہ۔

تشریح

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو نماز جماعت کیساتھ پڑھی جائے وہ فضیلت
و ثواب میں اس نماز پر جو بغیر جماعت پڑھی ہو کچھ ایسا گونہ بڑھ جاتی ہے۔ بغیر جماعت خواہ
گھر میں پڑھی یا بازار اور دوکان میں یا مسجد میں (قال ابن حجر دبل و فی المسجد ایضاً) یا اور کہیں
فِی بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ کو بطور مثال بیان فرمایا گیا ہے۔ لہذا عبارت کا مطلب یہ ہوا ثواب صَلَوةٍ
الرَّجُلِ مَعَ الْجَمَاعَةِ عَلَى ثَوَابِ صَلَواتِهِ وَحْدًا۔

اور بعض حضرات نے مطلب یہ بیان فرمایا ہے اَنَّ الصَّلَوةَ فِی الْمَسْجِدِ جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى الصَّلَوةِ فِی
الْبَيْتِ اَوْ فِی السُّوقِ جَمَاعَةٍ وَفَرَادًى۔ گویا مسجد کی باجماعت نماز کا مقابلہ ہے غیر مسجد کی نماز سے
جو باجماعت ہو یا بلاجماعت۔ لیکن اظہر و اشہر اول ہی ہے۔ یعنی مسجد کی باجماعت نماز کا بلاجماعت
نماز سے مقابلہ ہے، وہ بلاجماعت نماز کہیں بھی پڑھی جائے۔

سوال :- اس حدیث میں خمسہ و عشرین درجہ ہے۔ اور بخاری و مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت
میں ہے صَلَوةُ الْجَمَاعَةِ اَفْضَلُ مِنْ صَلَوةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً (جماعت کی نماز اکیلے
کی نماز سے سترائیس درجہ افضل ہوتی ہے)۔ (مشکوٰۃ شریف باب الجماعۃ و فضلہا ص ۹)
تو دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہے۔ کہ ایک سے جماعت کی نماز منفرد کی نماز سے کچھ بیش درجہ افضل
معلوم ہوتی ہے، اور دوسری سے سترائیس درجہ۔

جواب :- شراح حدیث نے اس اختلاف کے بہت سے جوابات تحریر فرماتے ہیں جن میں چند مندرجہ ذیل ہیں۔
 (۱) علامہ تورپشتی فرماتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی اُمت پر فضل خداوندی یونما قیومنا
 بڑھتا ہی رہا۔ اور اُمتِ مرحومہ اور اُس کے نبی علیہ السلام کی فضیلت و رفعت میں شب و روز ترقی
 ہی ہوتی چلی گئی ہے۔ لہذا خمسہ و عشرين درجہ والی روایات مقدم اور بسبع و عشرين درجہ والی
 روایت بعد کی ہے۔ یعنی پہلے تو اللہ تعالیٰ نے نماز باجماعت کو پچیس درجہ فضیلت دی۔ پھر دوسرے
 اور بڑھا کر ستائیس درجہ کر دی گئی۔

(۲) اولاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پچیس درجہ کا علم ہوا۔ آپ نے اُمت کو اُس کی بشارت عطا فرمائی۔
 پھر ستائیس کا علم دیا گیا تو آپ نے اس کی بشارت اُمت کو دی۔ اس طرح مکرر بشارت باعث لذت و
 حلاوت ثابت ہوئی۔ اور نظر عنایت و کرم و رحمت پر دلیل بھی۔

(۳) دونوں میں تعارض و اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ ذکر قلیل سے نفی کثیر لازم نہیں آتی۔ قالہ
 الامام النووی۔

(۴) یہ اختلاف نمازوں کے حالات کے اختلاف پر مبنی ہے۔ کہ کسی کے لئے پچیس درجہ کی زیادتی ہوتی
 ہے۔ اور کسی کے لئے زیادتی اخلاص کے سبب ستائیس درجہ کی زیادتی ہوتی ہے۔ یا علما و اولیاء
 کی نماز ستائیس درجہ اور ان کے علاوہ کی پچیس درجہ افضل ہوتی ہے۔

(۵) بعض نے نمازوں کے اختلاف پر محمول کیا ہے۔ کہ تیری نمازوں میں پچیس کی اور چہری میں ستائیس
 کی زیادتی ہوتی ہے۔ بعض نے ستائیس کی فضیلت نمازِ عشاء و صبح کے لئے اور باقی نمازوں میں
 پچیس درجہ کی زیادتی۔ لان الفضيلة بقدر المشقة وفي العشاء والبصر مشقة شديدة۔ بعض نے
 اختلاف ائمتہ و ائمہ یا اختلاف ائمہ پر محمول کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

لیکن ان سب میں سے اول توجیہ سب سے عمدہ ہے۔ ملا علی قاری نے بھی اسی کو پسند فرمایا ہے۔
 وقال ابن الملك المراد الكثرة لا الحصر۔ بعض شراح نے ایک عجیب بات لکھی ہے کہ حضرت
 ابو ہریرہؓ والی اس حدیث کا ثواب حضرت عبداللہ بن عمرؓ والی حدیث سے بہت زیادہ ہے۔ کیونکہ
 ابن عمرؓ کی حدیث میں ستائیس درجہ کا ذکر ہے۔ اور اس میں پچیس درجوں کا ذکر نہیں، بلکہ پچیس
 المضاعف کا ذکر ہے۔ جس کا ترجمہ دو چند اور دو گونہ ہوتا ہے۔ یعنی ایک سے لیکر پچیس تک دو چند
 ہوتا چلا جائیگا۔ اس صورت میں جماعت کی ایک نماز کا ثواب تین کروڑ پینتیس لاکھ چوں ہزار چار سو
 بیس (۲۳۲، ۵۴، ۳۵) درجہ ہوا۔ اور اللہ کے نزدیک اتنا ثواب دینا کوئی بڑی بات نہیں
 اور پھر جبکہ ایک نماز کے چھوڑ دینے پر ایک حق تعالیٰ کو روٹاٹھا سی لاکھ برس کا عذاب ہے تو اس کے
 اہتمام کے ساتھ باجماعت پڑھنے کا مذکور ثواب قرین قیاس اور بالکل بر محل ہے۔

وذلك أنه اى لادته اوبانته اور لا كارتج رجل ہے۔ يابيه مير شان ہے۔ يهاں سے ثواب کے انصاف ہونیکى علت کی طرف اشارہ ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ درجات فضيلت و درجات پر موقوف ہيں۔ ایک حسن عمل پر، دوسرے حسن نيت پر۔ اول کی طرف اذا تومتأفا حسن الوضوء سے اشارہ ہے۔ اور ثانی کی طرف ثم خرج الى المسجد الخ سے۔ لم يخط بفتح الياء وضمت الطاء، خطوة بضمت الخاء و يجوز فتحها ايضا قال الجوهري هو بالضمة ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجرأ العيمى انها هنا بالفتح. وقال القرطبي انها فى روايات مسلم بالضمة. والله اعلم الاربعين له بما ذكره وخط عنه بها خطية كى يعنى اگر اسكے ذمہ گناہ نہوں تو ہر قدم پر ایک درجہ بلند ہوگا۔ ورنہ تو ہر قدم پر ایک گناہ معاف ہوگا۔ اور ممكن ہے یہ مطلب ہو کہ ہر ایک قدم پر ایک درجہ بھی بلند ہوگا اور ایک گناہ بھی معاف ہوگا۔ والثانى الظاهر والفضل واسع۔

ثم نزل الملائكة نضلي عليه يعنى فرشتے اسكے لئے دعائے مغفرت کرتے رہتے ہيں۔ يهاں صلوة سے مراد استغفار ہے۔ كيونکہ صلوة کی نسبت ملائكة کی جانب ہوتی ہے تو استغفار مراد ہوتا ہے۔ اسی لئے اس کے بعد اللهم ارحمہ میں طلب رحمت کا ذکر ہے۔ كيونکہ ترتيب یہی ہے۔ مغفرت پھر رحمت جيسا کہ قرآن پاک میں جا بجا غفور رحيم وارد ہے۔ يعنى اولاً مغفرت اسكے بعد رحمت۔ بلکہ اسی ترتيب پر دعاء کا حکم ہے۔ وقل رب اغفر وارحم ولا يزال احدكم فى صلوة ما انتظر الصلوة۔ فان الاعمال بالنيات بل نية المؤمن خير من عمله بعض روايات میں ما دام فى مصلوة كے بعد ما كتم الحديث کی بھی زیادتی ہے۔ جس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ جب تک وہ دنيوی گفتگو نہ کرے۔ اور دنيوی گفتگو ہم نے اس لئے کہا کہ دینی گفتگو ذکر میں داخل ہے۔ یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ جب تک با وضو بیٹھا رہے۔ حدث لاحق ہو جانے كے بعد ملائكة سے كيونکہ پوری مناسبت باقی نہیں رہتی۔ تو ان کی دعاء بھی موقوف ہو جاتی ہوگی۔ والله تعالى اعلم

(۹۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا صَلَّى حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہيں کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بیشک تم میں سے جب یتاجی رَبِّہ۔ (بخاری شریف مسکوة شریف ملکہ باختلاف اللفظ عن ابن عمر والبیاضی)

کوئی نماز پڑھتا ہے تو وہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے۔

(۹۱) عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتُسَوَّنَ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہيں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو سیدھا صُفُوفَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوهِكُمْ۔ (بخاری شریف مسکوة شریف ملکہ) کر لیا کرو۔ ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہرے ایک دوسرے سے پھیر دیگا۔

لغات

یُنَاجِیَ مَنَاجَاةً ایک دوسرے سے سرگوشی کرنا، مچکے مچکے بات کرنا۔ النجوى اسم ہے مناجاة کا۔ بحید، سرگوشی کرنے والے۔ یہ وصف بالمصدر ہے۔ اس میں واحد و جمع سب برابر ہیں۔ (ن)
نجات پانا، چھڑانا، پاتخانہ کرنا، سرگوشی کرنا وغیرہ۔ لَتَسَوْنَ باب تفعیل سے، برابر کرنا۔ مجروحین (س)
برابر ہونا۔

توکیب

(۹۰) إِذَا صَلَّيْتَ جِلْدَ فَعْلِيَّةٍ شَرْطُ يُنَاجِیَ رَبِّهِ جِلْدَ فَعْلِيَّةٍ جَزَا۔ شَرْطُ وَجْزٍ اخْبَرُ أَنَّ أَحَدَكُمْ اسْمٌ، جِلْدَ اسْمِیہ ہو کر مقولہ مفعول بہ الخ۔

(۹۱) لَتَسَوْنَ فَعْلٌ بِفَاعِلٍ صَفْوُكُمْ مَفْعُولٌ یہ جِلْدَ فَعْلِيَّةٍ معطوف علیہ اَوَّلِیَّ خَالِفٌ اللّٰهُ فَعْلٌ وَفَسَّ عَلٌ مَبْنِیٌّ وَحَوْضُكُمْ ظَرْفٌ جِلْدَ فَعْلِيَّةٍ معطوف۔ معطوفین مقولہ مفعول بہ قال کا۔ الخ

تشریح

(۹۰) مشکوٰۃ میں یہ الفاظ ہیں اِنَّ الْمُصَلِّیَّ یُنَاجِیَ رَبَّہٗ فَلَیَنْظُرَ مَا یُنَاجِیْہِ الخ (نمازی اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے، اُس کو اس بات کا پورا دھیان رکھنا چاہیے کہ وہ اپنے رب سے کیا سرگوشی کر رہا ہے) مطلب یہ ہے کہ نمازی کو اللہ جل شانہ کا قرب بمعنوی بدرجہ کمال حاصل ہوتا ہے۔ اسی کمال قرب کو الصلوٰۃ معراج المؤمنین سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ بہر حال جب بندہ اپنے مالک پروردگار کے حضور میں حاضر ہو کر اُس کی بارگاہ میں عرض و معروض کر رہا ہے تو پورے آداب کو ملحوظ رکھتے ہوئے نہایت غور و فکر، خشوع و خضوع اور اعلیٰ درجہ کی عاجزی و خشیت کیساتھ کرے۔ اور اپنے قلب و قالب سے غیر حق کی جانب قطعاً ملتفت نہ ہو۔

(۹۱) اِس حدیث میں صفوں کو سیدھا کرنے کی تاکید فرمائی گئی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صفوں کے سیدھا کر نیکاً بہت اہتمام تھا۔ جیتک صفوں کو درست نہ فرما دیتے، تکبیر تحریمہ نہ فرماتے تھے۔ اپنے فرمایا کہ درمیان میں بالکل جگہ نہ چھوڑو، بل بل کر کھڑے ہو جایا کرو۔ کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ شیطان گھس کر نمازیں خراب کرتا ہے۔ دوسرے آگے پیچھے نہیں۔ بلکہ برابر کھڑے ہوں۔ اور اِس کی ترکیب یہ ہے کہ ہر آدمی اپنے کاندھے دوسرے کے کاندھوں تک برابر اور اپنے گھٹنے دوسروں کے گھٹنوں کے مقابل کرے۔ اَوَّلِیَّ خَالِفٌ اللّٰهُ یَبِیْنُ وَجُوْہُکُمْ اِیْسٌ میں دشمنی، ایک دوسرے سے چھوٹ چھٹاؤ اور ناراضی سے کنایہ ہے۔ یعنی امر تسویہ صف کے چھوڑ دینے کا لازمی نتیجہ اِیْسٌ میں عداوت و نفرت پیدا ہو جاتا ہے۔ کیونکہ فطرت انسانی ہے کہ اس کے ظاہر کا اثر باطن پر اور باطن کا اثر ظاہر پر پڑتا ہے۔ پھر نماز کے ذریعہ انسان انسان بنتا ہے، گویا نماز انسانیت میں ڈھلنے کا ایک سانچہ ہے۔ سیدھا یا ٹیڑھا جس طرح اِس سانچے میں ڈھل جائیگا، نماز سے باہر آدمی ویسا ہی رہیگا۔ اِس اجمال کی تفصیلات پر خود ہی غور کر لیں۔

وقیل التقدير بین وجوه قلوبکم بان یرتفع التألف والتحابب۔ بعض اکابر کا ارشاد ہے کہ ادب ظاہر ادب باطن کی علامت ہے۔ اگر تم اللہ اور اس کے امر کی ظاہر میں اطاعت نہ کرو گے تو نتیجہ میں قلوب میں اختلاف پیدا ہو جائیگا، کدو میں پرورش پا جائیں گی۔ اور قلوب کے اثرات قوالب و ظواہر پر آئیں گے تو عداوت و نفرت کی شکلیں رونما ہوں گی۔

وقیل معنی مخالفة الوجوه تحولها الى الادبار ومسخ صورها الى صور اخري من الحيوانات كالحمار فيكون محمولاً على التهديد۔ واللہ اعلم

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ
آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ انصارِ مدینہ میں سے ہیں۔ ہجرت کے بعد حضرات انصار میں سب سے اول پیداؤں آپ ہی کی ہوئی تھی۔ ایک قول کے مطابق نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کی عمر آٹھ سال سات ماہ تھی۔ آپ کے والد محترم حضرت بشیر (کبیر) بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے حضرت نعمان کوفہ میں رہے۔ حضرت امیر معاویہ کے دور سلطنت میں کوفہ کے حاکم رہے۔ پھر حص کے والی بنادئے گئے۔ ایک موقع پر حضرت عبد اللہ بن الزبیر کے لئے انہوں نے دعا فرمائی۔ اہل حص میں سے جو ان کے مخالف تھے انہوں نے اس بات پر ان کو ستھنہ میں شہید کر دیا۔
روی عنہ جماعة منهم ابنہ محمد والشعبی۔ رضی اللہ عنہم اجمعین۔

(۹۲) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُُّوا أَوْلَادَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعِ سِنِينَ وَاضِرُّوهُمْ عَلَيْهَا وَهُمْ أَبْنَاءُ عَشْرِ سِنِينَ وَفِرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ۔
ان کو نماز پر مارو جب وہ دس سال کے ہو جائیں اور ان کو بستر دوں میں الگ الگ کر دو۔
(ابوداؤد شریف بیہ و مشکوٰۃ شریف ۴۵)

لغات
المَضَاجِعُ مَضَجَ كِي جَمِ خَوَابِغَاهُ، بَسْتَرَفَحَجَّ ضَجْعًا ضَجُوعًا (ف) انْضَجَّ وَاضْجَعَ وَضَطَّجَ۔ پہلو کے بل لیٹنا، باب افعال سے متعدی۔

عَمَّ مَرُُّوا أَمْرًا مِنَ الْأَمْرِ حَذَفَتْ هَمْزَتُهُ لِلتَّخْفِيفِ ثُمَّ اسْتَغْنَى عَنْ هَمْزَةِ الْوَصْلِ فَحَذَفَتْ ثُمَّ حُرِّكَتِ الْمِيمُ الَّتِي فَاءُ لَتَعْدَةِ النُّطْقِ بِالسَّاكِنِ وَأَوْلَادُكُمْ لِيَشْتَمِلَ الذَّكَورُ وَالْإُنَاثُ ۱۲

توکیب

مُؤَوَّلًا فَعْلًا بِأَفَاعِلٍ أَوْلَادُكُمْ مَفْعُولٌ بِهِ بِالصَّلَاةِ مُتَعَلِّقٌ جُمْلَةً فَعْلِيَّةً - وَهَمْزٌ مُبْتَدَأٌ أَبْنَاءُ سَبْعٍ
سِتِّينَ مَرْكَبٌ أَصَانِي خَيْرُ جُمْلَةِ أَسْمِيَةِ حَالِيَةٍ (أَوْلَادُكُمْ ذَوَا أَحَالٍ) مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَاضْرِبُوا
فَعْلًا بِأَفَاعِلٍ هَمْزٌ مَفْعُولٌ بِهِ عَلَيْهِ مُتَعَلِّقٌ جُمْلَةً فَعْلِيَّةً وَهَمْزٌ أَبْنَاءُ عَشْرٍ سِتِّينَ جُمْلَةً أَسْمِيَةِ حَالٍ هَمْزٌ وَفَرَقُوا
فَعْلًا بِأَفَاعِلٍ بَيْنَهُمْ خُطُوفٌ فِي الْمَضَاجِيعِ مُتَعَلِّقٌ جُمْلَةً فَعْلِيَّةً -

تشریح

مُرَادُ أَوْلَادُكُمْ بِالصَّلَاةِ - اپنے لڑکوں اور لڑکیوں کو سات برس کی عمر ہی سے اُن کو عادی بنانے کے لئے نماز کا حکم دو۔ اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ والدین کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنی اولاد کی تعلیم و تربیت کا بالکل بچپن ہی سے پورا پورا دھیان رکھیں۔ مانتاب کی ذمہ داری ہے کہ سات برس کے بچہ کو وہ لڑکا ہو یا لڑکی نماز اور نماز کے متعلقات مثلاً بدن کی پاکی، کپڑے کی پاکی، استنجے کے آداب وغیرہ کا خوب علم ہو جائے، اور لڑکے کو ان امور کے ساتھ مسی کے آداب سے بھی آگاہ ہی ہو جائے۔ پھر ان کو عادی بنانے کے لئے لڑکی کو گھر میں والدہ نماز پڑھوائے، اور لڑکے کو باپ مسجد لیجائے۔ انشاء اللہ مسلسل تین سال تربیت سے بچے نماز کے پابند ہو جائیں گے۔ پھر بھی کسی وجہ سے اگر وہ کوتاہی کریں تو والدین کو حکم ہے کہ دس سال کی عمر میں نماز چھوڑنے پر اُن کو ماریں۔ یاد رکھیے کہ دس سال سے کم عمر والے بچہ کو مارنا نہیں چاہیے۔ اور دس سال کا ہو جائے تو تربیت کے لئے مارنا کچھ شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

(۱) ضرب شدید نہ ہو (۲) غصہ کی حالت میں نہ ہو، کیونکہ اس میں نفس کو دخل ہوگا۔ اور تربیت بگڑ جائیگی۔ (۳) غصہ کا اظہار کرے (۴) لکڑی سے نہ مارے (۵) سر، ہرے اور نازک مقامات پر نہ مارے۔ افسوس ہے کہ اس زمانہ میں مکاتب کے اساتذہ خصوصاً اُدو دوسرے اساتذہ عموماً ضرب کے معاملہ میں بھی اصول کی خلاف ورزی کرتے ہیں۔ اور تربیت کے سلسلہ میں بھی کوتاہی۔ یہی حال والدین کا ہے۔ سات سال کی عمر سے شعور و تمیز کا دور شروع ہو جاتا ہے۔ اور دس سال کی عمر سے وہ شہوت کی لائن کی چیزوں کو سمجھنے لگتے ہیں خصوصاً لڑکیاں تو بعض بعض نو سال کی عمر میں بالغ ہو جاتی ہیں بہر حال دس برس کی عمر سے اس سلسلہ میں بھی احتیاط کرنی چاہیے کہ وہ ایک بستر میں سوتیں چنانچہ فرمایا وَفَرَّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِيعِ - ظاہر یہ ہے کہ تفریق بین البنین والبنات مراد ہے۔ کیونکہ دو مردوں کو ایک ساتھ اور دو عورتوں کو ایک بستر پر بشرطیکہ اُن کے بدن کا وہ حصہ کھلا ہو نہ ہو جس کا پر وہ ضروری ہے جائز ہے۔ وقال الطیبی لان بُلُوغَ الْعِشْرَةِ مِظْنَةَ الشَّهْوَةِ وَانْكَتَ اخْوَاتِ - اور بعض شراح نے کہا ہے کہ مطلقاً چاہے وہ دو لڑکے ہوں یا لڑکیاں۔ دس سال کے دو بچوں کو ایک جگہ نہ سلا یا جائے۔ کیونکہ یہ ابتدائے شہوت اور کم عقلی کا دور ہوتا ہے۔ اور

دور حاضر میں احتیاط اسی میں ہے کہ دو لڑکوں کو اور دو لڑکیوں کو بھی ایک بستر میں نہ سونے دیا جائے۔
بلکہ الگ الگ سونے کی عادت ڈالی جائے۔
سوال :- صلوٰۃ اور تفریق بین المضاجع ان دونوں حکموں کو دس سال کی عمر میں جمع کرنے کی کیا وجہ ہے؟
جواب :- دراصل تادیب اور اللہ کے اوامر کی محافظت اور منہیات سے اجتناب کی عادت ڈالنا مقصود ہے۔ اوامر میں سب سے اہم ترین امر نماز ہے۔ اس عمر میں جس کا خوگر بنانے کا حکم ہے۔ اور نواہی و محارم میں سب سے بڑی چیز بدکاری ہے۔ تو تفریق بین المضاجع سے محارم تک رسائی کا دروازہ بند کر دیا گیا۔ یا اول میں عبادات حق کی تعلیم ہے۔ اور ثانی معاشرۃ بین المخلوق کی تعلیم ہے۔ واللہ اعلم

حضرت عمرو بن شعیب

ان کا نسب نامہ اس طرح ہے۔ عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص السہمی حضرت عمرو بن شعیب کا سماع اپنے والد شعیب

بن محمد اور حضرت سعید بن السیب اور حضرت طاؤس سے ہے۔ اور ان سے روایت کر نیوالے امام زہریؒ و امام ابن جریرؒ اور حضرت عطاء جیسے جلیل القدر محدثین اور ان کے سوا ایک بڑی مخلوق ہے۔ لیکن امام بخاریؒ و امام مسلمؒ نے صحیحین میں ان کی کوئی حدیث نہیں لی۔ کیونکہ ان کی سند میں عن ابیہ عن جدہ ہے جو مشتبہ ہے۔ اگر عن ابیہ عن جدہ سے مراد خود ان کے اب و جد ہیں، تو مطلب یہ ہو گا عمرو نے اپنے باپ شعیب سے نقل کیا۔ انہوں نے ان کے دادا محمد سے، اور محمد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ حالانکہ ان کے دادا محمد نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پایا۔ تو سند سے صحابی کا واسطہ حذف ہوا۔ اور روایت مرسل ہو گئی۔ اور اگر عن ابیہ سے مراد ان کے اپنے باپ یعنی شعیب ہیں، اور جد سے مراد جد شعیب یعنی عبد اللہ بن عمرو ہیں۔ تو شعیب نے اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمروؒ کو نہیں پایا۔ اس صورت میں صحابی کے بعد کا واسطہ سند سے حذف ہو کر روایت منقطع رہی۔ اسی گڑبڑ کی وجہ سے کہ ایک صورت میں ارسال لازم آتا ہے۔ اور ایک صورت میں انقطاع۔ امام بخاریؒ و امام مسلمؒ نے اپنی صحیحین میں ان کی روایات کو بالکل نہیں لیا۔ اگرچہ ایک قول یہ بھی ہے کہ شعیب نے اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن عمروؒ کو پایا ہے مگر یہ قول قوی نہیں۔ واللہ اعلم

وَأَتَى الزَّكَاةَ

(۹۳) قَالَ تَعَالَى وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنْتُمْ اللَّهُ مِنْ
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔ اور ہرگز خیال نہ کریں وہ لوگ جو اُس چیز میں بخل کرتے ہیں جو ان کو اللہ نے اپنے فضل

فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ اَللّٰهُمَّ بَلِّ هُوَ شَرُّ لَهِمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُّوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔
 عیسیٰ ہے کہ ان کا نخل ان کے لئے کچھ بہتر ہو گا۔ بلکہ یہ ان کے حق میں بہت بر ہے (کیونکہ) ان کے گلوں میں وہ مال قیامت
 (پ ۹۷)

کے دل طوق بنا کر ڈال دیا گیا جس میں انہوں نے بخل کیا تھا۔

(۹۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَلَمْ يُؤَدِّ زَكَوَّتَهُ مُثِّلَ لَهُ مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَجَاعًا اقْرَعُ دِيَارَهُمْ أَسْأَلُكَ زَكَوَاتِهِمْ أَدَانِهِمْ كِي تَقِيَامَتِ كِي دُنْ أَسْكَالِ أَيْكَ أَيْسَا سَحْتِ زَهْرِيْلَا سَانِبْ بِنَا دِيَا جَانِي سَا كُو كُو زَيْبِيَّتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْمٍ مِنْهُ يَعْنِي جِسْمِ كِي أَتَحْمِلُ كِي أُوْبَرِ دُوْ سِيَا هِ نَقْلِي هِي قِيَامَتِ كِي دُنْ أَسْ كُو أَسْ كِي سَلَا كَا بَار بِنَا دِيَا جَانِي سَا كُو پُھِرُوْ هِي أَتَحْمِلُ كِي شُدُّ قِيَمِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالُكَ أَنَا كُتْرُكَ ثُمَّ تَلَا وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ دُونَهُمْ يَأْتِيهِمْ كَيْدُكَ وَكَرْتُهُمْ كِي مِي تِيْرَا مَالِ هِي هِي تِيْرَا سِرَا يِي هِي هِي حُضُوْر صَلِي اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت دِلَا بِخَلُوْنِ الْآيَةِ۔ (بخاری شریف ص ۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف ص ۵۵)

الَّذِينَ يَخْلُونِ بِآخِرَتِكُمْ تِلَاوَتِ قُرْآنِي۔

لغات

لغات

سَيِّطَوْقُونَ باب تفعیل سے طوق پہنانا۔ طَوْقُ گلے کا زیور، ہار، ہر احاطہ کرتی والی چیز جہاں طَوْقُ، طاق طَوْقًا طَاقَةً (ن) کا درہونا۔ مَثَلُ باب تفعیل سے تصویر بنانا، عذاب دینا، مثلہ کرنا، سامنے کھڑا ہونا۔ (ن ض) عذاب دینا، مثلہ کرنا، مشابہت دینا۔ شَجَعًا بضم الشین وکسر الجیم ایک قسم کا نذکر سانپ۔ ج شَجَعًا وَشِجَعًا وَأَشِجَعًا۔ اَشِجَعٌ وہ زہر لایا گیا سانپ کہ زہر اور طولی عمر کی وجہ سے اس کے سر کے بال گر گئے ہوں۔ مَوْنٌ قَرَعًا ج قُرْعٌ وَفُرْعَانٌ۔ ذَبِيبَتَانِ وہ دو سیاہ نقطے جو کتے یا سانپ کی آنکھ کے اوپر ہوتے ہیں، اور ایسا سانپ اَخْبَثُ الْحَيَاتِ ہوتا ہے۔ ذَبِيبَةٌ کے معنی جھاگ کے بھی آتے ہیں۔ بعض شرح نے یہی معنی لیے ہیں کہ اس سانپ کی دونوں بانچھوں میں غصہ کی وجہ سے جھاگ ہونگے لِهَزْمَتَيْنِ بکسر اللام وسکون الہاء۔ دونوں جبرے، کانوں کے نیچے کی دونوں طرف کی ہڈیاں۔ ج لِهَازِمٌ مَشْدَقِيہ۔ بکسر الشین وسکون الدال۔ بانچھیں (ای طرف فی قبیہ) وبفتح الشین ایضاً اَشْدَقُ وَشَدُّوْقٌ کنز ہر ذخیرہ کی ہوئی قابل رغبت چیز، زمین میں دفن کیا ہوا مال جس میں مال محفوظ رکھا جائے جیسے صندوق وغیرہ۔ ج کُنُوْزٌ (ض) مال جمع کرنا، ذخیرہ کرنا، زمین میں دفن کرنا۔

ترکیب

(۹۳) وَلَا يَحْسَبَنَّ كَا مفعول اول محذوف ہے۔ عبارت کی تقدیر اس طرح ہوگی وَلَا يَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِعَلَمِهِمْ مَوْعِدًا لَهُمْ لَا يَحْسَبَنَّ فَعَلِ الَّذِينَ آمَنُوا موصول یخْلُونَ
فعل ضمیر مفعول با جار۔ مَا موصولہ اِنَّهُمْ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فعل مفعول بہ فاعل اور متعلق سے مل کر
جملہ فعلیہ صلہ۔ مَا موصولہ اپنے صلہ سے مل کر مجرور۔ جار مجرور متعلق یَخْلُونَ کے جملہ فعلیہ الَّذِينَ کا صلہ۔
موصول صلہ مل کر فاعل لَا يَحْسَبَنَّ کا یُخْلَهُمْ مفعول اول۔ ہُوَ ضمیر فصل خَيْرَ اَللّٰهُ مفعول ثانی جملہ
فعلیہ۔ بَلَدٌ هُوَ شَرُّ لَّهِمْ جملہ اسمیہ۔ سَيُطَوَّقُونَ فعل مجہول۔ ضمیر مَعْدِ اِس میں اُس کا نائب فاعل۔ مَا موصولہ
اپنے صلہ جملہ فعلیہ سے مل کر مفعول بہ ثانی جملہ فعلیہ جملہ سابقہ کی تفسیر۔

(۹۴) مَنْ شَرَطِيَ اِنَّ اَللّٰهَ مَا لَا فعل اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے ملکر جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔
فَلَمْ يُوَدِّ زَكُوٰتَهُ جملہ فعلیہ معطوف۔ شرط۔ مُثَلِّ فاعل مجہول لَہُ متعلق مَا لَہُ نائب فاعل يَوْمَ الْقِيٰمَةِ طرف
شجاعتاً موصوف آفَرَع صفت اولیٰ لَہُ خبر مقدم زَيِّتَانِ مبتدا مؤخر جملہ اسمیہ صفت ثانی يَطُوَّقُ
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فعل، نائب فاعل مفعول بہ مفعول فیہ جملہ فعلیہ صفت ثالث، موصوف اپنی تینوں مفعولوں
سے مل کر مُثَلِّ کا مفعول ثانی۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ثُمَّ يَأْخُذُ فَعِلَ ضمیر فاعل بِالْهَرَمَتَيْنِ جار مجرور
متعلق جملہ فعلیہ معطوف یَعْنِي فعل ہُوَ مستتر فاعل شِدْقَتَيْنِ مفعول بہ جملہ فعلیہ تفسیر لَہُ متبیہ کی۔
ثُمَّ يَقُولُ فَعِل اَنَا مَا لَکَ مبتدا مؤخر جملہ اسمیہ اَنَا کَ تَزَادُ اِی طرح بحذف حرف عطف۔ معطوفین یقول
کا مقولہ۔ جملہ فعلیہ معطوف ثُمَّ يَأْخُذُ فَعِل ضمیر ہُوَ مستتر فاعل اٰیٰت مفعول بہ جملہ فعلیہ معطوف الاٰیۃ
کی ترکیبیں حسب سابق۔

تشریح

(۹۳) آیت پاک میں بخل کی مذمت اور اُس پر وعید مذکور ہے۔ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ شرعاً
بخل نفقات واجبہ کو ادا نہ کرنا کہلاتا ہے۔ اسی لئے بخل حرام اور اُس پر جہنم کی وعید شدید
نفقات مستحبہ میں کوتاہی کو شرعاً بخل نہ کہیں گے۔ البتہ عرفاً اُس کو بھی بخل کہتے ہیں۔ یہ قسم ثانی کا بخل
حرام نہیں۔ البتہ خلاف اولیٰ، بے مروتی اور بد اخلاقی ہے۔ بخل ہی کے معنی میں نصوص میں ایک لفظ شُح آیا ہے۔
اِس لفظ کے معنی ہیں کہ نفقات واجبہ ادا نہیں کرتا، مزید برآں مال بڑھانے کی حرص میں بھی مبتلا رہتا ہے۔
یہ جرم بخل سے بھی بڑھ کر ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا يَجْتَمِعُ شُحٌّ وَاِيْمَانٌ فِي قَلْبٍ رَجُلٍ مُسْلِمٍ۔ (نسائی) یعنی شُح اور ایمان دونوں کسی مسلمان کے قلب میں جمع نہیں ہو سکتے
بخل کی جو سزا اس آیت شریفہ میں مذکور ہے۔ اس کی تفسیر حدیث ابو ہریرہ (۹۴) میں مذکور ہے۔ اور اس
حدیث پاک کا مطلب بالکل ظاہر ہے کہ اس کے اس مال کو جس میں سے زکوٰۃ نہیں نکالی گئی ایک خطرناک
سانپ کی شکل دیکر اس کے گلے میں ڈال دیا جائیگا۔ اور وہ اس کی باجھیں پکڑ پکڑ کر چریگا۔

يُطَوَّقُهُ فِي دَوْرٍ اَحْتِمَالٍ يَحْتَمِلُ بِهِيَ كَيْفَ هِيَ زَكَاةٌ نَدِيْنُهُ دَائِلَةٌ كَوْشَجَاعٍ اَقْرَعُ كَلَمَةٍ كَابَارٍ بِنَادٍ جَانِيْكَامٍ - اور وہ اسی شخص کو دونوں طرف سے خوب ڈسیگا۔ ملا علی قاری اس دوسرے مطلب کے متعلق فرماتے ہیں۔ وَهُوَ الْمُوَافِقُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلُقُوْنَ اَبِهَ -

بہر حال اس ظالم مودی کے عمل (عدمِ ادائے زکوٰۃ) کی وجہ سے اس مال کو سانپ کی صورت دیا جائیگی۔ جیسا عمل ویسی ہی جزا۔ دنیا میں یہ ظالم و مودی بھی نخل اور کھجور سی کا زہر اپنے اندر لیے دولت پر سانپ بنا بیٹھا تھا اور خلقِ خدا کی زندگیوں سے کھیل رہا تھا۔ قیامت کے دن اسی نوع کی سزا اس کو بھگتنی پڑیگی۔

(۹۵) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معاذ بن جبلؓ کو یمن کا عامل علی الیمین قال إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَتَكُنْ أَوَّلَ مَا نَدَّ عُوْهُمْ بنا کر بھیجا تو ارشاد فرمایا کہ تم ایسے لوگوں کے پاس پہنچ رہے ہو جو اہل کتاب ہیں تو اول اُن کو اللہ کی توحید کی اِلَیْهِ عِبَادَةُ اللَّهِ فَإِذَا عَزَّ فُوا اللَّهُ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ دَعْوَتِ دَنَا۔ پھر جب وہ اللہ کو پہچان لیں تو اُن کو بتلاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے اُن پر شب و روز میں پانچ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَإِذَا فَعَلُوا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ نَمَازِیْنَ فَرْضَ کی ہیں۔ پس جب وہ کر لیں تو اُن کو خبر دو کہ اللہ تعالیٰ نے

تَعَالَى قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً تَوْخَذُ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى اُن پر زکوٰۃ فرض کی ہے۔ جو اُن کے (مالداروں کے) مالوں میں سے لیجائیگی اور اُن کے غریبوں کو فَقْرَ اِيْهِمْ فَإِذَا اطَاعُوا بِهَا فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرِ اِيْمَ اَمْوَالِ النَّاسِ۔ دیکھائے گی۔ پھر جب اس کو مان لیں تو اُن سے (زکوٰۃ) لیں۔ اور لوگوں کے عمدہ مالوں سے احتیاط رکھو۔

(بخاری شریف ۱۱۱۱ و مشکوٰۃ شریف ۱۵۵)

لغات

تَوَقَّ بِابِ تَفْعَل سے توئی بچنا۔ احتیاط کرنا۔ مجرد میں ضرب سے اسی معنی میں۔ كَرِ اِيْمَ جمع کرینہ کی۔ عمدہ اور اعلیٰ مال۔

ترکیب

رَسُولَ اللَّهِ اَنَّ كَا اِسْم۔ لَمَّا بَعَثَ مُعَاذًا عَلٰی الْيَمَنِ فَعَلَ، فَا عَل، مَفْعُول بہ اور متعلق جملہ فعلیہ شرط۔ اَنَّ كَا اِسْم۔ تَقْدُمُ فَعْلٌ بِاَفْعَالٍ عَلٰی جَارٍ قَوْمٍ مَوْصُوفٍ اِبْنِ صِفَتٍ اَهْلُ الْكِتَابِ سے ل کر مجرد متعلق تقدّم کے۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ اَوَّلَ مضاف موصولہ اپنے صلہ جملہ فعلیہ مائدہ عُوْهُمْ

اَللّٰہ سے مل کر مضاف الیہ خبر مقدم فَاَلَيْسَ كُنْ کی عبادۃ اللہ اسم مؤخر جملہ فعلیہ معطوف اول فاذا اعرفوا اللہ شرط فاخبرہم فعل بافاعل مفعول برآن اپنے اسم لفظ اللہ اور خبر قد قرع اللہ الم جملہ فعلیہ سے مل کر خبر جملہ اسمیہ مفعول ثانی جملہ فعلیہ انشائیہ جزا شرط وجزا معطوف ثالث اس میں توخذ من اموالہم وندد علی فقرائہم معطوفین صفت میں زکوٰۃ کی فاذا اطاعوا الم شرط وجزا معطوف رابع معطوف علیہ اپنے تمام معطوفات سے مل کر خبر ہوئی اَن کی رات اپنے اسم و خبر سے ملکر مقولہ مفعول بہ قال کا قال اپنے فاعل و مفعول بہ سے مل کر جزا ہوئی شرط المتابعۃ الی کی شرط وجزا مل کر خبر اَن کی اور وہ جملہ بت اول مفرد مبتدئ مؤخر عن ابن عباس اپنے متعلق سے مل کر خبر مقدم۔

تشریح

جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یمن کا امیر و قاضی بنا کر بھیجا تو اُن کو جو چند ہدایات فرمائیں، اس روایت میں اُن کا بیان ہے۔ فرمایا اِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا اَهْلَ الْكِتَابِ گویں میں مشرکین بھی تھے مگر اپنے تفضیلاً اور تغلیباً یہ ارشاد فرمایا کہ تم ایسے لوگوں میں جا رہے ہو جو اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ ہیں۔ فلیکن اقل الیہ فعل بالتاء اسوجہ سے ہے کہ عبادۃ اللہ اس کا اسم ہے۔ اور چونکہ درمیان میں فاصلہ ہے اسلئے بالیاء بھی روایت ہے۔ اس جگہ عبادۃ اللہ مذکور ہے۔ مشکوٰۃ و مسلم میں فادعہم الی شہادۃ ان لا اله الا الله وان محمدًا رسول الله ہے۔ اور عبادۃ اللہ سے مراد بھی یہی ہے یعنی عبادۃ اللہ علی طریق محمد رسول اللہ توحید کی دعوت کی ضرورت اس لئے تھی کہ مشرکین بھی وہاں رہتے تھے۔ اور اہل کتاب میں بھی شرک آچکا تھا۔ پھر موحدین بعض رسالت کے منکر ہو سکتے ہیں، اور بلا تصدیق و اقرار رسالت توحید ناقص ہے۔ اسوجہ سے توحید و رسالت دونوں چیزوں کی دعوت کا حکم دیا گیا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ کفار کو قتال وغیرہ سے قبل دعوت الی الاسلام دینا ضروری ہے۔ ہاں اگر اُن کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو پھر قتال سے پہلے دعوت دینا واجب نہیں مستحب ہے چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی مصطلق پر ۳۳ میں بلا دعوت و اطلاع حملہ کیا۔ کیونکہ انکے پاس دعوت پہنچ چکی تھی۔ فاذا اعرفوا دوسری کتابوں میں فاذا اطاعوا الذلک ہے یعنی جب وہ اسلام کی فرمانبرداری کا اعتراف و عہد کر لیں۔ فاخذہم بخاری کے علاوہ میں اس جگہ فاعلمہم ہے۔ مطلب ایک ہی ہے کہ جب وہ ایمان لا چکیں تو اُن کو یہ سمجھاؤ کہ رات دن میں تمہارے ذمہ نماز پنجگانہ ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کفار فروع کے مخاطب نہیں ہیں، بلکہ وہ صرف اصول کے مخاطب ہیں۔ فروع کے مخاطب صرف اہل ایمان ہیں۔ جیسا کہ آخاف کا مسلک ہے۔ وجہ یہ ہے کہ نماز کی تعلیم کو موقوف فرمایا گیا ایمان قبول کرنے پر۔ اس طرح سے کہ قبول ایمان کو شرط اور اعلام صلوات کو جزا قرار دیا گیا، جس سے فروع کا اصول پر مرتب ہونا ثابت ہوتا ہے (ذکرہ الطیبی) لیکن حدیث سے صرف اتنا معلوم

ہوتا ہے کہ کفار فردوع کے ادا کرنے کے مکلف نہیں۔ اور حضرات شوافع وغیرہ جو کفار کے مکلف بالفردوع ہونے کے قائل ہیں ان کا منشاء صرف یہ ہے کہ کفار جس طرح ترک اصول پر معذب ہوں گے اسی طرح ترک فردوع پر بھی ان کو عذاب ہوگا۔ جیسا کہ قَوْلُ الْمُشْرِكِيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ اور قَوْلُكَ لَمَّا نَكَّ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ وَلَمَّا نَكَّ نَطَعِمُ الْمُسْكِيْنَ اور اِنَّكَ سَمَّكَ لَا يُؤْتِيْنَ بِاللهِ الْعَظِيْمِ وَلَا يُخْفِرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِيْنَ وغیرہ بہت سی آیات میں ترک فروعات پر کفار کے معذب ہونے کا ذکر ہے۔ اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ ایمان اعمال کے لئے شرط ہے۔ ہاں احناف کا مسلک اپنی جگہ پر مدلل ہے۔ اور اس پر عقلی ونقلی دلائل کتب اصول میں موجود ہیں۔ یہ ان کے ذکر کا محل نہیں۔

حافظ ابن حجر شافعی نے اس حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ وتر و صلوٰۃ العیدین واجب نہیں۔ ورنہ جس طرح نماز اور زکوٰۃ کو ذکر فرمایا گیا۔ اسی طرح نماز وتر و نماز عید کو بھی ذکر فرماتے۔ لیکن افسوس ہے کہ اتنے بڑے آدمی نے اتنی سطحی بات کہی۔ اس لئے کہ اس حدیث میں نماز وتر و نماز عید کا نفساً و اشباتاً کوئی تذکرہ ہی نہیں۔ اور اگر عدم ذکر عدم وجوب و فرضیت کو مستلزم ہے، تو صوم و حج کا بھی تو اس میں ذکر نہیں۔ لہذا ان کے استدلال کی رو سے یہ حدیث ان دونوں کی عدم فرضیت پر بھی دلیل ہونی چاہیے۔ اسی طرح صلوٰۃ جنازہ کا بھی ذکر نہیں۔ اس کی فرضیت کی بھی نفی ہونی چاہیے۔ اگر ان فرائض کے ذکر سے حدیث خاموش ہے۔ اور دوسری نصوص سے ان کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ تو بالکل اسی طرح وتر و صلوٰۃ عید کا وجوب بھی دیگر نصوص سے ثابت ہے۔ پھر حدیث میں بعض فرائض کا ذکر ہے۔ اور وتر و صلوٰۃ عید کی فرضیت کا کوئی قائل نہیں، ہاں احناف ان کے وجوب کے قائل ہیں۔ بلکہ ہم کہتے ہیں کہ صلوٰۃ وتر کا تذکرہ حدیث میں موجود ہے۔ اس طرح سے کہ وتر صلوٰۃ عشاء کے تابع ہیں۔ اور صلوٰۃ خمسہ میں صلوٰۃ عشاء بھی ہے۔ تو گویا ضمناً نماز وتر بھی اس میں آگئی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ صوم و حج اور وتر و صلوٰۃ عید کا وجوب اس حدیث کے وارد ہونے کے بعد ہوا ہو۔ واللہ اعلم (مرقاۃ)

پھر روزہ سال میں ایک بار آتا ہے، اور حج شرائط کے ساتھ زندگی میں ایک بار فرض ہے۔ نیز مقصود عبادات کا احصاء نہیں ہے۔ بلکہ ایک اہم ترین بدنی عبادت (نماز) اور ایک مالی عبادت (زکوٰۃ) کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور دوسری بدنی عبادت (روزہ) اسی طرح ہر دو سے مرکب عبادت (حج) کا تذکرہ نہیں کیا گیا۔ کیونکہ جو شخص یہ دونوں مذکورہ عبادتیں (نماز و زکوٰۃ) ادا کر لیا، وہ باقی دو بھی نہ چھوڑے گا۔ پھر نو مسلموں کو ایک دم ایسی مجاہدہ اور مشقت والی عبادات کی دعوت خطرہ بن سکتی ہے۔ جب وہ لوگ نماز و زکوٰۃ کے عادی ہو جائیں گے تو صوم و حج کی جانب بسہولت آسکیں گے۔ گویا حضرت معاذ کو جو دعوت کا نقشہ عطا کیا گیا وہ انتہائی حکیمانہ تھا۔ جیسا کہ تعلیمات نبوی کا ہر اسلوب و طرز حکیمانہ ہی ہوتا ہے۔ یہ بھی یاد رکھئے کہ فروعات میں اولاً نماز کو اور ثانیاً زکوٰۃ کو ذکر فرمایا گیا ہے اس لئے کہ نماز اہم ترین عبادت ہے۔ نیز عبادت بدنی ہونے کے سبب زکوٰۃ سے آسان بھی ہے۔ کیونکہ انسان کا چمڑی دیدوں و مٹری نہ دوں کا مزاج ہوتا ہے۔ یعنی انفاق

مال اس پر زیادہ شاق گزرتا ہے۔ اسلئے اولاً انیسوا تم اور اعم عبادت کی دعوت کا حکم فرمایا پھر شوق و اخص عبادت کی دعوت کا حکم دیا۔ پھر اسلام میں نئے آنیوالے لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرات صحابہ کے متعلق یہ شبہ دل میں لاسکتے تھے کہ یہ تو مال کے بھوکے معلوم ہوتے ہیں (نعوذ باللہ) اسلئے عبادت مالی کی اولاً دعوت نہیں دی گئی۔ بلکہ جب عمل نماز سے انکا ایمان خوب مضبوط ہو جائے تو زکوٰۃ کی طرف متوجہ فرمانے کا حکم دیا۔ یہ ترتیب بھی "ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ" ائمہ کی زندہ تصویر اور واضح تفسیر ہے۔

تَوَحَّدُ مِنْ اَغْنِيَا اِيَّاهُمْ وَتَشْدُوْا اِلٰی فَقْرَا اِيَّاهُمْ" حدیث کے اس جملہ سے چند امور معلوم ہوئے۔ (۱) اس میں مِنْ اَمْوَالِهِمْ کا لفظ ہے جس کے معنی من اموال اغنیائہم ہیں، اور اغنیاء سے مراد مکلفین ہیں۔ لہذا اس روایت سے مال صبی میں زکوٰۃ کے وجوب پر استدلال کرنا غلط ہے، جیسا کہ علامہ طیبی نے کیا ہے۔ اسی طرح مال مجنون میں وجوب زکوٰۃ پر استدلال صحیح نہ ہوگا۔ جیسا کہ حافظ ابن حجر نے کیا ہے۔ (۲) اس جملہ سے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ اگر مستحقین زکوٰۃ کسی شہر میں موجود ہیں، تو وہاں کے فقراء و مستحقین کو محروم کر کے دوسری جگہ زکوٰۃ و صدقات کے اموال کو منتقل نہ کرنا چاہیئے۔ بلکہ جس شہر اور جس علاقہ کے صدقات ہوں، اولاً وہیں کے مقامی مستحقین کو دینا چاہیئے۔ اَلَا یَکُنْ اُنْ کی حاجت سے بچ رہے۔ یا کسی دوسری جگہ وہاں سے زیادہ شدید حاجت و اہمیت ہو، یا وہاں اہل قرابت ہوں، تو باہر بھیجنے میں مضائقہ نہیں۔ روایت الضرورات تبیح المحظورات، لیکن اگر کسی نے مقامی مستحقین کو محروم کر کے دوسری جگہ زکوٰۃ و صدقات منتقل کر دیئے، اور وہ صحیح مصارف میں صرف ہو گئے تو بالاجماع زکوٰۃ آدا ہو جائے گی، اور صدقات کا اجر ملیگا۔ البتہ مستحقین کو محروم کرنا کما و بال و گناہ بھی ہوگا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کے دور خلافت میں جب خراسان کے صدقات ملک شام بھیجے گئے، تو انہوں نے واپس کر دیئے تھے، اس سے بعض لوگوں نے یہ سمجھ لیا کہ اُن کے نزدیک زکوٰۃ منتقل کرنے میں فرض ساقط نہیں ہوتا تھا۔ یعنی اُن کی رائے اجماع کے خلاف تھی۔ لیکن یہ اُن لوگوں کا قصور فہم معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ ان کے اس فعل سے کمال عدل کا اظہار ہوتا ہے۔ اور اجماع امت کی خلاف ورزی ثابت نہیں ہوتی۔ (۳) اس جملہ سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ زکوٰۃ (اسی طرح صدقات واجبہ بھی) کیونکہ وہ بھی زکوٰۃ کے حکم میں ہوتے ہیں) فریبوں کو دینا جائز نہیں۔ یہ بات اِلٰی فَقْرَا اِيَّاهُمْ کی وضاحت سے سمجھ میں آتی ہے۔ وفي الهدایۃ و لولا حدیث معاذ لقلنا بجواز دفع الزکوٰۃ

عہ ویکرہ نقلہا الی بلد آخر الا الی قریبہ والی احوج من اهل بلدہ قال ابن ہمام وجہ قول معاذ لاهل الیمن ایتونی بعرض ثیاب خمیس اولیس فی الصدقات مکان الشعیب والذرة اھون علیکم وغیرہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة و یجب ان یکون من فی المدينۃ اھوج اوفک ما یفضل بعد اعطاء فقرائہم و علم منہ جواز دفع قیمۃ ما یجب فی الزکوٰۃ و اما التقل للقرابة فلما فیہ من صلۃ الرحم زیادۃ علی قرۃ الزکوٰۃ۔ نسیم احمد قادری مظاہری

ایکما قلنا بجواز دفع الصدقة النافله الیہم لما روى ابن شعبة عن سعيد بن جبیر مرسلًا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا على اهل الادیان كلها۔ (اگر حدیث معاذ نہ ہوتی تو ہم ذمیوں کو زکوٰۃ دینے کے جواز کے بھی قائل ہو جاتے جیسا کہ ہم نفلی صدقات اُن کو دینے کے جواز کے قائل ہیں اور نفلی صدقات کے جواز کی دلیل وہ حدیث ہے جو ابن شعبہ نے سعید بن جبیر سے مرسلہ روایت کی ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم تمام مذہبوں کے انسانوں پر صدقہ کرو۔)

(۴) شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ حدیث (لا تقل الصدقة لغنی سے اور اس حدیث معاذ سے یہ بات صاف طور پر معلوم ہوتی ہے کہ غزاة وغار میں سے اغنیاء زکوٰۃ کے مستحق نہیں ہیں۔ یہ حضرت امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہے کہ وہ اُس غنی غازی کے لئے جو مال غنیمت میں سے لے لے اور اُس کی تنخواہ بھی مقرر نہ ہو زکوٰۃ کو جائز قرار دیتے ہیں۔

(۵) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مصارف زکوٰۃ کے اصناف میں سے ایک ہی صنف کو اگر زکوٰۃ دیدی جائے تو ادا ہو جائیگی، بلکہ ایک ہی شخص کو زکوٰۃ دیدینا بھی کافی ہوگا۔ کیونکہ جملہ مصارف (جن کا بیان آگے آ رہا ہے) میں سے اس حدیث میں صرف فقراء کو ذکر فرمایا گیا ہے۔ اور شخص واحد کو دیدینا کافی ہوگا یہ مقابلۃ الجمع بالغ سے مفہوم ہوتا ہے۔ یہی حضرات احناف کا مسلک ہے جس کی اس جملہ سے تائید ہوتی ہے۔ اور امام شافعیؒ وغیرہ حضرات کے مقابلہ میں یہ حدیث حجت ہے۔

اس جملہ حدیث سے علماء نے اس کے علاوہ بھی متعدد مسائل مستنبط فرمائے ہیں جن کا ذکر موجب طوالت ہے وَتَوْقُّكَ كَرَاهِيَةِ اَمْوَالِ النَّاسِ بِمَشْكُوَةٍ مِّنْهُ وَكَرَاهِيَةِ اَمْوَالِ الْهَمْدِ مطلب ایک ہی ہے کہ لوگوں کے عمدہ مال نہ لو، بلکہ اوسط درجہ کے مال لو۔ اس میں عدل کی تعلیم ہے کہ اس میں اغنیاء اور فقراء دونوں کی برابر رعایت ہے۔ ہاں زکوٰۃ دینے والے بخوشی تبرعاً زیادہ مقدار میں یا اعلیٰ چیز دیدیں، تو لینے میں کوئی حرج نہیں۔ مشکوٰۃ میں اُس کے بعد یہ جملہ بھی ہے۔ و اتق دعوة المظلوم فانه ليس بدينها وبين

الله حجاب، (مظلوم کی بددعا سے ڈرتے رہنا کیونکہ اس کی دعا کے اور اللہ کی قبولیت کے درمیان کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی۔ یعنی مظلوم کی دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے) اس میں حکم عدل کی تاکید ہے یعنی اگر مقدار سے زیادہ یا اعلیٰ درجہ کا مال زکوٰۃ میں لیا یا ان کو زبان سے سخت سست کہہ کر تکلیف پہونچائی تو ظالم ہو جاؤ گے، اور مظلوم کے دل سے جو بددعا نکلے گی وہ اللہ کی بارگاہ میں بہت جلد قبول ہوتی ہے۔

بترس از آو مظلوماں کہ ہنگام دعا کردن = اجابت از در حق بہر استقبال می آید جو رکبے کہ عدل کی تلقین و تاکید پیغمبر عظیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس بلیغ انداز میں ارشاد فرمائی۔ اور کیوں نہ فرماتے۔ آپ کی تشریف آوری ہی عدل گستری کے لئے ہوتی ہے۔ صلوات اللہ وسلامہ علیہ نہایہ ما ینبغی ان یسئلہ الناس لہون۔

(۹۶) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ زکوٰۃ تو صرف فقیروں اور مسکینوں اور اس کے ملازموں کے لئے ہے۔

عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَاتُ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ

اور (ان کے لئے ہے) جن کے دلوں کو مانوس کیا جاتا ہے اور غلاموں کو آزاد کرنے کے لئے اور قرضداروں کیلئے ہے۔

وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (پ ۱۰ ع ۱۴)

اور راہ خدا میں اور مسافروں کیلئے ہے، حکم اللہ کی طرف سے مقرر کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جاننے والے حکمت والے ہیں۔

لغات

وَالْمُؤَلَّفَاتُ جُوزْنَا، ملانا، جمع کرنا، محبت ڈالنا، بابہ تفعیل۔ (س) مانوس ہونا، محبت کرنا۔ اِلْفٌ

دوست جو اِلْفٌ (ن ص) ایک ہزار دینار دینا۔ وَالْغَارِمِينَ غارم کی جمع۔ وہ مدیون جو مالک

نصاب نہو۔ (س) قرض ادا کرنا، نقصان اٹھانا۔ اِغْتَرَاہُ اپنے اوپر تاوان لازم کرنا۔ اَلْغَرَامَةُ وَالْغَرْمُ

تاوان۔

ترکیب

الصَّدَقَاتُ مبتدا اِلْفُقَرَاءِ اپنے تمام معطوفات سے ملکر کائنات کے متعلق ہو کر خبر جملہ اسمیہ

فَرِيضَةٌ مفعول مطلق فعل محذوف کا ای قرَضَ اللہ فَرِيضَةً اَوْ فَرِيضَ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللہ۔

جملہ فعلیہ۔ واللہ مبتدا اپنی دونوں خبروں عَلِيمٌ حَكِيمٌ سے ملکر جملہ اسمیہ۔

تشریح

اللہ تعالیٰ نے کلام اللہ میں نماز کے بعد سب سے زیادہ جس حکم کا زبردست اہتمام فرمایا ہے وہ

زکوٰۃ ہے۔ چنانچہ قرآن پاک میں اس کے حکم کو نماز جیسی اہم ترین عبادت کیساتھ تیسرے

جگہ ذکر فرمایا ہے۔ اور ان تیسرے مقامات کے علاوہ بھی جا بجا صراحت و اشارۃ اس کی تاکید و فضیلت سے

اپنے کلام مقدس کو زینت دی ہے۔ مذکورہ بالا آیت بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے جس میں مصارف

زکوٰۃ یعنی زکوٰۃ کے مستحقین کی پوری تفصیل بیان فرمائی گئی ہے۔ اس بارے میں فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے

وہ اسی آیت گرامی کی تفصیل و تفسیر ہے۔ اس آیت شریفہ میں زکوٰۃ کے مستحق آٹھ قسم کے لوگوں کو قرار

دیا گیا ہے۔ ان آٹھ قسموں میں سے مؤلفۃ القلوب کا حصہ غنیمہ کے نزدیک ساقط ہو گیا ہے۔ حضرت

امام مالکؒ، سفیان ثوریؒ، اسحق بن راہویہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔ البتہ حضرت امام شافعیؒ کا اصح قول

(علی ما نقلہ السیوطی فی تفسیر الجلالین) یہ ہے کہ مؤلفۃ القلوب کی بعض اقسام کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

حضرت امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر ضرورت و مصلحت کا تقاضا ہو تو دے سکتے ہیں ورنہ نہیں۔

مؤلفۃ القلوب :- اسلام کے ابتدائی دور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لوگوں کو زکوٰۃ دے

اسلئے دیدیتے تھے کہ وہ لوگ اسلام سے مانوس ہوں گے۔ اور اس احسان کی وجہ سے ان کے قلب میں سلام

کی محبت پیدا ہو جائے گی۔ لاق الانسان عبد الإحسان، ایمان کے شر سے حفاظت رہیگی۔ مولفۃ القلوب چار قسم کے لوگ تھے۔ (۱) وہ غیر مسلم جن کے اسلام میں داخل ہونے کی توقع تھی، ان کو زکوٰۃ و صدقات کی ذریعہ اسلام کے قریب کیا جاتا تھا۔ (۲) وہ تو مسلم جو اسلام پر پورے طور پر پختہ اور مضبوط نہیں ہوتے تھے۔ ان کو اسلام پر جانے کے لئے زکوٰۃ و صدقات دیتے تھے۔ (۳) جو لوگ مسلمان ہوئے ان پر اس مصلحت سے مال زکوٰۃ صرف کیا جاتا تھا کہ ان کے قبیلوں کے دوسرے کفار بھی اسلام قبول کر لیں گے۔ اور اسلام کی نوازشوں اور ہمدردیوں کو دیکھتے ہوئے ان سے فائدہ اٹھانے کا لالچ ان کو ہدایت و ایمان سے سرفراز کروں گا۔ (۴) بعض کو اس مصلحت سے مال زکوٰۃ دیا جاتا تھا کہ وہ مسلمانوں کی طرف سے دفاع کریں گے اور کفار کے شر سے مسلمان محفوظ رہیں گے۔ غالباً یہ غیر مسلم ہوتے تھے بعض مفسرین نے ان کو بھی مسلمان لکھا ہے بہر حال اسلام و مسلمین کے زمانہ ضعف میں ان چاروں قسم کے لوگوں کی اموال زکوٰۃ و صدقات سے تالیف قلب کی جاتی تھی۔ لیکن جب اللہ نے اسلام اور مسلمانوں کو عزت و غلبہ سے سرفراز فرمایا تو علت کے مرتفع ہو جانے سے حکم بھی مرتفع ہو گیا۔ جیسا کہ جمہور علماء کا مذہب مذکور ہوا حضرت امام شافعی بھی ان اقسام اربعہ میں سے پہلی اور چوتھی قسم کے لوگوں کے لئے زکوٰۃ کو جائز قرار نہیں دیتے۔ البتہ دوسری اور تیسری قسم کے لوگوں کے لئے جواز کے قائل ہیں۔ (علی القول الاصح کما مر انفاً)

واضح رہے کہ اقسام اربعہ مذکورہ کو مصالح مذکرہ کی بنا پر زکوٰۃ و صدقات دیتے جاتے رہے۔ اور خلافت صدیق اکبرؓ کے بالکل ابتدائی دور میں بھی ان لوگوں کے وظائف باقاعدہ بیت المال سے جاری رہے۔ ایک بار یہ لوگ صدیق اکبرؓ سے اپنے وظائف لینے کے لئے آئے۔ اولاً حضرت فاروق اعظمؓ سے ملاقات ہو گئی۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو تمہاری تالیف قلب کے پیش نظر تم کو صدقات عطا فرماتے رہے۔ لیکن اب تمہاری تالیف قلب کی بہکو ضرورت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت و شوکت عطا فرمادی ہے۔ اب ہمارے پاس تمہارے لئے دُوبہی راستے ہیں۔ اسلام یا تلوار۔ یہ فرما کر ان کی دستاویزیں پھاڑ کر پھینک دیں۔ وہ لوگ حضرت عمرؓ کے سامنے تو کچھ کہہ نہ سکے۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر کہا کہ یہ سب لایئے کہ خلیفۃ المسلمین آپ ہیں یا عمرؓ۔ آپ نے فرمایا عمرؓ ہیں۔ اگر وہ چاہتا اور واقعہ معلوم ہونے پر حضرت عمرؓ کی رائے کی تصویب فرما کر تمام صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں زکوٰۃ و صدقات سے ان کا حصہ ختم فرما دیا۔ اس طرح مولفۃ القلوب کا حصہ صحابہ کرامؓ کے اجماع سے ساقط ہو گیا۔

سوال :- قرآن و حدیث کے صریح حکم کو صحابہؓ کی رائے سے کیسے منسوخ قرار دیا جاسکتا ہے ؟

جواب :- اس حکم کو منسوخ قرار نہیں دیا گیا بلکہ یہ انتہاء الحکم بانتہاء علت کے قبیل سے ہے یعنی جب تک علت تالیف قلب باقی تھی، حکم تالیف بھی باقی رہا۔ اور جب علت تالیف ختم ہو گئی۔ تو حکم بھی ختم ہو گیا۔ مسئلہ کی پوری وضاحت و تفصیل اصول فقہ کی کتب اول میں مذکور ہے۔

مصارف زکوٰۃ و صدقات واجبہ

(۱) فقیر وہ شخص جو کسی ایسے نصاب کا مالک نہ ہو جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔ مگر بالکل تہی و سبت بھی نہ ہو۔

(۲) مسکین جو کسی شے کا مالک نہ ہو۔ (فقیر و مسکین کی یہ تعریف حنفیہ کے نزدیک ہے کہ مسکین کا درجہ فقر میں فقیر سے بڑھا ہوا ہے۔ بعض ائمہ کے نزدیک دونوں میں کچھ فرق نہیں۔) ولکن لا یصح لانه مقتضى العطف فی الاذیہ خلاف ذلك) اور امام شافعی کے نزدیک فقیر کی تعریف وہ ہے جو ہمارے نزدیک مسکین کی۔ اور مسکین کی وہ ہے جو ہمارے نزدیک فقیر کی ہے۔ (۱) علی عکس ما قالہ الاحناف والدلائل فی کتب الفقہ (۲) عالمین صدقہ۔ وہ لوگ جو تحصیل زکوٰۃ کے لئے حاکم اسلام کی جانب سے مقرر ہوں۔ عشر وصول کرنا والا بھی ان میں داخل ہے۔ ان کی تنخواہ زکوٰۃ کے مال سے دی جائیگی۔ اور تنخواہ کی مقدار ہر شخص کے کام اور ضروریات کے موافق حاکم وقت مقرر کریگا۔ (بقدر ما یکفیہ واعوانہ و عیالہ مدۃ ذہابہ وایابہ لانہ فرع نفسه لهذا العمل وکل من فرغ نفسه لعمل من امور المسلمين يستحق علی ذلك رضًا کاللقاضی ولهذا یاخذہ وان کان غنیاً والغنی لا یمنع من تناول الزکوٰۃ عند الحاجة کا بن السبیل) البتہ حضرات سادات و بنی ہاشم کو اگر عامل مقرر کیا جائے تو ان کی تنخواہ زکوٰۃ و عشر کے مال میں سے نہ دی جائیگی۔ ان کے علاوہ اور اموال سے دی جائیگی۔ بعض فقہاء نے جو یہ لکھا ہے کہ بنی ہاشم کا عامل مقرر کرنا درست نہیں ہے، درست نہیں۔ درست یہ ہے کہ درست ہے۔

(۳) وفی الرقاب۔ اس سے مراد مکاتبت ہے۔ بشرطیکہ وہ کسی ہاشمی کی ملک میں نہ ہو، خواہ اس کا آقا غنی ہو یا فقیر۔ ہر حال اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ تاکہ وہ بدل کتابت میں آقا کو دیکر آزادی حاصل کر لے۔ یہ مذہب احناف ہے۔ ان کے نزدیک وفی الرقاب سے غلام کی یہی خاص قسم مراد ہے۔ اور یہی اکثر اہل علم کا مذہب ہے۔ حضرت حسن بصریؒ سے بھی یہی منقول ہے۔ اسحاق صلی حنفیہ کے نزدیک مکاتبت کے سوا اور کسی قسم کے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔ اور نہ مال زکوٰۃ سے غلاموں کو خرید کر آزاد کرنا جائز ہے۔ (۵) وَالْعَارِمِینَ۔ جمع العارم یعنی وہ شخص جس کے ذمہ کسی کا قرض چاہتا ہو اور اس کے پاس اس قدر مال نہ ہو کہ اس قرض کو ادا کر سکے تو اس کو زکوٰۃ و صدقات کا مال دیا جائے۔ تاکہ وہ اپنا قرض ادا کر کے اس بارِ عظیم سے سبکدوش ہو جائے۔

(وقال فی الهدایۃ ص ۱۸) والعارم من لزمہ دین ولا یملک نصاباً فاضلاً عن دینہ وقال الشافعی من تحمل غرامۃ فی اصلاح ذات البین واطفاء النائرة بین القبیلین غارم وہ شخص ہے جس کے ذمہ قرض ہو گیا ہو اور وہ ایسے نصاب کا مالک نہیں جو قرض ادا کر کے اس کے پاس بچ رہے۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ غارم سے مراد وہ شخص ہے جس نے دُور فریقوں کے درمیان صلح صفائی کرانے اور دُور قبیلوں کے درمیان لڑائی

عہ المکاتب هو العبد الذی قال له مولاه اذا ادیت الی الف حینا مثلاً فانت حر اوقال کانتبتک علی کذا ونحو ذلك۔

کی آگ بھانے کے لئے اپنے ذمہ تاوان لے لیا ہو۔

(۶) وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اس کی تفسیر حضرت امام ابووسفؒ نے منقطع الغزاة سے کی ہے۔ یعنی وہ مجاہد لوگ جو ناواری و مفلس کے سبب لشکر اسلام کے ساتھ جہاد کے لئے نہ جاسکتے ہوں۔ (الذی عجز عن اللہو عیش الاسلام بھلاک النفقة والدابة ونحوها فی السقر وان کان فی بیتہ مالٌ وکذا من عجز ابتداءً) اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد منقطع الحاج ہیں۔ یعنی جو لوگ حج کا ارادہ کر کے گھر سے نکلے ہوں۔ اور اثنائے سفر میں کسی سبب سے ایسے مفلس ہو جائیں کہ حج کو نہ جاسکیں۔ (وقال السکاکی منقطع الغزاة هو المراد من قوله تعالى فی سبیل اللہ عند ابی حنیفۃ وابی یوسف حاشیہ ہدایۃ ص ۱۸۵)

مگر صحیح اور مفتی برہنہ الاحناف یہ ہے کہ فی سبیل اللہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو عبادت و خدمت دین میں جدوجہد کر رہے ہوں اور وہ مفلس و حاجتمند ہوں۔ اس میں ناوار مجاہدین، مفلس حجاج، غریب عبادت گزار اور وہ طلبہ علم دین جو بے سروسامانی و افلاس کا شکار ہوں۔ یہ سب ہی داخل ہیں۔ کما فی رد المحتار وغیرہ صراحة ولا یصرف الی اغنیاء الغزاة عندنا خلافاً للشافعی لان المصروف هو الفقراء کذا فی الہدایۃ۔ (۷) وابن السبیل یعنی وہ مسافر کہ وطن میں تو اس کی ملک میں مال ہے مگر بالفعل مال اس کے قبضہ میں نہیں ہے۔ خواہ اس سبب سے کہ وہ اپنے وطن سے باہر ہے۔ یا اس سبب سے کہ اس کا مال دوسروں پر قرض ہے۔ اور وہ ان سے وصول کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ یا اور کوئی ایسی صورت پیش آگئی کہ مال اس کے قبضہ سے نکل گیا ہو، اور بالفعل اس کے قبضہ میں نہ آسکتا ہو۔ یہ معنی مسافر کے تعیناً بیان کیے گئے ہیں۔ ورنہ درحقیقت مسافر اس کو کہتے ہیں جو اپنے وطن سے باہر ہو لیکن بلا شک مذکورہ بالا صورتوں میں زکوٰۃ و صدقات واجبہ کو صرف کیا جاسکتا ہے۔ کما صرح بہ الفقہار۔

زکوٰۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ ان اقسام میں سے جس قسم کو چاہے اپنی زکوٰۃ کا مال دیدے۔ اور ایک قسم میں سے بھی چاہے ایک ہی شخص کو دے یا کئی شخصوں کو۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تمام قسموں کے تین تین آدمیوں کو دینا ضروری ہے۔ زکوٰۃ کا مال ان مصارف مذکورہ کے علاوہ کسی اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ صدقات واجبہ عشر، صدقہ فطر، نذر، کفارہ وغیرہ کے مصارف بھی وہی زکوٰۃ کے مذکورہ مصارف ہیں۔ البتہ صدقہ فطر ذی کو دے سکتے ہیں۔ صدقہ فطر کے مسائل کا بالتفصیل مطالعہ ہماری کتاب، تحفۃ عید رمضان، میں کیجئے۔ اور زکوٰۃ کی تفصیل کا فقہ کی دیگر کتب میں۔

فَهُوَ لَا مَصَارِفُ الصَّدَقَاتِ الْوَاجِبَةِ لَا يَجُوزُ صَرْفُهَا فِي غَيْرِهِمْ وَمَا

پس یہ لوگ واجب صدقات کے مصارف ہیں ان کے سوا پر صدقات واجبہ کا صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اور ان کے کان من الحاجات الملیۃ فیصرف فیہا ما یؤخذ من الخراج والجزئیۃ علاوہ جو ملی ضروریات ہیں ان میں وہ مال خرچ کیا جائیگا جو خراج اور جزیہ

أَوْ مِنْ خُسْيسِ الْغَنِيمَةِ وَخُسْيسِ الرِّكَازِ وَغَيْرِهَا فَإِنْ لَمْ تَتَيَسَّرْ هَذِهِ الْمَدَاتُ
 یا مال غنیمت کے خمس اور رکارز وغیرہ کے خمس سے لیا جاتا ہے۔ پھر اگر یہ مدات حاصل نہ ہو سکیں یا
 أَوْ قَصُرَتْ عَنِ الْجَوَائِجِ يُسْتَقْرَضُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا
 ضروریات سے کم رہ جائیں تو مسلمانوں سے راہ خدا میں قرض لیا جائیگا جیسا کہ باری تعالیٰ نے خود
 (۹۷) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَضُوا اللَّهَ
 ارشاد فرمایا کہ تم نماز کی پابندی کرو اور زکوٰۃ دیتے رہو۔ اور اللہ تعالیٰ کو
 قَرْضًا حَسَنًا۔ (۹۸) وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا
 عمدہ قرض دو۔ (۹۸) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کون ہے وہ جو اللہ کو اچھا قرض دے کہ
 حَسَنًا قِضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْقَرْضَ
 اللہ اس کے قرض کو خوب بڑھا کر دے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس قرض کو اپنی مدد شمار فرمایا
 نَصْرَةً لَهُ حَيْثُ قَالَ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ
 ہے۔ کیونکہ ارشاد ہے کہ اور ضرور اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرمائیں گے جو اسکی مدد کرے گا بیشک اللہ تعالیٰ قوت والے
 زبردست ہیں۔

ترکیب فہو لاو مبتدا مصارف الصدقات الواجبة مرکب اضافی موصوف لایجوز فعل صرفہا
 فاعل فی غیرہ متعلق۔ جملہ فعلیہ صفت۔ موصوف وصفہ خبر جملہ اسمیہ خبریہ وما اسم موصول
 کان اسم ضمیر اور خبر من الحاجات اللیة سے ملکر جملہ صلیہ موصول وصلہ مبتدا۔ فیصرف فعل مجہول فیہا متعلق
 ما موصولہ یؤخذ فعل مجہول۔ ضمیر نائب فاعل من الخراج غیرہا تک تمام معطوفات سے مل کر متعلق
 جملہ فعلیہ صلیہ۔ موصول وصلہ فاعل لیصرف کا جملہ فعلیہ خبر۔ فان لم تیسر اپنے فاعل ہذا المداات
 جملہ فعلیہ معطوف علیہ او قصوت عن الجوائج جملہ فعلیہ معطوف شرط یستقرض اپنے نائب فاعل ضمیر اور دونوں
 متعلقوں سے ملکر جملہ فعلیہ جزا۔ ایتیموا الصلوة جملہ فعلیہ انشائیہ اپنے دونوں معطوفات سے ملکر مقولہ مفعول بہ
 جملہ فعلیہ معطوف علیہ من الخ شرط وجزا مقولہ قول کا جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ معطوف وصلہ۔
 ما موصولہ اپنے صلہ سے مل کر مجرور کاف خبر مبتدا محذوف مثلاً کی جملہ اسمیہ۔ عد فعل اللہ فاعل
 ہذا القرض مفعول اول نصرۃ لہ مفعول ثانی جملہ فعلیہ۔ ولینصرن اللہ الخ شرط وجزا مقولہ مفعول
 جملہ فعلیہ مضاف الیہ حیث کا، مضاف ومضاف الیہ عد مذکور کا ظرف ان اللہ لقوی عن ین جملہ اسمیہ
 خبریہ۔

تشریح عشر وخراج پیداوار میں سے ایک مخصوص مقدار کا نام ہے۔ جو اسلامی حکومت کا شکار یا
 سے وصول کر کے ان کے مواقع پر خرچ کرتی ہے عشر کا معاملہ تو زکوٰۃ کے مثل ہوتا ہے۔

خراج وغیرہ کے مصارف، زکوٰۃ و عشر کے مصارف کے علاوہ ہیں۔ عشر ایک قسم کی عبادت ہے۔ اور خراج محصول ہے۔ قدرے وضاحت کے لئے یہ سمجھیے کہ زمین کی تین قسمیں ہیں عشری، خراجی، تضعیفی۔
عشری وہ زمین ہے جس کو مسلمانوں نے بزور شمشیر فتح کیا ہو۔ اور وہ مجاہدین پر تقسیم کر دی گئی ہو۔ یا وہاں کے رہنے والے اپنی خوشی سے مسلمان ہو گئے ہوں۔ اور ان کی زمینوں پر انہیں لوگوں کو بحال رکھا گیا ہو۔ عرب اور نصیرہ کی زمینیں باوجود مذکورہ شرائط نہ پائے جانے کے بھی عشری ہوں گی۔

خراجی وہ زمین ہے جس کو اہل اسلام نے بزور شمشیر فتح کیا ہو، اور وہاں کی زمین بذریعہ صلح فتح ہوئی ہو۔ عراق کی زمین باوجود شرائط خراج نہ پائے جانے کے بھی خراجی ہوگی۔

تضعیفی وہ عشری زمین ہے جو قبیلہ بنی تغلب کے کسی نصرانی کے قبضہ میں ہو۔ اُس قبیلہ کے نصرانیوں سے حضرت عمرؓ نے یہ معاہدہ کیا تھا کہ جس قدر مسلمانوں سے لیا جاتا ہے اس کا دو ناتم سے لیا جائیگا۔ اسی سبب اُن کی زمین کو تضعیفی کہتے ہیں۔ کہ بنی تغلب کے نصرانیوں کو عشری زمین کی پیداوار میں عشر کا دو ناتم یعنی پیداوار کا پانچواں حصہ دینا ہوتا ہے۔

مسلمان اگر عشری زمین خریدیگا تو اس کے پاس بھی عشری رہیگی۔ خراجی خریدیگا تو خراجی، اور تضعیفی خریدیگا تو اُس کے پاس بھی تضعیفی ہی رہیگی۔ تغلبی اگر عشری خریدیگا تو وہ تضعیفی ہو جائیگی۔ خراجی خریدیگا تو خراجی۔ اور تضعیفی خریدیگا تو تضعیفی رہیگی۔

اگر کوئی ذمی خراجی یا تضعیفی زمین کو خریدیگا تو اس کے پاس بھی بدستور خراجی اور تضعیفی ہی رہیگی۔ اور اگر عشری خریدیگا تو اس کے پاس آتے ہی خراجی ہو جائیگی۔ ہاں اگر اُس ذمی سے بحق شفعہ کوئی مسلمان خریدیگا تو وہ خراجی نہ ہوگی عشری ہی رہ جائیگی۔

جرمیر وہ مال ہے جو ذمیوں سے (یعنی ان کفار سے جو مسلمانوں سے عہد و پیمان کیساتھ اُن کی حکومت میں رہتے ہیں) لیا جاتا ہے۔ انما سمیت بہا لانہا تجزئ عن الذمی ان نقصنی عن القتل فانہ اذا قبلہا سقط عنه القتل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما بدلو اموالہم لیکون دما نہم کد ما لنا و اموالہم کما موالنا۔

پھر جرمیر دو قسم پر ہے۔ ایک تو وہ جو صلح و تراضی سے مقرر ہو، تو جو بھی اہل ذمہ اور مسلمانوں کے درمیان طے ہو جائے، اتنی ہی مقدار کی پابندی ہوگی۔ دوسری قسم یہ ہے کہ امام المسلمین خود اُن پر مقرر کر دے تو وہ مالدار ذمی پر اڑتا بیشک درہم سال میں مقرر کریگا۔ ہر ماہ چار درہم وصول کیے جائیں گے۔ اور متوسط الحال پر چوبیس درہم ہوں گے۔ ہر ماہ دو درہم وصول کیے جائیں گے۔ اور اُس فقیر جو کار بار اور کمائی کرتا ہے بارہ درہم سال میں مقرر ہوں گے۔ اور ہر ماہ ایک درہم وصول ہوگا۔

رکاز وہ مال جو زمین میں مدفون (گڑا ہوا) ملے، خواہ کسی نے اس کو دفن کیا تھا، یا وہ قدرتا زمین میں پیدا

ہوا تھا۔ اور معدن وہ مال ہے جو کسی نے گاڑا نہیں بلکہ وہ وہیں پیدا ہوا اس کو اردو میں کان کہتے ہیں۔ اور کمتر وہ مال جو کسی نے دفن کیا تھا۔ اگر کسی کو کان ایسی عیشی یا خراجی زمین میں ملی کہ اس کا کوئی مالک نہیں تو اس کا پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دیں گے اور باقی چار حصے پانیوالے کو ملیں گے۔ اور اگر وہ زمین کسی کی ملک ہے تو خمس بیت المال کا اور باقی چار حصے زمین کے مالک کے ہوں گے۔ اور کمتر (دفعہ) پر اگر کوئی اسلامی نشان ہے تو اس کا حکم لفظہ (پانی ہونی چیز) کا ہوگا۔ یعنی مالک کو تلاش کر کے پہونچایا جائیگا۔ اور مالک کے پائے جانے سے مالوسی کی صورت میں صدقہ کروایا جائیگا۔ اور اگر اسپر گھر کی علامت ہے تو ایک خمس بیت المال کا اور باقی پانیوالے کا ہوگا۔ اور رکاز اگر دار الحرب کے جنگل میں ملا ہے تو سب پانیوالے کا ہوگا۔ اور اگر کسی کے گھر میں ملا ہے اور پانیوالا مستأمن ہے تو گھر کے مالک کو دیدیگا۔ اور اگر اہل حرب کے سامان کا دفعہ دار الحرب کی ایسی زمین میں ملا ہے کہ اس کا کوئی مالک نہیں تو خمس بیت المال کا اور باقی پانیوالے کا ہوگا۔

مال غنیمت۔ کافروں سے جہاد کر کے جو کفار کا مال مجاہدین کے ہاتھ آیا وہ مال غنیمت کہلاتا ہے۔ اس میں سے بھی خمس بیت المال میں داخل کیا جاتا ہے۔ اور باقی چار حصے مجاہدین کے درمیان تقسیم ہوتے ہیں۔ عشر و خراج، ہزنیہ و رکاز وغیرہ کی تفصیلات کتب فقہ میں دیکھیے۔ یہاں الفاظ عبارت کی وضاحت کے پیش نظر بقدر ضرورت بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

عبارت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ عشر و رکوة اور صدقات واجبہ کے مصارف تو وہی ثبات قسموں کے لوگ ہیں جن کا ذکر آیت انما الصدقات اللہ کے اندر آچکا ہے۔ اس کے علاوہ جس قدر ملی ضروریات ہیں ان میں خراج و جزئیہ اور مال غنیمت کا خمس، رکاز وغیرہ کا خمس خرچ کیا جائیگا۔ لیکن اگر مذکورہ جہات کی آمدنی ناکافی ہے تو مسلمانوں سے راہ خدا میں جذبہ وصول کر کے ان ملی ضروریات کو پورا کیا جائیگا۔ اور اس حکم کی اصل جو آیات ہیں ان میں سے دو آیتوں کو بطور استدلال و استشہاد ذکر فرمادیا ہے۔ اور اخیر میں قرآنی آیت سے یہ جہت لایا گیا ہے کہ اگر تم کو اللہ کی مدد درکار ہے تو وہ دین کی مدد اور اللہ کی رضا پر جان و مال قربان کرنے سے حاصل ہو سکتی ہے۔ اسلئے ملی حاجات پر مال کو خرچ کرنا مسلمانوں کے ذمہ ہے۔

فضائے بدر پیدا کر فرشتے تیری نصرت کو
اُتر سکتے ہیں گردوں سے قطار اندر قطار

وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا

(۹۹) عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَبَيْنَ الرَّؤْمِ عَهْدٌ وَ
سُلیم بن عامر سے نقل ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ اور رومیوں کے درمیان معاہدہ تھا۔ اور

كَانَ يَسِيرُ تَحْوِيلًا وَهُوَ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ غَزَاهُمْ فَعَامَ رَجُلٍ عَلَى

امیر معاویہ کی شہروں کی جانب سفر کر رہے تھے تاکہ جب مدینہ مہدی ہو جائے تو ان سے غزوہ کریں کہ ایک شخص ترک
بِرْدُونٍ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَفَاءٌ لَا غَدْرٌ فَتَنْظَرُ وَافِرًا
گھوڑے پر سوار آئے اور کہنے لگے اللہ اکبر اللہ اکبر عہد پورا کرنا چاہیے عہد شکنی مناسب نہیں لوگوں نے دیکھا تو وہ
عُمَرُ بْنُ عَبْسَةَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ مُعَاوِيَةُ فَسَأَلَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
محمد بن عباسؓ ہیں حضرت امیر معاویہؓ نے ان سے پاس کسی کو ان سے معلوم کرنے کیلئے بھیجا تو انہوں نے فرمایا کہ میرے
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ ارشاد فرماتے تھے کہ جس شخص کا کسی قوم سے عہد ہو تو وہ نہ کرے کہ
يَشُدُّ عَقْدَهُ وَلَا يَحْلُلُهَا حَتَّى يَنْقُضِيَ أَمَدَهَا أَوْ يُنْبِذَ إِلَيْهِمْ عَلَى
مضبوط کرے البتہ اس کو کھولے یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے یا (ان کا عہد) ان کی طرف پھینکے تاکہ
سَوَاءٌ فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)۔
دونوں برابر خبردار ہو جائیں۔ یہ شکر حضرت امیر معاویہؓ واپس ہو گئے۔
{ ابوداؤد شریف مجہد و ترمذی شریف }
{ مشکوٰۃ شریف باب الامان ۱۳۳ }

لغات یَسِيرُ (ض) چلنا، سفر کرنا۔ بِلَادٌ جمع بَلَدٌ یا بَلَدَةٌ کی شہر بُلْدَانٌ بھی جمع آتی ہے۔
(ن) اقامت کرنا، شہر بنانا۔ (س) کشادہ ابرو ہونا۔ (د) سست و کند خاطر ہونا۔ بِرْدُونٌ
ٹھو گھوڑا، ترک گھوڑا۔ جمع بَرَادُونٌ۔ عَدْرَانٌ (ض س) خیانت کرنا، عہد توڑنا۔ يَشُدُّ (ض) دشمن پر حملہ کرنا
دور تا، بلند کرنا، قوی کرنا، باندھنا، مضبوط کرنا (ض) قوی ہونا۔ اَمَدٌ مدت، غایت، آخری حد، غصہ،
جہ اَمَادٌ (س) غضبناک ہونا، مدت بیان کرنا۔ يُنْبِذُ اِفعال یا ضَرْب سے پھینکنا، توڑنا، بے کار
کر دینا۔ نَبِذَ پھینکا ہوا۔ یا گھجور کی پھجوری ہوئی شراب۔ وَنْبَذْتُ تکیہ جہ مَنَابِذَ۔

ترکیب بَيْنَ مُعَاوِيَةَ مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ وَبَيْنَ الرَّؤُوسِ مَعُطُوفٌ كَانَ کی خبر۔ عَهْدٌ اسم جملہ فعلیہ
مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ كَانَ فعل ناقص ضمیر ہو اسم یَسِيرُ اپنے فاعل ضمیر اور مفعول فیہ مل کر
جملہ فعلیہ خبر۔ إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ جملہ شرط۔ غَزَاهُمْ جملہ فعلیہ جزا۔ فَجَاءَ فعل اپنے فاعل و متعلق سے مل کر
جملہ فعلیہ۔ وَفَاءٌ لَا غَدْرٌ ای یجب علیک وفاء لا غدر معہ۔ جملہ فعلیہ۔ فَتَنْظَرُ جملہ فعلیہ عمر بن عباسؓ
بتدا قائل خبر۔ فَأَرْسَلَ فعل الیہ متعلق مُعَاوِيَةَ فاعل جملہ فعلیہ فَسَأَلَهُ جملہ فعلیہ مَنْ كَانَ اپنے ہم مؤخر عہد
اور خبر مقدم بَيْنَهُ اَلَمْ سے ملکر شرط۔ لَا يَشُدُّ عَقْدَهُ فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ وَلَا يَحْلُلُهَا
جملہ فعلیہ مَعُطُوفٌ۔ مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ مَعُطُوفٌ بَل کر جزا۔ حَتَّى يَنْقُضِيَ اِجْلُهَا جملہ فعلیہ مَعُطُوفٌ عَلَيْهِ نَبِذَ فعل

ضمیر مَوْفَاعِلِ الْیَہْمِ متعلق اولِ عَلٰی سَوَاءٍ متعلق ثانی۔ جملہ فعلیہ معطوف۔ معطوف علیہ و معطوف مکرر بتأویل مفرد مجرور حتی متعلق لَا یَشُدُّ یَا لَا یَحُلُّ کے۔ قُرْجَعٌ مَعَاوِیَۃٌ جملہ فعلیہ۔

تشریح

حضرت سلیم بن عامر فرماتے ہیں کہ حضرت امیر معاویہؓ اور رومیوں کے درمیان ایک مرتبہ مدتِ معینہ تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ تھا۔ اس معاہدہ کے اخیر ایام میں حضرت امیر معاویہؓ شکر لیکر ان کے شہروں کی طرف اپنے سفر کر رہے تھے کہ ان کے قریب پہنچ جاتیں۔ اور مدتِ عہد ختم ہوتے ہی رومیوں پر اچانک حملہ کر دیں۔ تو اچانک ایک شخص ایک ترکی گھوڑے پر سوار یہ کہتا ہوا آیا۔ اللہ اکبر! اللہ اکبر وفار لا غدر! اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے وفار ضروری ہے عہد شکنی بُری بات ہے اللہ اکبر مکرر کہنے کا مقصد اللہ کی کبریائی اور عظمت کا دھیان دلانا اور اس کا خوف دل میں بٹھانا کہ عہد شکنی سے باز رکھنا ہے۔ لوگوں نے دیکھا کہ یہ کون صاحب ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت عمرو بن عبسہؓ ہیں۔ حضرت امیر معاویہؓ نے کسی شخص کو ان کے پاس بھیجا کہ وہ ان کے اس قول و وفار لا غدر، کی وضاحت اور دلیل معلوم کر کے آئے۔ چنانچہ معلوم کرنے پر انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کا کسی قوم سے معاہدہ ہو تو وہ نہ اس کو مضبوط کرے اور نہ اس عہد کو توڑے۔ مطلب یہ ہے کہ معاہدہ کی پوری پوری حفاظت اسی طرح کرے جس طرح عہد کیا تھا۔ اس میں کمی زیادتی یا توڑ پھوڑ نہ کرے، اسی طرح مدتِ عہد پوری کرے۔ لیکن اگر مدت کا پورا کرنا مصلحت و سیاست کے خلاف ہو تو جس قوم سے عہد کیا ہے اس کا عہد واپس کر دے اور صفائی سے کہہ دے کہ ہم نے عہد ختم کر دیا۔ اب تمہارے ہمارے درمیان کوئی معاہدہ نہیں ہے۔

عَلٰی سَوَاءٍ کا مطلب یہ ہے کہ فریقین نقض عہد یا صلح و معاہدہ ختم ہو جانے کے علم میں برابر ہو جائیں جیسا کہ قرآن پاک میں سورۃ انفال کے اخیر میں ہے وَ اِمَّا عِفَاۃٌ مِّنْ قَوْمٍ خِیَآۃً فَانۡتَبِہْ اِلَیْہُمْ عَلٰی سَوَآءٍ یعنی اگر آپ کو ان لوگوں سے جنہوں نے آپ سے عہد کر رکھا ہے یہ خطرہ ہو کہ وہ معاہدہ کا احترام نہ کریں گے اور علامات کے ذریعہ خیانت و نقض عہد کا اندیشہ ہو جائے تو ان کا عہد ان کی طرف پھینک دیجیے یعنی ان کو یہ بتلا دیجیے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان معاہدہ ختم ہو چکا۔ ایسا نہ کیا جائے کہ اچانک شکستِ عہد کی اطلاع دی جائے۔ اور فوراً حملہ کر دیا جائے۔ بلکہ پہلے سے بتا دینا چاہیے تاکہ فریقین کو یکساں طور پر تیاری کی مہلت مل جائے۔ علامہ سیوطیؒ نے اس آیت میں عَلٰی سَوَآءٍ پر لکھا ہے اِیْ مَسْتَوِیَا اِنَّتَ وَہُمْ فِی الْعِلْمِ یَنْقُضُ الْعٰہِدَ بَا نَ تَعْلَمُہُمْ بَلَّ لَسْلَآۃً یَّہْمُوکَ بِالْعَدُوِّ (در انحالیکہ آپ اور

یہ شبہ عہد بالشیء الذی یرغی و طوی ذکر المشبہ و رضی لہ بشی من لوازمہ ہوا لئلا ینفذ ثباتہ تخیل۔ ۱۲

وہ لوگ عہد ختم ہو جانے کے علم میں برابر ہوں اس طور پر کہ آپ ان کو معاہدہ ختم ہو جانے کی اطلاع دیدیں۔ تاکہ وہ لوگ آپ کو عہد شکنی کے ساتھ متہم نہ کریں) اسی طرح سورہ حج کے اخیر میں علامہ علیؑ جَانِ تَوَلَّوْا فَقُلْ اَدْنٰتُكُمْ عَلٰی سَوَادٍ کی تفسیر میں لکھتے ہیں حال من الفاعل او المفعول ای مستویین فی علمہ لا استبد بہ دونکم لتساھبوا (یہ فاعل یا مفعول سے حال ہے۔ اور مطلب یہ ہے تاکہ ہم تم دونوں فریق معاہدہ ختم ہونے کے علم میں برابر ہو جائیں۔ اور بغیر تمہارے میں ہی تنہا اس کے علم کے ساتھ مخصوص نہ رہوں۔ اور یہ اس لئے کہ تم بھی تیسار ہو جاؤ۔) اسی طرح اس حدیث میں عَلٰی سَوَادٍ بمعنی صفت حال ہے خوب سمجھ لیجئے۔

فَرَجَعَ مُعَاوِیَہَ - چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو سنتے ہی حضرت امیر معاویہؓ فوراً واپس ہو گئے۔ اگرچہ درحقیقت یہ نقص عہد نہ تھا۔ بلکہ عہد کی مدت ختم ہو جانے کے بعد ہی حملہ کرنے کا ارادہ تھا۔ مگر صورت نقص عہد کی تھی کہ اعداء اپنی جگہ پر غافل و بے خبر تھے۔ اور جنگ کے لئے تیار نہ تھے۔ حضرات صحابہ کرامؓ کی یہ ایک امتیازی شان تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو سنتے ہی اپنے بڑے سے بڑے منصوبوں کو منسوخ کر دینا اور اپنے مصمم عزائم کو ختم کر دینا اور اشارہ پاتے ہی جان و مال اور اپنی تمام خواہشات کو قربان کر دینا ان کے لئے بالکل آسان تھا۔ اور کیوں نہ ہوتا جبکہ انہوں نے حتیٰ پر مرثنا اور اللہ و رسول کی مرضیات پر قربان اور فنا ہو جانا مقصد حیات اور اپنی زندگی کا نصب العین قرار دیا تھا۔ رضی اللہ عنہم و عنا اجمعین۔

حضرت سلیم بن عامرؓ (سلیم مصغراً) جلیل القدر تابعی اور قلیلہ حمیر کی ایک عظیم شخصیت ہیں۔ (الوداؤد شریف)

حضرت سلیم بن عمرو بن عبدشہ کی کنیت ابو نوح سلمیٰ ہے۔ اپنے شروع ہی میں مکہ مکرمہ میں اسلام قبول کیا۔ ایک قول

کے مطابق آپ چوتھے غمر پر مسلمان ہوئے یعنی آپ سے پہلے صرف تین حضرات نے اسلام قبول کیا تھا آپ حلقہ نجوش اسلام ہو کر اپنی قوم بنی سلیم میں تشریف لے گئے۔ واپسی کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو یہ ہدایت فرمائی تھی کہ جب تم یہ سن لو کہ میں نے شہر مکہ سے ہجرت کر لی تو میرے پاس چلے آنا چنانچہ آپ فتح خیبر تک اپنی قوم میں مقیم رہے (غالباً ان کو ہجرت کا علم نہ ہوا ہو گا۔ یا کسی غدر کی بنا پر ہجرت نہ کر سکے ہوں گے) فتح خیبر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور مدینہ منورہ ہی میں مقیم ہو گئے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے دور خلافت میں وفات پائی۔ آپ کا شمار شامیین میں ہوتا ہے۔ آپ سے احادیث نقل کرنیوالی ایک بڑی جماعت ہے۔ عبدشہ عین مہملہ، باتے موصدہ اور سین مہملہ تینوں کے فتح کے ساتھ ہے۔ اور نوح نون کے فتح اور جیم کے کسرہ اور یاء کے بعد حاء مہملہ کے ساتھ ہے۔

(۱۰۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَجْتَبُوا دِينًا وَلَا دِرْهَمًا
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل ہے انہوں نے فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا اسوقت جبکہ تم خراج کا کوئی دینار اور درہم
فَقِيلَ لَهُ وَكَيْفَ تَرَى ذَلِكَ كَائِنًا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِي وَالَّذِي نَفْسُ
جمع کر سکو گے، اُن سے عرض کیا گیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہے کہ ایسا ہوگا اسے ابو ہریرہؓ فرمایا ہاں قسم ہے اس ذات کہ جس
أَبِي هُرَيْرَةَ بِيَدِهِ عَنْ قَوْلِ الصَّادِقِ الْمَصْدُوقِ قَالُوا عَمَّ ذَلِكَ قَالَ
قدرت میں ابو ہریرہؓ کی جان ہے میں یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے جانتا ہوں لوگوں نے کہا یہ کس سبب ہوگا فرمایا
تَنْتَهَكَ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ فَيَشُدُّ اللَّهُ قُلُوبَ أَهْلِ الذِّمَّةِ
کہ اللہ کے عہد کو اور اس کے رسول کے عہد کو توڑا جائیگا۔ تو اللہ تعالیٰ ذمیوں کے دلوں کو سخت کر دیں گے۔ لہذا
فَيَمْنَعُونَ مَا فِي أَيْدِيهِمْ
اپنے مال نہ دیں گے۔
(بخاری شریف ص ۴۵۰)

لغات تَجْتَبُوا پسند کرنا، چن لینا، جمع کرنا جَبَا جَبَا جَبَا جَبَا (ن) وَجِبَانَةٌ (ض)
جمع کرنا الجبَانِيَّةُ والمَجْبِي خراج، ٹیکس عَمَّ عَنْ مَاتھا، ہمزہ استفہام پر حجب حرف جبر
داخل ہوتا ہے تو اس کا الف گر جاتا ہے جیسے عَمَّ يَتَشَاءُ لَوْنٌ، مَعْدُ خَلَقَ وغیرہ۔ تَنْتَهَكَ بے عزتی کرنا۔
بے آبروی کرنا۔ اپنے چال چلن کو خراب کرنا۔ لاغرا اور دُبلّا کرنا نَهَكَتْكَ وَنَهَاكَ (ف) غالب ہونا، بوسیدہ کرنا،
بہت کھانا، دُبلّا کرنا، مشقت میں مبتلا کرنا نَهَكَتْكَ وَنَهَاكَ (س) سخت سزا دینا، ختم کرنا، لاغرا اور دُبلّا ہونا
نَهَاكَ (د) دلیر ہونا۔

ترکیب کَيْفَ اِسْمُ مُبْہِمٍ مَبْنِيٌّ بِرَفْعٍ بَرَاءً اِسْتِفْہَامٌ مُبْتَدَاً اَنْتُمْ خَبْرٌ بِرِجْعِ جُلْدِ اِسْمِ اِشَارَةِ جَزَائِهِ تَعْدَا
ای فی احوال من الاحوال تکونون استمرا اذ الم الم الم اذ الم تَجْتَبُوا اپنے فاعل اور
مفعول بہ (دِينًا وَلَا دِرْهَمًا) سے مل کر جملہ فعلیہ شرط مؤخر۔ فَقِيلَ لَهُ جملہ فعلیہ قول تقول هذا امثلا
جملہ معطوف علیہ محذوف وکيف تری ذلك کا دُتّا جملہ معطوف۔ معطوفین وال علی جواب التدا ریا الباهرۃ
ندار مقولہ مفعول بہ۔ اِی حرف ایجاب۔ اس کے آگے جملہ قسم علمت هذا یا اقول هذا فعل با فاعل محذوف
عن اپنے مجرور سے مل کر متعلق جملہ جواب ندار۔ عَمَّ جار مجرور کا دُتّا محذوف کے متعلق خبر ذلك مبتدا۔
جملہ مقولہ مفعول بہ قَالُوا کا۔ تَنْتَهَكَ فعل مجہول ذِمَّةُ اللہ معطوف علیہ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ معطوف
نائب فاعل جملہ فعلیہ معطوف علیہ۔ فَيَشُدُّ فعل اپنے فاعل ومفعول بلکہ جملہ فعلیہ معطوف فَيَمْنَعُونَ فعل
ضمیر ہم فاعل مَا موصولہ فی اَیْدِيهِمْ حصل کے متعلق جملہ فعلیہ مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ معطوف۔

تشریح

حضرت ابوہریرہؓ کے ارشاد کا منشا یہ ہے کہ ایک وقت وہ آیا ہوا ہے کہ تم لوگ اہل ذمہ سے جو جزیہ اور ٹیکس وصول کرتے ہو وہ وصول نہ کر سکو گے۔ لوگوں نے تعجب سے کہا یہ کیسے ہو سکتا ہے جبکہ وہ ہمارے ماتحت ہیں، تو لا محالہ ان کو دنیا ہی پڑیگا۔ اسے ابوہریرہؓ آپ یہ بات اپنی جانب سے اندازاً فرما رہے ہیں، یا آپ کو کسی طرح اس کا یقینی علم ہے کہ ایسا ہوگا۔ انہوں نے فرمایا کہ یہ بات میں اپنی جانب سے نہیں کہتا ہوں۔ اس سچے کے فرمانے کی وجہ سے جانتا ہوں، جسکی سچائی پر زمانہ گواہ ہے یعنی جس کی صداقت میں ذرہ برابر شک و شبہ نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبری آپ لوگوں نے معلوم کیا کہ آخر ایسا کس سبب ہوگا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ذمیوں سے جو عہد و پیمان ہے اور شرعاً ان کو جو حقوق حاصل ہیں اہل اسلام کی جانب سے ان میں کوتاہی ہوگی، اور اس ظلم و زیادتی اور حق تلفی کی بنا پر ان کے دل سخت ہو جائیں گے۔ اور وہ مسلمانوں کے مطیع نہ رہیں گے۔ لہذا جو جزیہ وغیرہ ادا کرتے تھے وہ نہ کریں گے۔ اس روایت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ظلم و زیادتی اور حق تلفی، سرکشی و بغاوت کا سبب ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ آج حاکم و محکوم کا باہمی ربط ختم ہو گیا۔ حکام کے ظلم کے نتیجے میں محکومین میں نافرمانی آگئی۔ اور ملکی سیاست بدہم برہم ہو گئی۔ اسی طرح والدین نے اولاد کی حق تلفی کی، تو اولاد کے قلوب سخت ہو گئے، اور والدین کی اطاعت کے جذبات ان کے دلوں سے رخصت ہو گئے۔ اسی طرح ہمارے مدارس میں جب حق تلفیوں کی بار بار داخل ہوتی تو ملازمین میں جذبہ امتثال مفقود ہو گیا۔ اور طلبہ کی اطاعت شعاری معدوم ہو گئی، اور جوڑ توڑ، پارٹی بازی، اسٹرائک جیسی ملعون چیزوں نے ادب و احترام و دیانت و تقویٰ، بلکہ ہیئت و اخلاص اور ہمدردی و اخلاق کی جگہ لے لی۔ انا اللہ اعلم۔ یہ روایت ہم لوگوں کیلئے خصوصاً نہایت عبرتناک اور قابلِ توجہ ہے۔

(۱۰۱) عَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرمایا کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور
 وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بَيْتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنِ
 بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ بات حلال نہیں کی کہ تم بغیر اجازت اہل کتاب کے گھروں میں داخل ہو۔ اور نہ ان کی
 وَلَا ضَرْبَ نِسَاءِهِمْ وَلَا أَكْلَ ثَمَارِهِمْ إِذَا أَعْطَوْكُمُ الذِّى عَلَيْهِمْ
 عورتوں کو مارنا حلال کیا ہے، اور نہ ان کے پھل (بغیر اجازت) کھانا حلال کیا ہے جبکہ تمکو دینے رہیں وہ (جزیہ) جو ان پر واجب ہے
 (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالکتاب والسنة) و بوداؤد شریف مجتہد ثانی (۱/۲۷۷)

مع قال الفاری فی بعض النسخ المصححة الا باذنهم ای الا ان یاذنوا لکم بالطوع والرغبة کما لا یجوز لکم ان تدخلوا بیت المسلمین
 بغیر اذنہم ان

لغات

شَمَارُهُمْ مَمْرَةً کی جمع مَمْرٌ جیسے شَجَرَةٍ کی جمع شَجَرٌ۔ شَمَرٌ کی جمع شَمَارٌ جَمْرٌ اَشْمَارٌ
وَتَمْرٌ۔ الشَّمَرَةُ نسل، بھل، اولاد وغیرہ (ن) بھلدار ہونا۔

تذکیر

لفظ اللہ اسمُ اِنّ۔ لم یَجْعَلْ فعل ضمیر فاعِل لَنَكُوْهُ متعلق اَنْ تَدْخُلُوْا فعل با فاعِل یَبُوْت اَهْلِ
الکتاب مرکب اضافی مفعول فیہ۔ اِلَّا حرف استثناء لغویاً ذَنْ اِی باذ نھم متعلق جملہ فعلیہ
بت اَوَّلِ مفرد معطوف علیہ اپنے آئندہ دونوں معطوفوں سے ملکر لَمْ یَجْعَلْ کا مفعول بہ جملہ فعلیہ ہو کر
خبر اَنْ۔ جملہ اسمیہ جزائے مقدم اِذَا اَعْطُوْکُمْ فعل فاعِل مفعول الَّذِی (ثبت) علیہم مفعول بہ جملہ فعلیہ شرط مؤخر۔

تشریح

یہاں حدیث کا اخیر حصہ ہے۔ شروع الفاظ حدیث اس طرح ہیں۔

عَنِ الْعَبَّاسِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّ حَسِبَ
أَحَدُكُمْ مَتَّكًا عَلَى أَرِيكْتِهِ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يُحَبِّهِ
سَيِّئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ الْآفَاتِي وَاللَّهُ قَدْ
أَمَرْتُ وَوَعَّظْتُ وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءٍ أَنَّهُمْ لَمْ يَمْلِكُوا
الْقُرْآنَ أَوْ أَكْثَرَهُ۔

حضرت عباس بن ساریہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا تو ارشاد فرمایا تم میں کوئی شخص
اپنی سہری پر ٹیک لگا کر یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ اللہ تعالیٰ نے
بس وہی چیزیں حرام فرمائی ہیں جو قرآن میں ہیں۔ کان کھول کر
سن لو کہ بیشک نجد میں نے حکم دیا اور وعظ کیا۔ اور
بہت سی چیزوں سے منع کیا ہے، یقیناً وہ بھی (مقدار میں)
قرآن کے برابر ہیں بلکہ اس سے بھی زیادہ ہیں۔

یہ جزو اول تمہید ہے اس حصہ کی جو یہاں مشکوٰۃ الآثار میں مذکور ہے۔ مُتَّكًا عَلَى أَرِيكْتِهِ کی قید اسوجہ سے ہے
کہ عموماً ضلالت و گمراہی اور فاسد خیالات کا رُجحان تمویل و تشتمل میں پیدا ہوتا ہے۔ اسی لئے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنی امت پر مال سے خطرہ اور اندیشہ ظاہر فرمایا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کوئی یہ خیال نہ کرے
کہ تمام اوامر و نواہی اور احکام قرآن ہی میں ہیں۔ اور اس خیال کے تحت احادیث کی جانب توجہ اور

عنه ای الاشياء المأمورة والمنهية على لسانی بالوحی الخفی قال تعالی وما یطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی ۱۲ ن
عنه وقد يتشكل هذا بقوله تعالی ونزلنا عليك الكتاب تبييناً لكل شئ بناءً على بقاءه على عمومیه ای فیما يحتاج
الیہ فی الدین و یجاب بان نسبة هذا الیہ صلی اللہ علیہ وسلم انما هو لكونه الذي استنبطه واستخرجہ من القرآن لذا
قال الشافعی کل ما حکم بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فهو ما فهمہ من القرآن ثم اخرج ما یؤیدہ وهو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
انی لا احل الا ما احل اللہ فی کتابہ ولا احرم الا ما احرم اللہ فی کتابہ قال جمیع ما تقوله الائمة شرح السنة و جمیع السنة
شرح للقرآن قال ابن مسعود اذا حدثتکم بحديث انبا تکم بتصدیق من کتاب اللہ عن ابن جبر و یا بلغنی شئاً علی وجهہ الا
وجدت مصداقه فی کتاب اللہ تعالی۔ مرقاة ۱۳ نسیم احمد غازی مظاہری

وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ مَنْ كَانَتْ فِيهِ
 اور جب وعدہ کرے پورا نہ کرے اور جب عہد کرے تو توڑ دے اور جب جھگڑا کرے تو گالی بکے۔ جس میں ان چاروں میں سے ایک
 خَصْلَةٌ مِنْهُمْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِّنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعَاهَا
 عادت ہوگی تو اس میں نفاق کی ایک عادت پائی جائیگی یہاں تک کہ اس کو چھوڑ دے۔
 (بخاری شریف ۱۶۱۱ و مسلم شریف ۱۶۱۱ و مشکوٰۃ شریف ۱۶۱۱)

لغات خَلَّال جمع خَلَّة کی عادت، خصلت، سُورِخ، حاجت، محتاجی وغیرہ۔ (نض) دُبلّا ہونا۔
 سُورِخ کرنا۔ خاص کرنا۔ مُتَنَافِقٌ دل میں کفر چھپا کر زبان سے ایمان ظاہر کرنا۔ نِفَاقٌ و
 مُتَنَافِقَةٌ مصدر متناق کا فعل (ن س) ختم ہونا۔ مرنا۔ کم ہونا۔ سُورِخ میں داخل ہونا۔ سُورِخ سے نکلنا۔
 كَذَّبَ (نض) جھوٹ بولنا۔ غلط خبر دینا۔ وَعَدَ وَعْدًا وَعْدَةً مَّوْعِدَةً (نض) وعدہ کرنا (وَعِيدًا) دھمکی دینا
 بُرْطَرَانَا۔ اِيْعَادٌ وعدہ کرنا۔ دھمکی دینا۔ أَخْلَفَ وعدہ پورا نہ کرنا۔ قَامَمَ مقام کرنا وغیرہ۔ تَحْقِيقٌ گزر چکی۔ خَاصَمَ
 مُخَاصَمَةٌ ایک دوسرے سے جھگڑا کرنا (نض) جھگڑے میں غالب آنا۔ جُغُرَا (ن) ناقرمانی کرنا۔ گالی
 گلوچ بکنا۔ جھوٹ بولنا۔ زُنا کرنا وغیرہ۔ خَصْلَةٌ عادت۔ جمع خَصَائِلُ خصال (ن) کاٹنا۔ جِدَا کرنا۔ مرتبہ میں
 بلند ہونا۔ فائق ہونا۔

ترکیب اَرْبَعُ خَلَالٍ مبتدا مَنْ كُنْ فِيهِ شرط كَانَ مُتَنَافِقًا خَالِصًا جزاء خبر مَنْ اسم موصول۔ آئندہ
 چاروں شرط و جزا معطوفات صلہ موصول وصلہ مبتدا محذوف ہوئی خبر اَكْثَلًا جملہ بھی
 شرط و جزا ہے۔

تشریح اس روایت میں مسلم شریف میں تقدیم و تاخیر ہے۔ اور ایک آدھ لفظ کا فرق بھی ہے۔
 مشکوٰۃ شریف میں مسلم کے الفاظ ہیں۔ حدیث کا مطلب ظاہر ہے کہ جس میں یہ چار
 عادتیں ہوں گی (جھوٹ بولنے کی عادت، وعدہ خلافی کی عادت، عہد شکنی کی عادت، جھگڑے اور
 غصہ میں گالیاں بکنے کی عادت) وہ شخص خالص منافق ہوگا۔ اور جس میں ان چاروں میں سے ایک عادت
 ہوگی اس میں نفاق کی ایک خصلت یعنی چوتھائی نفاق ہوگا۔ ہاں اس عادت کو چھوڑ دے اور تائب
 ہو جائے، تو وہ نفاق سے بری ہو جائیگا۔

حدیث کا مطلب ظاہر ہونے کے باوجود اس میں ایک زبردست اشکال یہ ہے کہ یہ خصلتیں بعض ایسے نپتے
 پکے مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں جن کے قلب میں شک اور تردّد کا گزر بھی نہیں ہوتا۔ اور اس پر
 علمائے اُمت کا اجماع ہے کہ جس کو تصدیق قلبی اور اقرار لسانی حاصل ہو، اور اس میں یہ خصلتیں بھی

موجود ہوں تو اسپر کفر کا فتویٰ نہ لگایا جائیگا، اور نہ وہ منافق تخلص فی التار ہوگا۔ دیکھیے حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں میں یہ خصال پائی گئیں۔ انہوں نے یوسف علیہ السلام سے متعلق اپنے والد کے سامنے جھوٹ بولا کہ ان کو بھیڑ یا کھا گیا (فَاَخْلَهُ الدَّيْبُ) اور اپنے والد کے پاس شام کو آکر روئے اور خلاف واقعہ اظہارِ حزن کیا (وَجَاءُوا اَبَاهُمْ عَشَاءً تَبْكُونَ) اسی طرح خلاف واقعہ اظہارِ ہمدردی کر کے یوسف علیہ السلام کو لے گئے (مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ) اسی طرح انہوں نے وعدہ حفاظت کر کے اس کی خلاف ورزی کی (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) اسی طرح یوسف علیہ السلام کو کنویں میں ڈالکر اور پھر فروخت کر کے عہد شکنی کی۔ اور ان کو تکلیف دہ باتیں کہہ کر جو محقق خصلت کے بھی مرتکب ہوئے۔ اسی طرح بعض سلف اور علماء میں بھی یہ خصلتیں سب یا ان میں سے بعض پائی گئیں۔ اور اب تو بکثرت پائی جاتی ہیں۔ حالانکہ اہل حق میں سے کسی نے نہ ان کی تکفیر کی، اور نہ ان پر نفاق کا حکم لگایا۔ بلکہ علماء کا ایک طبقہ اخوة یوسف کی نبوت کا بھی قائل ہے۔ اس اشکال کے علماء نے مختلف جوابات دیئے جن میں سے مشہور جوابات حسب ذیل ہیں۔

- (۱) تہمید و تحقیق اس حدیث کے معنی بیان کرتے ہیں کہ یہ خصلتیں نفاق کی خصلتیں ہیں، اور جس میں یہ خصلتیں پائی جائیں وہ ان خصال میں منافقین کے مشابہ ہیں۔ فہذا الحدیث مبنی علی التشبیہ ای من وجدت فیہ ہذہ الخصال فہو کالمنافق بحد ف أداتہ التشبیہ مثل زید اسد۔ اور لفظ خالصاً سے شدت و تاکید تشبیہ مراد ہے۔ علامہ نووی اس جواب کے متعلق فرماتے ہیں وهو الصحیح المختار۔
- (۲) نفاق کی تین قسمیں ہیں۔ ایک نفاق اعتقادی وهو ابطان الکفر و اظہار الاسلام اول میں کفر چھپانا اور اسلام ظاہر کرنا اس کو نفاق قلبی بھی کہتے ہیں۔ دوسری قسم نفاق عملی۔ وهو ابطان المعصیۃ و اظہار الطاعة اگناہ اور نافرمانی کو دل میں رکھ کر طاعت کا اظہار کرنا، تیسری قسم نفاق عرفی ہے۔ وهو اختلاف السر والعلانیۃ مطلقاً (ظاہر و باطن کا مختلف ہونا مطلقاً) خواہ یہ اختلاف کفر و ایمان کے اعتبار سے ہو یا معصیت و طاعت کے اعتبار سے، یا اور کسی اعتبار سے ہو)۔ اس تہمید کے بعد سمجھئے کہ یہاں نفاق سے مراد دوسری قسم یعنی نفاق عملی ہے۔ امام ترمذی نے حدیث کے یہ معنی اہل علم سے نقل کیے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں (انما معنی ہذا عند اہل العلم نفاق العمل علماء کے نزدیک اس حدیث میں نفاق سے مراد نفاق عملی ہے۔ اگر غور کیا جائے تو جواب ثانی بھی جواب اول کے مثل ہے۔ فرق صرف تعبیر کا ہے و اطلاق النفاق علی العمل کا اطلاق الکفر علی بعض کبائر الذنوب فی نحو قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سبب المسلم فسوق و قتالہ کفر (۳) اس حدیث میں منافق سے مراد منافق عرفی ہے۔ (وہو من عیالی ستراً علنہ مطلقاً) کیونکہ جن خصلتوں سے ظاہر و باطن کی مخالفت درجہ کمال کو پہنچتی ہے وہ ان چار مذکورہ خصلتوں سے زائد

نہوئی۔ چنانچہ لفظ خالصاً سے اسی درجہ کمال کو بیان فرمایا گیا ہے۔ اور ومن کانت فیہ خصلۃ سے بھی اسی مطلب کی تائید ہوتی ہے۔ لیکن اس میں اشکال یہ ہے کہ دوسری حدیث کو (جس میں منافق کی تین علامات بیان کی گئی ہیں) اس کے ساتھ ملا کر مجموعی تعداد ان کی پانچ ہوتی ہے۔ جھوٹ بولنا، وعدہ خلافی کرنا، امانت میں خیانت کرنا، عہد شکنی کرنا، جھگڑے کے وقت کھالی گلوں کرنا۔ لہذا تکمیل نفاق چار خصلتوں میں مختصر ہوئی۔ اسلئے علامہ نوویؒ نے شرح مسلم میں فرمایا ہے کہ عہد شکنی (اذا عاہد عذرا) خیانت (اذا ائتمن خان) میں داخل ہے۔ اس طرح کل خصلتیں چار ہی رہ گئیں لیکن ایسی تاویلات تو اور بھی ہو سکتی ہیں۔ مثلاً وعدہ خلافی۔ کیونکہ ایک قسم کا جھوٹ ہی ہے۔ اسلئے اس کو جھوٹ میں داخل کر دیں تو علامات نفاق کی تعداد کل تین ہی رہ جاتی ہے۔ بلکہ خیانت بھی وعدہ خلافی کی طرح جھوٹ ہی کی ایک قسم ہے لہذا اس کو بھی جھوٹ میں داخل کر دیں تو علامات و خصال نفاق ڈوہ جائیں گی۔ اور غور (گالی گلوں) بھی جھوٹ میں داخل ہو سکتا ہے۔ کیونکہ واقعہً یا تو وہ گالی جھوٹ ہے۔ یا کم از کم گالی گلوں کرنا الا اظہار اسلام و اطاعت میں جھوٹا ہے۔ اسوجہ سے کہ گالی دینا مسلم و مطیع کی شان کے خلاف ہے۔ لہذا نفاق کی ایک خصلت و علامت رہ گئی۔ اسوجہ سے صریح یہی ہے کہ علامات و خصال نفاق پانچ ہی ہیں۔ جیسا کہ دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے۔ (حدیث ثانی کا ذکر عنقریب صراحۃً آ رہا ہے)۔ لہذا جواب میں مذکورہ علت و حکمت کے کبھیڑے کی ضرورت نہیں۔ بس اتنا کہہ دینا جواب کے لئے کافی ہے کہ حدیث میں منافق سے مراد منافق عرفی ہے۔ اور خالصاً کا لفظ مبالغۃً لاکثر حکم اکل کے اعتبار سے وارو ہوا ہے۔

(۴) او یكون نفاق مرتکب هذه الخصال في حق من حدثه ووعداه وأتمنه وخاصمه وعاهده من الناس لانه منافق فيظهرها وهو يطن الكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا انه منافق نفاق الكفار المخلدين في الدرك الاسفل من النار وهذا المعنى قريب من معنى الثالث۔

(۵) یہ چار چیزیں بطور عادت و اصرار صرف منافق ہی میں جمع ہو سکتی ہیں۔ مومن کی شان سے بعید ہے کہ اس کے اندر یہ چاروں خصلتیں بیک وقت جمع ہو جائیں۔ اور اگر کسی مومن میں جمع بھی ہو جائیں تو یہ نہ ہوگا کہ وہ اصرار و استمرار کے ساتھ ان کو اپنی عادت بنالے۔ قالہ التورپشتیؒ۔

(۶) علامہ خطابؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کا منشاء ان قبیح عادتوں سے مسلمانوں کو زجر و تحذیر اور احتیاط کی تسلیم دینا ہے۔ اسوجہ سے کہ اس بات کا سخت اندیشہ ہے کہ یہ عادتیں اپنے مرتکب کو حقیقت نفاق تک پہنچا دیں۔

(۷) علامہ بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ مضمون حدیث کو نفاق کی کسی قسم کے ساتھ خاص نہ کیا جائے بلکہ

عام رکھا جائے اور مراد اس سے نہایت بلیغ و متوکد انداز میں مسلمانوں کو آگاہ کرنا ہے کہ یہ چاروں چیزیں نفاق کے سرچشمے اور بدترین کافرانہ خصلتیں ہیں۔ دراصل ان چاروں میں سے ہر ایک رب الارباب و سبب الاسباب کی بارگاہ میں سخت گستاخی۔ استہزاء اور دھوکہ کے ہم معنی ہے ہرگز کسی مسلمان کے شایان شان نہیں کہ وہ ان کا مرتکب ہو کر کفر و نفاق کے گہرے غار میں جا گرے۔ گویا یہ چاروں خصلتیں نفاق کے چار دروازے ہیں جو جانور چراگاہ کے آس پاس چرتا ہے وہ چراگاہ میں بھی داخل ہو جاتا ہے جو نفاق کے ان چاروں دروازوں تک پہنچ جائے، اس کا حدود و نفاق میں پہنچ جانا بعید نہیں۔ الحاصل یہ خلال اربعہ مفضی الی النفاق ہیں۔ اس لئے اس حدیث میں ان سے بچنے کی تاکید بلیغ فرمائی گئی۔ اور تقریباً یہی منشاء ہے ان لوگوں کا جنہوں نے حدیث کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ الحدیث محمول علی من غلبت علیہ ضدہ الحاصل لانہا مفضیۃ الی النفاق فی المال۔

(۸) علماء کی ایک جماعت کہتی ہے کہ اس سے مراد وہ منافقین ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے کہ انہوں نے اپنے ایمان کے بارے میں جھوٹ بولا جس کو سورۃ منافقون میں بیان فرمایا گیا۔ اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُولُ اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ۔ (جب آپ کے پاس منافق آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ اللہ کے رسول ہیں۔ اور اللہ کو معلوم ہے کہ آپ اس کے رسول ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کہ منافقین جھوٹے ہیں)۔

اور انہوں نے امر دین میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت کرنے میں اور بہت سی چیزوں میں وعدہ کر کے اس کی خلاف ورزی کی۔ بشمار وعدہ خلافیوں میں سے ایک وعدہ خلافی کو دسویں پارہ کے پندرھویں رکوع میں بیان فرمایا گیا ہے۔

اور امانت میں خیانت انہوں نے یہ کی کہ اللہ نے جو ایک خاص امانت انسان کے پاس رکھی تھی اس کو انہوں نے ضائع کر دیا۔ جس کو اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالدَّرَیْنِ اِیْمَانِ میں بیان فرمایا گیا۔ (اور وہ اللہ کی محبت و معرفت اور ایمان و عبادت ہے۔ اور ان کا فحور تو ہر معاملہ اور ہر خصوصیت میں ظاہر ہوتا ہی رہتا تھا۔ یہ قول حضرت سعید بن جبیر، حضرت عطاء بن ابی رباح، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر وغیرہم کا ہے۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ہمارے اکثر ائمہ کا میلان اسی طرف ہے۔ حضرت حسن بصری اس بات کے قائل تھے کہ جو ان خصال کا مرتکب ہو گا وہ واقعی منافق ہو جائیگا۔ لیکن انہوں نے پھر اس سے حضرت سعید بن جبیر وغیرہ کے قول کی طرف رجوع کر لیا۔ رجوع کرنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ حضرت عطاء کو جب یہ معلوم ہوا کہ ان امور مذکورہ کے مرتکب کو حضرت حسن بصری منافق کہتے ہیں تو انہوں نے کسی کے ذریعہ ان کے پاس یہ کہلوایا بھیجا کہ یہ خصلتیں تو یوسف علیہ السلام کے بھائیوں میں

بھی پائی گئیں، تو کیا آپ ان کو بھی منافق سمجھتے ہیں۔ حضرت عطاء کی اس تنبیہ پر حضرت حسن بصریؒ مسرور ہوئے، اور اپنے قول سے رجوع کر لیا۔

نقل ہے کہ حضرت قتادہؒ نے حضرت سعید بن جبیرؒ سے کہا کہ اس حدیث (آیۃ المنافق ثلاث اذا حدث کذب واذا اعد اخلف واذا ائتمن خان) نے میری زندگی خراب کر دی ہے۔ اسلئے کہ میرا خیال ہے کہ میں ان امور سے بچ نہ سکوں گا۔ حضرت سعیدؒ ہنسے اور فرمایا کہ مجھ کو بھی اسی حدیث نے فکر مند کر دیا تھا تو میں نے حضرت ابن عمرؓ و ابن عباسؓ سے معلوم کیا تو وہ دونوں حضرات ہنس پڑے اور فرمایا کہ ہم کو بھی اس حدیث نے مبتلائے غم کر دیا تھا تو ہم نے اس کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے ہنس کر ارشاد فرمایا کہ تمہارا اس سے کیا تعلق ہے۔ دیکھو میں نے جو اذا حدث کذب کہا تو اس کا مصداق وہ ہے جس کو اللہ نے مجھ پر نازل فرمایا یعنی واللہ یشہد ان المنفقین لکذوبونہ اور اذا وعد اخلف سے مراد وہ ہے جو قول باری فاعقبہم نفاقا فی قلوبہم الا یہ فی انفسہم الا یہ فی انفسہم خان سے اتنا عرضنا الامانة الا یہ کی طرف اشارہ ہے۔ اور تم لوگ تو اس سے بری ہو۔ مطلب یہ ہے کہ مضمون حدیث سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے منافقین مراد ہیں۔

(۹) بعض علماء سے یہ بھی منقول ہے کہ حدیث کسی خاص منافق کے بارے میں وارد ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ خاص شخص کو خطاب عام کے طور پر نصیحت فرماتے تھے مثلاً کسی خاص شخص کو کہنا مقصود ہے تو آپ فرمایا کرتے تھے مَا بَالُ اقْوَامٍ یَفْعَلُونَ کَذَا (لوگوں کو کیا ہو گیا کہ ایسا کرتے ہیں) یہاں بھی ایسا ہی ہوا کہ آپ نے اس خاص شخص کا نام نہیں لیا۔ عام الفاظ ارشاد فرماتے۔ کیونکہ ترک تصریح نصیحت میں زیادہ اثر انداز ہوتی ہے۔ پھر اس سے فضیلت و پرہیزی اور لوگوں کے سامنے اس کی رسوائی بھی نہیں ہوتی۔ نیز یہ طرز نصیحت کیونکہ انتہائی مشفقانہ ہے تو ممکن ہے کہ وہ اس کی توبہ و ایمان کا ذریعہ بن جائے۔ اور جس کو اس طور پر نصیحت ہو رہی ہے اس کے دل میں نفرت و جذبہ دشمنی بھی نہ ابھرے گا۔ واللہ اعلم

(فل) امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس پر علماء نے اُمت کا اجماع ہے کہ جو دشمن کسی انسان سے ایسا وعدہ کرے جو شرعاً ممنوع نہ ہو، اس کا ایفاء کرنا چاہیے۔ لیکن اس ایفاء کے وجوب و استحباب میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعیؒ و حضرت امام ابو حنیفہؒ اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ ایفاء وعدہ مستحب ہے۔ اگر ایفاء وعدہ کیا تو کوئی گناہ نہیں۔ ہاں کیونکہ وعدہ خلافی شانِ مومن کے خلاف ہے اسلئے سخت مکروہ ہے۔ اور اگر وعدہ خلافی سے دوسرے شخص کی ایذا رسانی کا قصد ہے تو گناہ بھی ہے۔ یعنی ایذا رسانی کے قصد کا گناہ ہوگا۔ یہ تفصیل جب ہے کہ وعدہ کیساتھ انشاء اللہ یا عسی (توقع) یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ کہہ دیا ہو۔ لیکن اگر جزمًا وعدہ کیا ہو تو اس کا ایفاء ضروری اور بلا عذر

ایمان نہ کرنا گناہ ہوگا۔ خصوصاً جبکہ اس سے کسی کو آفت پہنچے۔ کیونکہ ایذائے مسلم حرام ہے۔ اور اگر وعدہ کے وقت پورا نہ کر لیا عزم اور نیت ارادہ تھا تو یہ وہ نفاق ہے جس کا بیان اوپر ہوا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز اور علماء کی ایک جماعت اس کی قائل ہے کہ ایفاء وعدہ مطلقاً واجب ہے۔

(ف) وعدہ کا لفظ خیر و شر دونوں میں استعمال ہوتا ہے۔ کہتے ہیں وَعَدْتُهُ خَيْرًا وَوَعَدْتُهُ شَرًّا۔ لیکن جب لفظ وعدہ کے ساتھ خیر یا شر کا ذکر نہ کیا جائے تو خیر میں وَعْدٌ، وَعْدَةٌ، وَعْدٌ کا استعمال ہوتا ہے۔ اور شر میں اِيعَادٌ اور وَعِيدٌ کا لفظ۔ یہ بھی یاد رکھیے کہ وعدہ کا پورا کرنا اکثر کمال شمار ہوتا ہے۔ اور وعید کا پورا نہ کرنا عموماً بہتر سمجھا جاتا ہے۔ جیسا کہ شاعر نے کہا ہے۔

وَإِنِّي فَإِنْ أَوْعَدْتُهِ أَوْ وَعَدْتُهِ : لَمْخْلِفٌ اِيعَادِي وَمُنْجِزٌ مَّوْعِدِي

(میں جب دھمکاتا ہوں اس کو یا اس سے وعدہ کرتا ہوں تو اپنے دھمکانے کی خلاف ورزی کرتا ہوں اور وعدہ پورا کرتا ہوں۔)

(ف) اس حدیث میں تو نفاق کی چار خصلتوں کا ذکر ہے۔ دوسری حدیث میں (جس کا ذکر بالتفصیل اسی حدیث کی شرح میں جواب (۸) میں گذرا۔) تین علامات کا ذکر ہے جس سے تین میں حصر صحیح میں آتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

(۱) علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم میں ہر آن اضافہ ہوتا رہا ہے۔ ممکن ہے کہ پہلے آپ کو نفاق کی تین علامتوں کا علم ہوا ہو، تو آپ نے تین کی خبر دیدی ہو، اور پھر چار کا علم ہوا تو آپ نے چار بتلا دیں۔ (۲) بعض علماء کہتے ہیں کہ علامت و خصلت میں فرق ہے۔ بعض مرتبہ ایک شے کی بہت سی علامات ہوتی ہیں۔ اور ہر علامت سے ایک صفت و خصلت حاصل ہوتی ہے۔ اور بعض مرتبہ ایک شے کی کئی علامتیں ہوتی ہیں۔ اور سب مل کر ایک خصلت حاصل ہوتی ہے۔ اور دونوں حدیثوں میں صرف خصلتوں کا یا صرف علامتوں کا ذکر نہیں، بلکہ ایک میں خصال کا اور دوسری میں آیت (علامت) کا ذکر ہے۔ فلا منافاة بینہما۔

(۳) ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ مفہوم عدد اور استیعاب حصر مقصود نہیں، بلکہ ان حدیثوں میں موٹی موٹی اور بنیادی علامات و خصائل کا بیان مقصود ہے۔ نیز بعض اوقات میں بعض علامات اور بعض اوقات دیگر علامات کا بیان ہوا ہے۔ اور صحیح ملا علی قاری ہی کا قول ہے کہ ان حدیثوں سے علامات و خصائل نفاق کا حصر مقصود نہیں۔ چنانچہ قرآنی آیات اور حدیثی روایات میں نفاق کی اور بہت سی علامات مذکور ہیں۔ جن کا احاطہ اس مختصر تحریر میں ممکن نہیں۔ بطور مثال چند علامات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۱) جہاد کے موقع پر جھوٹی قسمیں کھانکر جان بچالینا۔ (۲) اگر شریک جہاد ہوں تو اس میں فتنہ پروازی کی فکر رکھنا۔ (۳) مسلمانوں کی خوشی میں ناخوش ہونا اور انکی ناخوشی میں خوش ہونا۔

(۴) نمازوں میں کاہلی سے شریک ہونا۔ (۵) اگر راہِ خدا میں مجبوراً خرچ کرنا پڑے تو بے دلی سے خرچ کرنا۔
 (۶) اپنی دورخی پالیسی کی وجہ سے ہر وقت ڈرتے اور سہکتے رہنا اور اس پس و پیش میں رہنا کہ فتح و نصرت کے جو وعدے مسلمانوں سے کئے گئے ہیں کہیں وہ پورے نہ ہو جائیں۔ (۷) مسلمانوں اور رسولِ خدا پر کئے چنی کرنا۔
 (۸) ان کی خوشی و ناخوشی کا مدار متاعِ دنیوی سے ہونے یا نہ ہونے پر ہونا۔ (۹) اللہ و رسول کے ساتھ استہزاء کرنا، اور جب تحقیق ہو جائے تو مذاق اور تفریح کا بہانہ بنا دینا۔ (۱۰) ان کا اصل تعلق اپنے ہم جنسوں (منافقین) سے ہونا۔ (۱۱) بُرائی کا حکم کرنا اور بھلائی میں آڑے آنا۔ (۱۲) اللہ کے عہد کو توڑنا۔
 یہ سب علامات سورۃ برات میں مذکور ہیں۔ لیکن جب آپ ان جملہ خصائل میں غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ بالکل وہی خصائل ہیں جو مذکورہ حدیثوں میں بیان ہو چکی ہیں (دروغ گوئی، وعدہ خلافی، عہد شکنی و خود غرضی بد اخلاقی و مباحثت، بے ایمانی و خیانت) اسی لئے خصائل مذکورہ کو منافق کی علامات قرار دیدیا گیا۔
 اور جس میں یہ خصلتیں جمع ہو جائیں اس کو تنبیہ کر دی گئی کہ اب اس کا نقشہ زندگی ٹھیک ٹھیک منافق کے برابر ہو گیا ہے، اگر وہ مدعی ایمان ہے تو اس کو اپنی زندگی کا نقشہ بدلنا چاہیے۔

(فقہ) مولانا بدر عالم فرماتے ہیں کہ یہ بات بہت اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ کسی کلام کا مفہوم سمجھنے کے لئے اس کے ماحول کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ ان احادیث کو بھی اسی ماحول میں پڑھیے، جبکہ ایک طرف منافقین کی جماعت تھی جو ان مذموم خصائل میں سر تا پا غرق تھی۔ دوسری طرف مسلمانوں کی وہ جماعت جو ان حرکات کو انتہائی نفرت کی نگاہوں سے دیکھتی تھی۔ ان حالات میں ان احادیث میں کسی بحث کی ضرورت ہی نہ تھی۔ لیکن ہمارے دور انحطاط میں ایک قدیم العہد مسلمان میں بھی جب یہ خصائل موجود نظر آنے لگے، تو بلاشبہ معاملہ قابلِ بحث بن گیا۔ اور نفاقِ اصلی و عملی کی تقسیمیں کرنی پڑیں۔ یہ تقسیم گو پہلے سے موجود تھی مگر سلف کی نظروں میں عملی نفاق بھی اصلی نفاق کے برابر نظر آتا تھا اسلئے وہ اس تقسیم کے قائل نہ تھے۔ وہ اسلام کے مجموعہ اعمال کو اسلام سمجھتے تھے۔ اور کفر و نفاق کی ایک ایک خصلت سے انتہائی بیزار ہونے کے سبب تقسیمیں اور تاویلیں کرنا ان کے مذاقِ بلند کے خلاف چیزیں تھیں۔ اس قسم کی حدیثوں کا اصل منشاء اس پر تنبیہ ہے کہ مسلمان کو ہرگز زیبا نہیں کہ وہ اپنی زبان سے تو اسلام و ایمان کا دعویٰ کرتا رہے، اور اس میں کھلے ہوئے منافق کی علامتیں بھی پائی جائیں۔ اسلئے لازم ہے کہ وہ نفاق کی ایک ایک خصلت سے بیزار ہو، اگر وہ اسلام کا مدعی ہے تو اپنے ظاہر و باطن میں پوری یک رنگی پیدا کرے۔ اور اپنے نقشہ عمل کو ایسا بد نما ہونے سے بچائے جسے دیکھ کر حکم لگانا درست ہو کہ یہ ٹھیک ایک منافق کا نقشہ عمل ہے۔

اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنَ الْنِّفَاقِ وَالشَّقَاقِ وَسُوءِ الْأَخْلَاقِ
 (امین)

(۱۰۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ
حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں اپنے ارشاد فرمایا کہ ہر غادر (خدار) کیلئے
یَوْمَ الْقِيَامَةِ يَرَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعَرِّفُ بِهِ (ذِي رِوَايَةٍ يُنْصَبُ بِغَدَرْتِهِ)
قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا وکھلایا جائیگا قیامت کی دن پہچانا جائیگا اس سے، اور ایک روایت میں ہے کہ وہ
جھنڈا کھڑا کیا جائیگا اس کے غدر کے موافق۔ (بخاری شریف ص ۲۵۴)

(۱۰۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں اپنے ارشاد فرمایا کہ جو کسی ایسے
نَفْسًا مُعَاهِدَةً لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَقَدْ أَخْفَرَ بِذِمَّةِ اللَّهِ
معاہد کو قتل کر دے جس کے لئے اللہ کا ذمہ ہے اور اس کے رسول کا عہد ہے تو اس نے اللہ کے عہد کو توڑ دیا
فَلَا يُرِى رَاحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رِيحُهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ سَبْعِينَ
لہذا وہ جنت کی خوشبو بھی نہ پائے گا حالانکہ اس کی خوشبو شتر سال چلنے کی دوری سے پائی جاتی ہے۔
خَرِيفًا۔ (ترمذی شریف ص ۱۶۷)

(۱۰۵) وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآمَنُ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ
اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار جو شخص کسی معاہد (ذمی یا مستامن) پر ظلم کریگا یا اس کا حق کم کریگا
أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبِّ نَفْسٍ فَاَنَّا
یا اس کی طاقت سے زیادہ اس کو تکلیف دیگا یا اس سے بغیر اس کی پوری رضامندی کے کوئی چیز لیگا تو میں
جَجِجُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔
قیامت کے دن اس سے جھگڑوں گا۔ (مشکوٰۃ شریف باب الصلح ص ۲۵)

لغات لَوَاءٌ جھنڈا۔ اور یہ زابۃ سے چھوٹا ہوتا ہے۔ لَوَاءٌ کو لَوَاءٌ اسوجہ سے کہتے ہیں کہ بڑا ہونے کی
وجہ سے موڑ کر رکھا جاتا ہے، اور ضرورت ہی کے وقت کھولا جاتا ہے جِ الزَّوِيَّةُ وَالزَّوِيَّاتُ
(ض) موڑنا خمیدہ کرنا (س) مڑنا، خمیدہ ہونا۔ اور بھی بہت سے معنی آتے ہیں۔ يَنْصَبُ (ض) کھڑا کرنا،

عہ قولہ او انتقصہ ای نقص حقہ وقال الطیبی ای غابہ وقد فہ او کلفہ ای فی أداء الجزیۃ او الخراج فوق طاقۃ بان
اخذ من لا یجب علیہ او اکثر ما یجب علیہ اوفوق نصف العشر من الذمی اوفوق عشر مال تجارۃ المستامن او اخذ منہ شیئاً
تعمیم لہم او تخصیص تاکید فانا جججہ ای خصمہ و محاجہ و مغالبہ بانظار الحجج علیہ الحجۃ الدلیل والبرہان۔ واللہ اعلم
نیم احمد غازی مظاہری

مقرر کرنا۔ اَخْفَرَ عہد توڑنا، بے وفائی کرنا۔ (ن ص) پناہ دینا، حفاظت کرنا، امن دینا، عہد توڑنا، بیوفائی کرنا، عہد پورا کرنا، پناہ دینے کی اجرت لینا۔ (س) شرمیلا ہونا خفیہ بروزن فقیر، پناہ دیا ہوا، پناہ دینے والا۔ حمایت و حفاظت کرنا۔ ج خَفَرَاء۔ فَلَا یُؤْمَرُ بِاَبِ اَفْعَال سے بوجھوس کرنا، بھلائی حاصل کرنا۔ پانا۔ (س) کسی کام کے لئے بخوشی متوجہ ہونا۔ آرام پانا۔ نَاحْتِ۔ سَاحْتِ کا مؤنث، بول۔ ج رَاحَاتٌ وَ رَاحِجٌ۔ رَاحِجٌ۔ دیم ہوا مؤنث ج اَرْیَاحٌ وَ اَرْوَاحٌ وَ رِیَاحٌ وَ رِیْحٌ۔ ج اَرْوَاحٌ وَ اَرْیَاحٌ۔ بول۔ اچھی چیز۔ رحمت، مدد، غلبہ و قوت۔ ہوائیں چار ہیں۔ الجَنُوبُ و کُھنِی ہوا۔ الشَّمَالُ اُتْرِی ہوا۔ الصَّبَا پُر وائی ہوا الذَّبُورُ پچھوائی ہوا۔ خَرِیْفًا موسم خریف، گرمی اور جاڑے کے درمیان کا زمانہ۔ موسم خریف کی بارش، یہاں سال مراد ہے۔ (ن) چھنا۔ (س) پڑھانے کی وجہ سے فاسد العقل ہونا۔ کَلَفٌ دشوار کام کا حکم دینا۔ (س) چہرہ کا جھانسنے والا ہونا، عاشق زار ہونا، مشقت پر برا لگیختہ کرنا۔ طَیِّبٌ (ص) لذیذ ہونا، میٹھا ہونا۔ اُتَمَّا اور عُمَدہ ہونا۔ حَجِیجَةٌ دلیل میں غالب آئی والا (ن) دلیل میں غالب آنا، قصد کرنا۔ سَلَّاقِ لگا کر زخم دیکھنا۔

ترکیب

(۱۰۳) لَکَلَّ غَادِرٌ جَارٌ مَجْرُورٌ متعلق کا بُن کے خبر مقدم۔ یَوَائِ موصوف اپنی صفت کا بُن یَوْمَرُ الْقِیَمَةِ سے ملکر مبتدا مؤخر۔ یَا یَوْمُ الْقِیَمَةِ ظرف خبر ہے۔ یَزِیْ فاعل مجہول اپنے نائب فاعل و مفعول فیہ سے مل کر جملہ الگ۔ اسی طرح یَعْرِفُ یہ جملہ اسی طرح یَنْصَبُ یہ بھی ہے۔
(۱۰۴) مَنِّ برائے شرط۔ قَتَلَ فعل ضمیر ہو فاعل نَفْسًا اپنی دونوں صفتوں (معاهدة اول۔ اور ذمۃ اللہ اپنے معطوف سے ملکر مبتدا۔ لَہُ کَاثِبَةٌ سے ملکر خبر جملہ اسمیہ صفت ثانی) سے مل کر جملہ فعلیہ شرط، فَقَدْ اَلَمْ جملہ فعلیہ جزا۔ فَلَا یُؤْمَرُ رَاحِجَةٌ الْجَنَّةِ جملہ جزا پر عطف یا مستقل جزا۔ وَاَلَمْ جملہ حالیہ۔
(۱۰۵) مَنِّ شرط ظلمہ فعل، فاعل مفعول بہ معطوف علیہ اپنے اگلے تینوں معطوفوں سے ملکر شرط۔ فَاَنَّا حَجِیجَةٌ یَوْمُ الْقِیَمَةِ جملہ اسمیہ جزا۔

تشریح

(۱۰۳) زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ جب کوئی شخص عہد شکنی و غداری کرتا تھا تو اس کو مشہور کرنے کے لئے ایما ج میں خصوصی نشان اٹھایا جاتا اور علم بلند کر کے اس کو رسوا کیا جاتا تھا، تو لوگ رسوائی سے بچنے کے لئے عہد شکنی سے بچتے تھے۔ اس حدیث میں جو لواہ کا بیان ہے اس سے مقصود یہی ہے کہ غدار کو قیامت کے دن اولین و آخرین کے سامنے رسوا کیا جائیگا۔ اور سب کے سامنے اس کی عہد شکنی اور غداری کو فاش اور مشہور کیا جائیگا خواہ اس کا طریقہ کچھ بھی ہو۔ اس رسوائی کو ذہنوں سے قریب تر کر کے سمجھانے کے لئے متعارف طریقہ اختیار

فرمایا گیا۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ اس کے حقیقی معنی ہی مراد ہیں کیونکہ جب تک حقیقی معنی مراد ہو سکتے ہوں مجازی معنی مراد لینا اچھا نہیں۔ اس سلسلہ کی احادیث میں وارد ہونے والے الفاظ بعض روایات میں یَنْصَبُ بَعْدَهُ ہیں۔ (اس کی عہد شکنی کے موافق وہ جھنڈا نصب کیا جائیگا۔ یعنی جس قدر بڑی غداری ہوگی اتنا ہی بڑا اس کی رسوائی کا نشان بلند ہوگا)۔ اسی طرح ایک روایت میں عند استم ہے (اس کے چوڑے پاس، یعنی جھنڈا غدار کے پیچھے گاڑا جائیگا، تاکہ رسوائی زیادہ ہو) اس قسم کے سب الفاظ معنی حقیقی کے مؤید ہیں۔ واللہ اعلم

(۱۰۴) جو کفار دارالاسلام میں جزیہ دیکر رہتے ہیں یا دارالاسلام میں دوزخ اور اجازت سے تجارت کی غرض سے آتے ہیں وہ معاہدہ کہلاتے ہیں۔ قسم اول کو ذمی اور اہل ذمہ کہتے ہیں۔ اور قسم ثانی کو مہتمن کہتے ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں کی جان و مال کی حفاظت کا مسلمانوں سے معاہدہ ہوتا ہے۔ اسلئے دونوں قسم کے کفار کو معاہدہ کہتے ہیں۔ ان کے جان و مال، مسلمانوں کے جان و مال کی طرح مامون و مصلون ہوتے ہیں، لہذا جو شخص ان میں سے کسی کو ناحق قتل کر دے تو اس نے اللہ اور اس کے رسول کے ذمہ اور شرعی عہد میں دست درازی اور غداری کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جرم کی سزا یہ ارشاد فرمائی کہ اس کا جنت میں داخل ہونا تو درکنار اس کو جنت کی خوشبو بھی نہ پہنچے گی، جبکہ جنت کی خوشبو اتنی دور تک پہنچتی ہے کہ آدمی وہاں سے ستر سال چلے تب جنت میں پہنچے۔ یاد رکھیے کہ اگر اس قتل کو اس نے حلال سمجھا ہے تو وہ شخص کافر ہو گیا۔ کیونکہ حرام کو حلال اعتقاد کرنا کفر ہے۔ اور اگر حرام سمجھتے ہوئے اس جرم کا مرتکب ہوا ہے، تو اس کا ایمان خطرہ کی حد تک پہنچ گیا۔ اور کم از کم دخولِ اولیٰ سے محروم ہو گیا۔ گو سزا بھگت کر وہ جنت میں داخل ہو جائے۔ مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرما کر دخولِ اولیٰ نصیب فرمادیں۔ تو یہ دستور سے بالاتر محض فضل و کرم ہوگا۔ کیونکہ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ۔ دوسری بات یہ یاد رکھیے کہ سَبْعِينَ خَرِيفًا تحدید کے لئے نہیں بلکہ تکثیر کے لئے ہے۔ لہذا کسی روایت میں اگر اس سے کم یا زیادہ عدد کا ذکر ہو تو اس سے تعارض کا اشکال پیش نہ آویگا۔

(۱۰۵) اس حدیث میں بھی عہد کی خلاف ورزی پر سخت وعید مذکور ہے۔ جبکہ اہل ذمہ اور مہتمن کی جان و مال کی حفاظت کا عہد کیا جا چکا تو اس کی خلاف ورزی نقض عہد اور کھلی ہوئی غداری ہوگی۔ ان کی حق تلفی کرنا، یا کسی حاکم کا ان کو ان کی طاقت سے زیادہ کا حکم دینا یعنی جزیہ اور سیکس وغیرہ جو ان سے طے ہے اس سے زیادہ وصول کرنا۔ یا بغیر ان کی مکمل رضا مندی کے ان کا مال لے لینا یہ سب چیزیں معاہدہ کے خلاف اور غداری و عہد شکنی میں داخل ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ قیامت کے دن میں غداروں کا ساتھ نہ دوں گا۔ بلکہ جن کے ساتھ غداری کی گئی میں ان کی طرف سے

وَالصُّبْرَيْنِ

فِي الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحَيْنَ الْبَاسِ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۖ وَأُولَٰئِكَ
 میں تعریف کرتا ہوں سختی میں اور تکلیف میں اور لڑائی کیوقت صبر کرنے والوں کی وہی لوگ سچے ہیں۔ اور وہی لوگ
 هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

(۱۰۶) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لَقَدْ أَخِفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يَخَافُ أَحَدٌ وَلَقَدْ أَوْذَيْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُؤْذِي
 كَرِيهًا نَحْوَ اللَّهِ (دین کے بارے میں ڈرایا گیا) درنا لیکہ کوئی ڈرایا نہ جاتا تھا اور بیشک میں سنا گیا ہوں اللہ کے
 أَحَدٌ وَلَقَدْ آتَتْ عَلَى ثَلَاثُونَ مِنْ بَيْنِ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ وَمَالِي وَلِبَاسٌ
 (دین کے بارے میں درنا لیکہ کوئی سنا یا نہ جاتا تھا اور واقعی مجھ پر متواتر تیس رات دن ایسے گزرے ہیں کہ میرے اور بلا ل
 طَعَامٌ يَا كُلُّهُ دُوكِدُ إِلَّا شَيْءٌ يُوَارِيهِ أَبْطُ بِلَالٍ - (ترمذی ص ۳۱۶ مشکوٰۃ ص ۴۲)
 کے پاس کھانہ کی کوئی ایسی چیز تھی جس کو کوئی جاندار کھا سکے مگر اتنی کہ جس کو بلا ل کی بغل چھپائے۔

ترکیب

لَقَدْ أَخِجَفْتُ فَعَلَ بِأَفَاعِلٍ فِي اللَّهِ مُتَعَلِّقٌ جِلْدٌ فَعَلِيهِ وَمَا يَخَافُ فَعَلَ مَجْهُولٌ أَحَدٌ
 نائب فاعِل جِلْدٌ فَعَلِيهِ حَالِيهِ۔ اسی طرح اگلا جملہ ہے۔ لَقَدْ أَتَتْ فَعَلَ عَلَى مُتَعَلِّقٍ۔

ثَلَاثُونَ موصوف یا ذوالحال۔ میں اپنے مجرور سے مل کر متعلق محذوف صفت یا حال۔ جملہ فعلیہ۔ مَا
 مشابہ بلیس یعنی دلچسپ لای کا نسا کے متعلق ہو کر خبر مقدم طَعَامُ موصوف یا کُلُّ فعل اپنے مفعول
 اور فاعل ذُو کَبِد سے مل کر جملہ فعلیہ صفت طَعَام کی۔ موصوف و صفت مستثنیٰ منہ شئی موصوف
 یَوَارِعِ مفعول بہ اور فاعل اِبْطِ بِلَا ی ہے مل کر جملہ فعلیہ صفت۔ موصوف و صفت مستثنیٰ مستثنیٰ
 و مستثنیٰ اسم مآ ہوا۔ مَا اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ حالیہ۔

تشریح

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور حکایتِ حال و تحدیثِ نعمت نہ کہ بطور شکایتِ ارشاد

فرمایا کہ مجھ کو اللہ کے دین کے اظہار و تبلیغ میں اُسوقت ڈرایا گیا جبکہ میرے ساتھ کوئی دوسرا نہ تھا۔ اور مجھ کو راہِ خدا میں اُسوقت ستایا گیا جبکہ میں اکیلا تھا۔ فطرتِ انسانی کا تقاضا ہے کہ جب کسی مصیبت میں انسان اکیلا ہوتا ہے۔ تو اس کو احساس بھی زیادہ ہوتا ہے۔ اور اگر دوسرے ابنائے جنس اس کے شریکِ حال ہوتے ہیں تو مصائبِ آسان ہو جاتی ہیں اِذَا عَمَّتِ الْبَلَاءُ طَابَتْ۔ مطلب یہ ہے کہ جب میں تنہا دعوتِ دین دیتا ہوا ڈرایا جاتا تھا اور راہِ حق میں مجھے اکیلے کو کفار ستا رہے تھے، حق تعالیٰ نے مجھے صبر کی توفیق عطا فرمائی، یہ اللہ کا فضل ہے۔ اے میری امت والو! اگر تم کو کوئی مصیبت پیش آئے تو تم بھی میری اتباع میں صبر و استقامت سے کام لینا۔ اور ایک اللہ کی مدد کے بھروسہ پر دین کی دعوت پر مستقل مزاجی سے جمے رہنا۔ فقر و فاقہ اور محتاجی سے بھی نہ گھبرانا۔ کیونکہ مجھ پر مسلسل تین ستر رات دن ایسے گزرے ہیں کہ میرے اور بلال کے پاس کھانیا کا کوئی انتظام نہ تھا۔ اگر کھانیکے لئے کچھ تھا بھی تو وہ اتنا قلیل مقدار میں جس کو بلال کی بغل چھپالے۔ حدیث مذکور کے بعد مِشکوٰۃ شریف میں لکھا ہے۔

رواہ الترمذی وقال ومعنی الحدیث
حين خرج النبي صلى الله عليه وسلم هارباً
من مكة ومع بلال لما كان معه بلال
من الطعام ما يحمل تحت ابطه۔

یعنی اس حدیث کو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے
کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم مکہ
سے (کفار کی اذیتوں سے) بھاگ کر نکلتے تھے اور آپ کے ہمراہ
حضرت بلالؓ تھے تو حضرت بلال کے پاس اتنا کھانا تھا،
جو وہ اپنی بغل کے نیچے دبائے ہوئے تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خروج اخیر ماہ شوال سنہ نبوی میں حضرت خدیجہ الکبریٰ کی وفات کے تین ماہ
بعد طائف کی جانب ہوا، جبکہ آپ کے چچا ابوطالب کا بھی انتقال ہو چکا تھا۔ اور کفارِ مکہ آپ کو اب
کھل کر ایذا میں پہنچا رہے تھے۔ آپ کے مشنِ زید بن حارثہ آپ کے ہمراہ تھے۔ آپ نے وہاں ایک ماہ قیام
فرمایا۔ قبیلہ ثقیف کے سرداروں کو آپ دعوت دیتے رہے۔ لیکن انہوں نے آپ کی دعوت کو قبول نہ
کیا۔ بلکہ اپنے بچوں اور غلاموں کو آپ کے پیچھے لگا دیا کہ وہ لوگ آپ کو ستائیں اور گالیاں دیں۔ موسیٰ
بن عقبہؓ کہتے ہیں کہ انہوں نے آپ کی پختلیوں اور اڑیوں میں اتنے پتھر مارے کہ آپ کے نعلین رنگین
ہو گئے۔ آپ تکلیف کی شدت سے تھک کر بیٹھ جاتے تو وہ لوگ آپ کے بازو پکڑ کر کھڑا کر دیتے۔ اور
جب آپ چل پڑتے تو پھر آپ کے پتھر مارتے اور ہنستے تھے۔ ادھر حضرت زید بن حارثہ پتھر روکتے روکتے
بُری طرح زخمی ہو چکے تھے۔ بخاری و مسلم میں روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ پر کوئی دن اُحد کے دن سے بھی زیادہ سخت آیا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ
تیری قوم سے مجھ کو بڑی سخت مصیبتیں پہنچی ہیں۔ اور ان میں سب سے زیادہ سخت یوم عقبہ تھا جبکہ میں

عبد یاسیل بن عبد کلال کے پاس گیا اور اُس کو دعوت دی، تو اس نے میری بات نہ مانی۔ میں غمزدہ اور مصیبت زدہ وہاں سے واپس ہوا۔ مقام قرن الثعالب میں پہونچکر مجھ کو ان لوگوں سے چھٹکارا ملا۔ تو میں نے اپنا سراٹھایا، دیکھتا کیا ہوں کہ ایک بادل نے مجھ پر سایہ کر رکھا ہے۔ میں نے بغور دیکھا تو اس میں جبرئیلؑ ہیں۔ انہوں نے مجھ کو آواز دی اور کہا کہ آپ کی جو کچھ گفتگو اپنی قوم سے ہوئی اللہ تعالیٰ نے وہ بھی سنی۔ اور اُن لوگوں نے آپ کو جو جواب دیا وہ بھی سنا۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے پاس پہاڑوں کا فرشتہ بھیجا ہے فرماتے ہیں کہ فوراً ملک الجبال نے مجھ کو سلام کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی قوم کی گفتگو سنی۔ اور میں ملک الجبال ہوں (میرے قبضہ میں پہاڑ ہیں) مجھ کو اللہ تعالیٰ نے آپ کی خدمت میں بھیجا ہے۔ آپ مجھ کو حکم دیجیے۔ آپ اگر چاہیں تو یہ دونوں پہاڑ (جبل ابی قیس و جبل احمرا یعنی کے دونوں پہاڑ) ان پر ملا کر ان کو ہلاک کر دوں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نہیں، میں یہ نہیں چاہتا ہوں۔ مجھ کو توقع ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے ایسی اولاد پیدا فرمائیں گے جو اللہ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کریں گی۔ اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گی۔ (عبد یاسیل یا یاسیسا تھا ہے اس کے بعد الف پھر لام مکسورہ، پھر یائے ساکنہ پھر لام ہے۔ یہ عبد کلال (بضم الکاف و تخفیف اللام) کا بیٹا اور قبیلہ ثقیف کا اہم فرد و اہل طائف کے رؤسا میں سے تھا۔ اور قرن الثعالب ایک جگہ ہے۔ جو اہل نجد کی میقات بھی ہے۔

اس مقام کو قرن المنازل بھی کہتے ہیں) طبرانی نے کتب الدعار میں عبد اللہ بن جعفر کی روایت نقل کی ہے، جس میں یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم طائف پیدل تشریف لے گئے۔ اور ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دی، ان لوگوں نے آپ کی دعوت قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ تو آپ ایک درخت کے سایہ میں تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعار فرمائی۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّكَ اَشْكُوْ ضَعْفَ قُوَّتِيْ وَقِلَّةَ حِيلَتِيْ
وَهَوَانِيْ عَلٰى النَّاسِ اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ اَنْتَ اَرْحَمُ
الرَّاحِمِيْنَ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعِفِيْنَ اِلٰى مَنْ
تَكَلِّفُنِيْ اِلٰى عَدُوٍّ يَّعْبِدُ يَتَجَهَّمُنِيْ اَمْرًا اِلٰى صَدِيْقٍ
قَرِيْبٍ كَلَفْتَهُ اَمْرِيْ اِنْ لَّمْ تَكُنْ غَضَبًا عَلَيَّ
فَلَا اَبَالِيْ غَيْرَ اَنْ عَافَيْتَكَ اَدْسَعْ لِيْ اَعُوْذُ بِنُورِ
وَجْهِكَ الَّذِيْ اَشْرَقَتْ لَهٗ الظُّلُمٰتُ وَصَلَّمَ
عَلَيْهِ اَمْرًا دُنْيَا وَاٰخِرَةً اَنْ يَنْزِلَ بِيْ غَضَبِكَ
اَوْ يَحِلَّ بِيْ سَخَطُكَ لَكَ الْعُتْبٰى حَتّٰى تَرْضٰى

اے اللہ میں اپنی کمزوری اور بے بسی اور لوگوں میں رسوائی کی آپ ہی سے شکایت کرتا ہوں، اے سب سے مہربان آپ ہی سب سے مہربان ہیں، آپ ہی کمزوروں کے پروردگار اور میرے ہمسایہ ہیں، کیا آپ مجھے کسی ایسے بیگانہ دشمن کے حوالہ فرماتے ہیں جو مجھ کو دیکھ کر خفا اور شر ہو جائے یا کسی ایسے قریبی دوست کو جو مجھ کو اپنے چھرقا بودیدیا ہے، آپ اگر مجھ سے خفا نہیں تو مجھ کو کسی کی پرواہ نہیں لیکن آپ کی عافیت میرے لئے باعثِ سہولت ہے، میں آپ کے چہرہ کے اس نور کے طفیل جس سے تاریکیاں روشن ہوئیں اور جس سے دنیا و آخرت کے تمام کام درست ہو جاتے ہیں اس

والاحول ولا قوۃ الا بالک -
(مرقاۃ مشکوٰۃ ص ۶)

بات سے پناہ مانگتا ہوں کہ مجھ پر آپ کا غضب نازل ہو
یا مجھ پر آپ کا غصہ اترے۔ آپ نے ناراضگی دور کرنے کی درخواست
ہے تاکہ آپ راضی ہو جائیں، آپ کے سوا نہ کوئی طاقت ہے اور نہ قوت۔

(س) مشہور روایات میں یہ ہے کہ اس سفر میں حضرت زید بن حارثہ آپ کے ساتھ تھے۔ اگر اس حدیث میں اسی
واقعہ کی جانب اشارہ ہے تو اس میں حضرت بلالؓ کا ذکر ہے نہ کہ زید بن حارثہ کا۔

(ج) اولاً یہ کہ زید بن حارثہؓ کے ہونیسے بلالؓ کے ہونے کی نفی لازم نہیں آتی۔ ثانیاً ممکن ہے کہ متعدد بار
آپ تشریف لے گئے ہوں کسی مرتبہ حضرت زیدؓ ہمراہ ہوں اور کسی مرتبہ حضرت بلالؓ۔ واللہ اعلم

ہاں اس خروج سے جس کو امام ترمذیؒ نے حین خروجه النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہارثاً من مکّۃ
سے بیان فرمایا۔ مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کا خروج ہرگز مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ بات اپنی جگہ پر
محقق ہے کہ اس خروج میں حضرت بلالؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نہ تھے۔ لہذا ہجرت مدینہ کے
علاوہ کوئی اور خروج ہی مراد ہو سکتا ہے۔ خواہ وہ خروج ہو جس کا ذکر اوپر ہوا یا اس کے علاوہ کوئی
دوسرا خروج مراد ہو۔ واللہ اعلم

(۱-۷) حَدَّثَ قَيْسٌ قَالَ سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت قیسؒ نے بیان کیا فرماتے ہیں کہ میں نے سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں عرب میں وہ شخص ہوں
یَقُولُ إِنِّي لَا أَوَّلُ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكُنَّا نَعُوذُ مَعَ النَّبِيِّ
جس نے راہِ خدا (جہاد) میں سب سے پہلے تیر اندازی کی ہے۔ اور ہم لوگ (صحابہٴ ابراہیم) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الشَّجَرِ حَتَّىٰ أَنْ أَحَدُنَا
ایسی حالت میں جہاد کیا کرتے تھے کہ درختوں کے پتوں کے سوا ہمارے پاس کوئی کھانسی چیز نہ ہوتی تھی یہاں تک کہ ہم میں
لَيَضَعُ كَمَا يَضَعُ الْبَعِيرُ أَوْ الشَّاةُ مَالَهُ خِلْطًا -

سے جو کوئی رفع حاجت کرتا تھا تو اس طرح جیسے اونٹ اور بکری میٹگیاں کرتے ہیں کہ اس میں کوئی دترنی اور چپک
نہوتی تھی۔ (بخاری شریف ص ۵۲۱ و مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۷ و شامی ترمذی ص ۵۶)

لغات

سَهْمٌ تیرج سہام (ن) لاغری کی وجہ سے رنگ متغیر ہونا۔ تیوری چڑھا ہوا ہونا۔

تیر اندازی میں غالب آنا۔ نَعُوذُ (ن) طلب کرنا۔ قصد کرنا۔ جہاد کے لئے نکلنا۔ ورق پتہ۔

جِ أَوْرَاقٍ لَيَضَعُ ای بیچ من بطنہ۔ خِلْطٌ ہر وہ چیز جو دوسری چیز سے ملے۔ بِلَاوِط (ض) ملانا۔

ترکیب

حَدَّثَ قَيْسٌ فَعْلًا فاعِل جملہ فعلیہ اِنَّ حرف مشبہ فعلی اِسْم لَدَوَّل الْعَصَابِ مع اپنی صفت جملہ فعلیہ رَجُلِ الْاَمْرِ سے مل کر خبر جملہ اسمیہ مقولہ مفعول بہ بقول کا اور وہ جملہ فعلیہ سَعِدَ مفعول مَبْعُوثٌ سے حال اَلْاَمْرُ وَكُنَّا نَعْنُو فَعْلًا بِا فاعِل مَعَ النَّبِيِّ فاعِل سے حال۔ مَا مشابہ بلیس اپنی خبر مقدم کِنَا مَعَهُ متعلق اور اِسْم مَوْخِر (مستثنیٰ منہ و مستثنیٰ) سے مل کر جملہ حتیٰ مستانفہ۔ اَحَدًا نَا اِسْم اِنَّ۔ لِيَضَعَ فعل ضمیر ہو فاعل۔ کاف حرف جر۔ مَا اِسْم موصول یا مصدر یہ۔ اِسْم موصول مع اپنے صلہ کے یا جملہ بیت اول مصدر موصوف۔ مَا اپنے اِسْم مَوْخِر غلط اور خبر مقدم کِنَا مَعَهُ متعلق سے مل کر جملہ صفت۔ موصوف و صفت مجرور۔ جار مجرور متعلق لِيَضَعَ کے جملہ فعلیہ خبر اِنَّ کی۔ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو گیا۔

تشریح

یہاں حضرت مؤلف نے حدیث کے صرف وہ اجزاء نقل فرمائے ہیں جن کا عنوان صبر سے زیادہ کھلا ہوا ربط ہے۔ شمائل ترمذی میں بھی گویہ حدیث مختصرًا مذکور ہے، مگر اس میں یہاں سے زائد الفاظ اس طرح ہیں۔

سَمِعْتُ سَعْدَ بْنَ وَقَّاصٍ يَقُولُ اِنِّي لَدَوَّلُ رَجُلٍ اِهْرَاقَ دَمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاِنِّي لَدَوَّلُ رَجُلٍ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُنِي اَغْرَدُو فِي الْعَصَايَةِ مِنْ اَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا نَاكُلُ اِلَّا اَوْسَقَ الشَّجَرِ وَالْحَبْلَةَ حَتَّى تَفْرَحَتْ اَشَدَّ اَفْنَا حَتَّى اِنْ اَحَدًا نَا لِيَضَعَ كَمَا تَضَعُ النِّسَاءُ وَالْبَعِيرُ وَاَصْبَحَتْ بَنُو اَسَدٍ يَغِيثُونَنِي فِي الدِّيْنِ لَقَدْ خَبْتُ اِذَنْ وَصَلَّ عَمَلِي وَفِي الْبُخَارِيِّ بَعْدَهُ وَكَانُوا وَشَوَّابَهُ اِلَى عَمْرٍَا لَوْ اَلَا يُجَسِّنُ يُصَلِّي۔

حضرت سعد بن ابی وقاص فرماتے ہیں کہ میں (اسلام میں) سب سے پہلا شخص ہوں جس نے راہِ خدا میں کافر کا خون بہایا اور میں ہی وہ شخص ہوں جس نے جہاد میں سب سے پہلے تیر چلایا۔ مجھے معلوم ہے کہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی ایک جماعت میں جہاد کر رہا تھا کہ ہم لوگ درختوں کے پتوں اور کیکر کی چھلیوں کے سوا کچھ نہ کھاتے تھے (کیونکہ کھانسی کوئی چیز موجود نہ تھی یہاں تک کہ ہماری پچھیں زخمی ہو گئیں اور (پتے کھانسی وجہ سے) پاخانہ میں اونٹ اور بکری کی خشک مینگنیاں نکلتی تھیں (لیکن) افسوس ہے کہ پھر قبیلہ بنو اسد کے لوگ مجھ کو دین کے بارے میں دھمکاتے ہیں، اگر انکی شکایت درست ہے تو میں

واقعی نامراد ہو گیا۔ اور میرا کیا کرایا سب اکارت ہو گیا۔ بخاری شریف میں اس کے بعد یہ بھی ہے کہ بنو اسد نے حضرت عمرؓ سے انکی جھلی کی تھی اور شکایات کا سلسلہ یہاں تک پہنچ گیا تھا کہ اُن لوگوں نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ وہ نماز بھی صحیح طور پر ادا نہیں کرتے۔ (پوری حدیث کا خلاصہ ذیل میں مذکور ہے۔)

حضرت سعدؓ نے اپنے اس ارشاد میں جو اپنے کارنامے بیان فرماتے ہیں وہ فخر اور گھمٹ کے طور پر بیان نہیں فرماتے، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی (جیسا کہ روایت بخاری شریف کے آخری جملوں سے بھی معلوم ہوا) کہ حضرت سعدؓ دورِ فاروقی میں امیرِ کوفہ تھے۔ کوفہ کے کچھ لوگوں نے خصوصاً بنو اسد نے آپ کی بہت سی شکایات

حضرت عمرؓ سے کہیں جتنی کہ اچھی طرح ناز و بڑھنے کی بھی شکایت کی گئی حضرت عمرؓ نے ان کو بلا کر دریافت فرمایا کہ اہل کوفہ آپ کی بہت شکایات کرتے ہیں یہاں تک کہ نماز کی بھی شکایت ہے۔ حضرت عمرؓ کے اس ارشاد کے جواب میں حضرت سعدؓ نے اپنی صفائی میں اپنے کارنامے اور قدیم الاسلام ہونا (چنانچہ بخاری میں ہے) مَا اسْلَمَ أَحَدٌ إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي اسْلَمْتُ فِيهِ وَلَقَدْ مَكَثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَأَنَّى لَشَلْتِ الْإِسْلَامَ اِئْتِ وَأَنَا ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور اسلام کے لئے مصائب و مشکلات بڑاشت کرنے کا ذکر کر کے عرض کیا کہ ان سب چیزوں کے باوجود یہ لوگ میری شکایات کرتے ہیں۔ اور نماز کی کوتاہی کا الزام لگاتے ہیں۔ میں نے جس طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا اس میں قطعاً کوتاہی نہیں کرتا ہوں۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے ان کے ہمراہ تحقیق حال کے لئے دو آدمی کوفہ بھیجے۔ انہوں نے کوفہ کی تمام مساجد کے نمازیوں سے حضرت سعدؓ کے حالات کی تحقیق کی۔ سب نے حضرت سعدؓ کی بہت تعریف کی۔ البتہ مسجد نبی عیسٰی میں ایک شخص ابوسعہ نامی نے یہ کہا کہ جب تم قسم دیکر پوچھتے ہو تو میں تم سے سچ بتا دوں گا حضرت سعدؓ جہاد کے لئے نہیں جاتے (گویا ان کو اپنی زندگی موت کے مقابلہ میں پیاری ہے) دوسرے تقسیم میں مساوات اور برابری نہیں کرتے۔ تیسرے فیصلہ میں انصاف نہیں کرتے۔ حضرت سعدؓ نے فرمایا کہ اس نے میری تین جھوٹی شکایات کیں۔ تو میں بھی اس کے لئے تین ایسی بددعائیں کرتا ہوں، جو اس کی شکایات کے مناسب ہوں گی۔

(۱) اے اللہ اگر یہ جھوٹا ہے، شہرت اور دنیا کو دکھلانے کے لئے یہ شکایات کرتا ہے (کیونکہ بڑے آدمی پر تنقید کرنے سے شہرت ہوا کرتی ہے) تو اس کی عمر بڑھا دے۔ (۲) فقر میں اضافہ کر دے۔ (۳) اور فتنوں میں مبتلا کر دے۔ بعض روایات میں پہلی بددعا اللھُمَّ اَعْمِیْضْہٖ مَذْکُورَہٖ ہے۔ یعنی اے اللہ اس کو نابینا کر دے۔ دیکھتے والا اپنا مشاہدہ بیان کرتا ہے کہ میں نے اس شخص کو ایسے حال میں دیکھا کہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کی پلکیں آنکھوں پر گر گئی تھیں۔ اور وہ انتہائی تنگدستی کے عالم میں زندگی گزارتا تھا۔ نیز لڑکیوں کو چھیڑتا پھرتا تھا۔ اگر اس سے کوئی پوچھتا کہ یہ کیا حال ہو گیا تو وہ کہتا تھا کہ سعدؓ کی بددعا لگ گئی (اللھُمَّ تَعَوِّذُکَ مِنْ غَضَبِکَ وَغَضَبِ رَسُولِکَ وَغَضَبِ وَلِیِّکَ) حضرت سعدؓ نے اپنے اس ارشاد میں تین قصوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن کی قدرے وضاحت ضروری ہے۔

(۱) اِنِّیْ لَا اُوَّلُ رَجُلٍ اَهْرَاقَ دَمًا فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ۔ میں ایسا شخص ہوں جس نے اللہ کی راہ میں سب سے پہلے کافر کا خون بہایا ہے۔ یہ جملہ شامل کی مذکورہ روایت میں ہے۔ یہ ہجرت سے پہلے کا واقعہ ہے جبکہ مسلمان سخت پریشان اور مصائب و مشکلات کے شکار تھے۔ نماز کفار سے چھپ چھپ کر آدا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ چند حضرات جن میں حضرت سعدؓ بھی تھے ایک گھاٹی میں نماز پڑھ رہے تھے

کہ مشرکوں کا ایک گروہ وہاں پہنچ گیا۔ ان کو برا بھلا کہنا شروع کر دیا، اور لڑائی پر آمادہ ہو گئے۔ تو حضرت سعدؓ نے اونٹ کے جبارے کی ہڈی اٹھا کر ایک کافر کے ماری جس سے اس کافر کے خون جاری ہو گیا۔ مذکورہ جملہ سے اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

(۲) وَاِنِّیْ لَآکُوْلٌ رَّجُلٍ دَخَلَ بِسَلَامٍ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ۔ یہ ہجرت کے بعد سلم کا واقعہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سترہ (مجاہدین کی فوج کا دستہ) روانہ فرمایا جو ساٹھ حضرات مجاہدین پر مشتمل تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا امیر عبید بن الحارث کو بنایا۔ اور اپنے دست مبارک سے جھنڈا باندھا تھا۔ یہ اسلام میں سب سے پہلا سترہ تھا جو سفیان بن حرب اور شرکین کے مقابلہ میں مقام رابح کی جانب روانہ کیا گیا تھا۔ اس جنگ میں باقاعدہ مقابلہ نہیں ہوا تھا۔ طرفین سے تیر چلائے گئے۔ مسلمانوں کی طرف سے سب سے پہلا تیر حضرت سعدؓ نے چلایا تھا (اس قصہ میں ایسی کئی چیزیں ہیں جن کو اسلام میں اولیت حاصل ہے۔ (۱) حضرت سعدؓ کا تیر چلانا۔ (۲) جھنڈا باندھنا۔ (۳) جنگ ٹھیلنے مجاہدین کی جماعت۔ (۴) کفار و مسلمین کے درمیان جنگ۔ یہ چاروں چیزیں اس موقع پر اسلام میں پہلی بار پیش آئیں۔

(۳) تیسرے اس جنگ کا ذکر ہے جس میں حضرت سعدؓ اور حضرات صحابہؓ نے درخت کے پتے اور کیس کر کے پھلیاں کھا کر جہاد کیا۔ جس جماعت صحابہؓ کو یہ قصہ پیش آیا اس کو سرتہ الخبط بھی کہتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باختلاف اقوال سترہ یا رجب سترہ میں حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ کی سرکردگی میں مدینہ منورہ سے پانچ روز کی منزل پر سمندر کے کنارہ تین تیسو صحابہ کرام کو قبیلہ حنینہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تھیلی میں ان کو کھجوروں کا توشہ بھی عنایت فرمایا تھا۔ پندرہ دن ان حضرات کا وہاں قیام رہا، اور توشہ ختم ہو گیا۔ تو حضرت قیسؓ نے جو اس قافلہ میں تھے مدینہ منورہ میں قیمت ادا کرنے کے وعدہ پر قافلہ والوں سے اونٹ خرید کر تین تین اونٹ روزانہ ذبح کرنا شروع کر دیئے۔ مگر امیر قافلہ نے تیسرے دن اس خیال سے کہ اگر سواریاں ختم ہو گئیں تو واپسی بھی مشکل ہو جائیگی ذبح کی ممانعت کر دی۔ لوگوں کے پاس اپنی اپنی کھجوریں موجود تھیں، امیرؓ نے سب جمع کر کے ایک تھیلہ میں بھر لیں۔ اور روزانہ ایک ایک کھجور سر مجاہد کو تقسیم فرمانے لگے جس کو چوس کر یہ حضرات پانی پی لیتے تھے۔ سارے دن کا کھانا بس یہی ایک کھجور تھی۔ کہنے کو تو یہ ایک معمولی سی بات ہے۔ مگر جنگ کے مورچہ پر جبکہ طاقت و قوت کی بے پناہ ضرورت ہوتی ہے۔ صرف ایک کھجور پر پورا دن گزار دینا بڑے دل گردے کی بات ہے چنانچہ حضرت جابرؓ نے جب لوگوں سے یہ قصہ بیان کیا تو ایک شاگرد نے یہ سوال کیا کہ حضرت ایک کھجور سے کیا کام چلتا ہو گا۔ آپ نے فرمایا اس کی قدر اس وقت معلوم

ہوئی جبکہ وہ ایک بھی میسر نہ آسکی، اور بجز فاقہ کے کچھ نہ رہا۔ اسوقت حضرات صحابہ درختوں کے خشک پتے جھاڑتے اور پانی میں بھگو کر کھا لیتے تھے۔ کیونکہ مجبوری سب کچھ کرا دیتی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ ہر تنگی کے بعد فراخی و سہولت عطا فرماتے ہیں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے ان مشقتوں کے بعد سمندر سے ایک مچھلی ان لوگوں کو عنایت فرمائی جس کو غنیمت کہتے ہیں۔ وہ مچھلی اتنی بڑی تھی کہ اٹھارہ دن تک یہ حضرات اس میں سے کھاتے رہے اور مدینہ منورہ پہنچنے تک اسکا گوشت ان کے پاس رہا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر کی کارگزاری اور تنگی و فراخی کا قصہ سنایا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، یہ اللہ کا رزق تھا جو اس نے تمکو بھیجا تھا۔

بخاری ص ۶۲۵ میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے اس کی ایک پسلی کو کھڑا کر کے ایک شخص اقیس بن سعد بن عبادہ جو بہت طویل القد تھا، کو ایک اونٹ پر سوار کر کے اس کے نیچے سے گزارا تو وہ بسہولت گزر گئے۔ (یہ قصہ اسی کتاب میں (۱۱۰) پر آ رہا ہے)

حضرت اقیس

آپ اقیس بن ابی حازم الانسی البجلی ہیں۔ آپ نے زمانہ جاہلیت بھی پایا۔ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک دور بھی۔ مسلمان ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کے قصد سے مدینہ طیبہ حاضر ہوئے تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے پردہ فرما چکے تھے۔ بحالتِ ایمان حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کا شرف حاصل نہ ہو سکا۔ اس نے آپ کا شمار تابعین میں ہوتا ہے۔ بعض حضرات نے آپ کو حضرات صحابہ کی فہرست میں شمار کیا۔ لیکن اس بات کی تصریح بھی کر دی کہ ان کو پیغمبرِ اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت میسر نہیں آ سکی۔ آپ کا شمار تابعینِ کوفہ میں ہوتا ہے۔ آپ کی خصوصیت ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کے سوا تمام عشرہ مبشرہ سے آپ احادیث نقل کرتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بہت سے صحابہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور آلے تابعین کی ایک بڑی جماعت نے احادیث روایت کی ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی تابعی ایسا نہیں جس کو عشرہ مبشرہ میں سے ان نو حضرات سے شرفِ تلمذ حاصل ہو سکا ہو۔ آپ جنگِ نہروان میں حضرت علیؑ کے ہمراہ تھے۔ ان کی عمر شریف ایک سو سال سے زائد ہوئی، اور ۹۸ھ میں وفات پائی۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ

آپ کی کنیت ابواسحاق تھی، اور ان کے والد ابوقاص کا نام مالک بن وہیب الزہری القرشی تھا۔ حضرت سعد عشرہ مبشرہ میں سے تھے۔ حضرات عشرہ مبشرہ کے اسماء استاد محترم حجۃ الاسلام حضرت تواقس مولانا وسیدنا محمد اسعد اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کے ان دو اشعار میں مندرج ہیں۔

وہ یاربہشتی اند قطعاً : بو بکر و عمرؓ علیؓ و عثمان
شعدست و شعیب و ابو عبیدہ : طلحہ است و زبیر و عبد الرحمان

حضرت سعدؓ اسلام کے بالکل ابتدائی دور میں حلقہ بگوش اسلام ہو گئے تھے۔ وہ خود ارشاد فرماتے ہیں رایتی وانا ثالث الاسلام وما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه ولقد مكثت سبعة ايام واني لثالث الاسلام۔ مشکوٰۃ شریف (۵۶۷) مجھے معلوم ہے کہ میں اہل اسلام میں تیسرے نمبر پر مسلمان ہوا تھا، اور کوئی شخص مسلمان نہیں ہوا تھا مگر اس دن کہ میں مسلمان ہوا تھا۔ اور میں سات دن ایسی حالت میں رہا کہ میں میں مسلمانوں میں کا ایک تھا۔ غالباً ان کے علاوہ دو حضرات حضرت ابوبکر صدیق و حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہما تھے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ ٹھیک بات یہ ہے کہ ثالث الاسلام سے مراد ثالث الرجال (تین مردوں میں سے ایک) ہے۔ بلکہ تین آزاد مردوں میں سے ایک مراد ہے۔ اور استیعاب میں جو یہ کہا ہو سابع سبعة فی الاسلام (وہ سات میں سے ساتویں مسلمان تھے) تو وہ رجال و نساء سب کو عام ہے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ حضرت سعدؓ نے یہ اپنے علم کے اعتبار سے ارشاد فرمایا۔ ورنہ تو ان سے پہلے ابوبکر و علی و زید و غیر ہم بہت سے حضرات مسلمان ہو چکے تھے۔ حدیث بالا سے آپ کی یہ خصوصیات بھی معلوم ہوتیں کہ سب سے پہلے کافر کا خون حضرت سعدؓ نے بہایا۔ اور راہ خدا میں سب سے پہلے تیر بھی انہوں نے ہی چلایا۔ آپ بنی زہرہ بنت کلاب میں سے تھے۔ جو قریش ہی کا ایک خاندان تھا۔ اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو فرمایا کہ یہ میرے ماموں ہیں کوئی شخص اپنا ماموں ایسا دکھلائے۔ اور ایک روایت میں صرف اتنا ہے کہ یہ میرے ماموں ہیں۔ اور ایک میں خلیفہ کی بجائے خلیفہ من ہے۔ یعنی یہ میرے ماموں ہیں، ان کا اکرام کرنا ضروری ہے۔ اور ماموں اس لئے فرمایا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ بھی قبیلہ بنی زہرہ سے تھیں۔

(مشکوٰۃ شریف ۵۶۷)

قبول اسلام کے وقت آپ کی عمر شریف صرف سترہ برس تھی۔ آپ تمام غزوات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ آپ مشہور مستجاب الدعوات تھے۔ آپ کی بددعا سے لوگ گھبراتے، اور دعا کے امیدوار رہتے تھے۔ اور یہ دولت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے حاصل ہوئی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے دن ان کے لئے یہ دعا فرمائی تھی اللھم اشد درمیتہ و اوجب دعوتہ۔ (اے اللہ سعد کے نشانہ کو سخت فرما اور ان کی دعا کو قبول فرما۔ ایک روایت میں سَدِّد سَهْمَہ ہے۔ یعنی ان کے تیر کو درست فرما دے۔ ترمذی کی روایت میں ہے۔ اپنے فرمایا اللھم استجب لِسَعْد اِذَا دَعَاكَ (اے اللہ سعد جب دعا کرے تو اس کی دعا قبول فرما۔) مشکوٰۃ شریف (۵۶۷)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُحد کے دن حضرت سعدؓ سے فرمایا تھا ادع فداک ابی واقعی۔ تیر مار میرے ماں باپ تجھ پر قربان حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نہیں سنا کہ سعدؓ کے علاوہ کسی کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں باپ کو جمع کیا ہو یعنی فداک ابی واقعی کہا ہو۔ حضرت زبیرؓ کی روایت سے

معلوم ہوتا ہے کہ بنو قریظہ کی خبر لانے پر حضرت زبیرؓ کے لئے بھی اپنے خدا الہی واقعی ارشاد فرمایا تھا۔ آپؐ ٹھنکنے موٹے مضبوط تھے۔ آپؐ کا رنگ گندمی تھا۔ بدن پر بال بہت تھے۔ مقام معین میں اپنے محل میں وفات پائی جو مدینہ کے قریب میں واقع تھا۔ آپؐ کے جنازہ کو مدینہ لایا گیا۔ اور مروان بن الحکم نے نماز جنازہ پڑھائی۔ کیونکہ اس وقت وہی مدینہ تھا۔ جنت البقیع میں آپؐ کو دفن کیا گیا۔ عمر شریف شہر سال سے زائد ہوئی۔ عشرہ مبشرہ میں سب سے اخیر میں آپؐ کی وفات ۶۳ھ میں ہوئی۔ حضرت عمرؓ بھر حضرت عثمانؓ نے آپؐ کو کوفہ کا حاکم مقرر فرمایا تھا۔ آپؐ سے احادیث نقل کرینوال صحابہ و تابعین میں ایک بڑی جماعت ہے۔ رضی اللہ عنہم۔

(۱۰۸) قَالَ عُبَيْدُ بْنُ عَزْوَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَسَابِعُ سَبْعَةِ
حضرت عبید بن عزیوان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اپنی یہ حالت دیکھی ہے کہ میں ان شات آدمیوں میں سے ایک تھا جو
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقِي الشَّجَرِ حَتَّى
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے کہ ہمارے پاس درختوں کے پتوں کے سوا کوئی کھانے کی چیز نہ تھی اور
تَقَرَّحْتُ أَشَدَّ أَقْنًا فَالْتَقَطْتُ بَرْدَةً فَقَسَمْتُهَا بَيْنِي وَبَيْنَ سَعْدٍ -
ہمارے جڑے چھل گئے تھے مجھے (اتفاقاً) ایک چادر مل گئی تو میں نے وہ اپنے اور سعد کے درمیان (آدھی آدھی) تقسیم
کر لی تھی۔ (شمائل ترمذی شریف ص ۷۸)

لغات تَقَرَّحْتُ زخمی ہونا (س) پھوڑوں اور زخموں والا ہونا (ف) اونٹنی کا محل ظاہر ہونا، زخمی
کرنا وغیرہ۔ فَالْتَقَطْتُ زمین سے اٹھانا، بغیر قصد و طلب کے مطلع ہونا، جمع کرنا۔ لُقِطَةُ
وہ چیز جو تم کو راستہ میں پڑی ہوئی ملے اور تم اٹھا لو، یا وہ شے متروک جس کا مالک معلوم نہ ہو۔ (ن) زمین
سے اٹھانا۔ لَقِيطٌ اٹھایا ہوا، وہ نومولود بچہ جو پھینک دیا جائے۔ بَرْدَةٌ کالا کمل، چادر بَرْدٌ، بَرْدٌ

ترکیب رَأَيْتُ مفعول بافاعل فی مفعول بہ وَإِنِّي الخ جملہ حالیہ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ سَابِعُ یا سَبْعَةُ
سے حال مَا لَنَا الخ حسب سابق جملہ قائم مقام رَأَيْتُ کے مفعول ثانی کے آگے ترکیب

ظاہر ہے۔
تشریح حضرت عبید رضی اللہ عنہ کے تین شو مجاہدین کے ساتھ خراسان جانے اور اس کو فتح
کرنے کا پورا قصہ راوی نے بیان کیا لیکن امام ترمذی نے شمائل کے باب ماجاء
فی عیش النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بالا اختصار ذکر فرمایا کیونکہ اصل مقصود تنگ حالی کو بیان کرنا ہے

جس کا ذکر اس حدیث کے اخیر حصہ میں ہے۔ اسلئے انہوں نے تمام حدیث کو مختصر کر کے اُس کے آخری حصہ کو ذکر کر دیا۔ اور صاحب مشکوٰۃ الآثار نے مزید اختصار کرتے ہوئے صرف مذکورہ بالا ان جملوں کو لے لیا ہے جو کہ عنوان پر بالمطابقتہ وال ہیں۔

پورے قصے کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عقیق بن غزوآنؓ کو حکم دیا کہ تم اپنے ساتھیوں (تین سو مجاہدین) کے ساتھ عجم کی طرف چلے جاؤ۔ اور جب سرزمین عرب کی اُن آخری حدود پر پہنچو جہاں سے سرزمین عجم بہت ہی قریب رہ جاتی ہے تو وہاں پر قیام کر لینا۔ مقصد ان کی روانگی کا یہ تھا کہ دربارِ عمری میں یہ اطلاع پہنچی تھی کہ اہل عجم کا ارادہ عرب پر حملہ آور ہونیکا ہے۔ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے، شاہ ایران یزدگردؓ کے اہل عجم سے امداد منگانے کی خبر پہنچی تھی جس کے آئینکا راستہ یہ جگہ تھی جہاں پر لشکر کو قیام کرنے کی ہدایت دی گئی تھی، گو یا حضرت عمرؓ نے یہ لشکر ناکہ بندی کرنے کے لئے ارسال فرمایا تھا۔ الغرض وہ لشکر چلا اور جب مرند بصرہ پر پہنچا تو وہاں عجیب قسم کے سفید سفید پتھروں پر اہل شکر کی نظریں پڑیں تو لوگوں نے ایک دوسرے سے حیرت کے ساتھ پوچھا کہ یہ کیا چیزیں ہیں؟ بتایا گیا کہ بصرہ ہیں (بصرہ لغت میں سفیدی مانل پتھروں کو کہتے ہیں۔ بعد میں یہی شہر کا نام پڑ گیا۔) اس کے بعد حضرت عمرؓ کی ہدایت کے مطابق آگے بڑھتے گئے۔ اور جب وجہ کے چھوٹے گل کے قریب پہنچے تو لوگوں نے یہ عجوبہ کیا کہ حضرت عمرؓ کی متعینہ جگہ یہی موقع ہے۔ اسلئے وہاں پڑاؤ ڈال دیا گیا۔ اس جگہ پر راوی نے خراسان میں لشکر آنے اور حضرت عتبہؓ کا اس کو فتح کرینکا پورا قصہ مفصل بیان کیا ہے۔ فتح کے بعد حضرت عتبہؓ نے ایک زبردست خطبہ دیا، جس کا خلاصہ یہ ہے۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد فرمایا کہ دنیا ختم ہو رہی ہے اور منہ پھیر کر جا رہی ہے۔ دنیا کا حصہ صرف اتنا باقی رہ گیا ہے جیسا کہ برتن کا پانی ختم ہو جانے کے بعد اس میں کچھ قطرے رہ جاتے ہیں۔ تم لوگ اس دنیا سے ایسے عالم کی جانب جا رہے ہو جو ہمیشہ رہنے والا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ بہترین سروسامان کے ساتھ اس دنیا سے وہاں جاؤ۔ کیونکہ ہمیں یہ بتایا گیا ہے کہ جہنم (جو نافرمانوں کا گھر ہوگا) اتنی گہری ہے کہ اگر اُس کے اوپر کے کنارہ سے ایک ڈھیلہ پھینکا جائے تو ستر برس تک بھی وہ جہنم کے نیچے کے حصہ میں نہیں پہنچتا۔ اور آدمیوں سے اُس کو بھرا جاتا تھا۔ کس قدر عبرت کا مقام ہے۔

عہ مرند دراصل اوٹوں کے ٹھہرنیکی جگہ کو کہتے ہیں، اسی وجہ سے اس مقام کا نام مرند بصرہ ہو گیا۔ ۱۱۲

عہ شہر بصرہ کو حضرت عتبہؓ بن غزوآن رضی اللہ عنہ نے خلافتِ فاروقی کے زمانہ میں حضرت عمرؓ کے حکم سے ۳۷ھ میں تعمیر کیا۔ اور ۳۷ھ سے لوگ وہاں رہنے لگے۔ کہتے ہیں کہ بصرہ کی سرزمین پر ریت پرستی نہیں ہوئی۔ بصرہ کو قُبۃ الاسلام اور خزائن العرب بھی کہا جاتا رہا ہے۔ ۱۱۳

نیز ہمیں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ حبّیت (جو اللہ کے فرمانبرداروں کا مکان ہے) اس قدر وسیع ہے کہ اُس کے دروازے کی چوڑائی میں ایک جانب سے دوسری جانب تک چالیس برس کی مسافت ہے۔ اور آدمیوں ہی سے اُس کو بھی گزر کیا جائیگا۔ (اسلئے ایسے اعمال اختیار کرو جن کی وجہ سے پہلے مکان سے نجات ملے۔ اور اُس مکان میں جو اللہ کی رضا کا مکان ہے داخلہ نصیب ہو) اس کے بعد انہوں نے اپنا گذشتہ حال بیان کیا (جو یہاں مذکور ہے) کہ میں نے اپنی حالت یہ دیکھی کہ میں ان ثنات آدمیوں میں سے ایک تھا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، کہ ہم لوگوں کے پاس درختوں کے پتوں کے سوا کھانے کی کوئی چیز بھی نہ تھی۔ پتوں کے کھانے کی وجہ سے ہمارے منہ چھل گئے تھے۔ مجھے اتفاقاً ایک چادر (یا کالی کھمبلی) مل گئی۔ میں نے اور سجدہ نے اس کو آدھا آدھا تقسیم کر لیا۔ شامل میں روایت کے آخری

الفاظ یہ ہیں فَمَا مَنَّا مِنْ اُولَئِكَ السَّبْعَةِ اَحَدًا وَهُوَ اَمِيرُ مَصْرٍ مِنَ الْاَمْصَارِ وَسُجْرُ بَنِي الْاَمْصَارِ بَعْدَنَا۔ یعنی حق تعالیٰ نے اس تنگ حالی اور تکلیف کا دنیا میں بھی یہ اجر اور صلہ مرحمت فرمایا کہ ہم سات میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جو کسی نہ کسی شہر کا امیر ہو۔ کیونکہ یہ لوگ مشقتوں کے بعد امیر ہوئے ہیں۔ اسلئے لوگوں کے ساتھ ان کا معاملہ بہترین ہے۔ اور تمکو ہمارے بعد آئیوالے امیروں کا تجربہ ہو جائیگا۔

روایت کے آخری جملوں میں اپنی حالت کے بیان کر نیے حضرت عتبہؓ کا مقصد بظاہر دو چیزیں ہیں۔ اول یہ کہ دین کے لئے مشقت برداشت کرنے کے عمدہ ثمرات اور اچھے نتائج دنیا میں بھی اکثر ظاہر ہوتے ہیں۔ چنانچہ ہم نے ایسی مشکلات جھیلیں کہ پتے چبا چبا کر جہاد کیا اور اللہ کے کلمہ کو بلند کیا۔ اللہ نے دنیا میں بھی ہم کو بلندی دیدی کہ ہم ساتوں صحابہ شہروں کے امراء اور حکام ہیں۔ اسلئے تم لوگ بھی اگر دین کے لئے مشقتیں برداشت کرو گے تو اس کے پھل آخرت میں تو ملیں گے ہی دنیا میں بھی محروم نہ رہو گے۔ دوسرے یہ کہ اگر اسوقت کے امراء سے کوئی ناگوار خاطر بات پیش آئے تو اس پر صبر کر لو۔

کیونکہ ان حضرات کا وجود بعد میں آئیوالوں کے حالات کی بنسبت بہت غنیمت اور نہایت بہتر ہے۔

حضرت عتبہ بن غزوٰؓ

حضرت عتبہ بن غزوٰؓ مازنی قدیم الاسلام صحابی ہیں۔ ایک قول کے مطابق چھ مردوں کے بعد آپ حلفہ بگوش اسلام ہوئے۔ آپ

سابع سبعة فی الاسلام فی الرجال ہوئے۔ اولاً حبشہ کی طرف ہجرت کی، پھر مدینہ پاک کی طرف ہجرت کی دولت میسر آئی۔ آپ کو غزوہ بدر میں شرکت کی عظیم سعادت بھی نصیب ہوئی حضرت عمرؓ نے ان کو بصرہ کا حاکم مقرر فرمایا تھا۔ ایک عرصہ کے بعد حضرت عمرؓ کے پاس واپس آ گئے اور مستعفی ہونا چاہا۔ مگر حضرت عمرؓ نے پھر ان کو وہیں کا والی بنا کر واپس کر دیا۔ بصرہ واپس جاتے ہوئے راستہ ہی میں بعمر ستاون سال ۵۱ھ میں وفات پائی۔ آپ کے شاگرد خالد بن عمیرؓ نے آپ سے احادیث روایت کی ہیں۔

(۱۰۹) عَنْ أَنَسٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزَاةٍ وَ
 حضرت ابو موسی رضی اللہ عنہ سے نقل ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک غزوہ میں گئے
 ثَلَاثَةَ نَفَرٍ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقِبُهُ فَنَقَبْتُ أَقْدَامَنَا وَنَقَبْتُ قَدَامَيِ
 در انما لیکہ ہم تین آدمی ایسے تھے کہ ہمارے درمیان ایک اونٹ تھا جس پر ہم نمبردار سوار ہوتے تھے تو ہمارے پرچمیں گئے
 وَسَقَطْتُ أَظْفَارِي فَكُنَّا نَكْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخَرَقَ فَسَمِيتُ غَزْوَةَ ذَاتِ
 اور میرے دونوں پیر بھی گھس کر زخمی ہو گئے اور میرے ناخن گر پڑے تو ہم اپنے پیروں پر چھڑے لپیٹتے تھے۔ اسی وجہ سے اس
 الرِّقَاعِ لِمَا كُنَّا نَعْصِبُ مِنَ الْخَرَقِ عَلَى أَرْجُلِنَا وَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى هَذَا
 غزوہ کا نام غزوہ ذات الرقاع (چھڑوں والا غزوہ) رکھا گیا کیونکہ ہم اپنے پیروں پر چھڑوں کی پٹیاں لپیٹتے تھے۔ حضرت ابو موسیٰ
 ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَصْنَعُ بَانَ أَذْكُرُهُ كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ
 نے اس کو بیان فرمایا پھر اس کے ذکر کو مناسب نہ سمجھا فرمایا کہ اس کو بیان کر کے کیا کرونگا گویا کہ انہوں نے اس کو پسند
 شَيْءٌ مِّنْ عَمَلِهِ أَفْشَاهُ۔
 نہ فرمایا کہ ان کا کوئی عمل ہو اور اس کو وہ ظاہر کرتے پھر۔
 (بخاری شریف ص ۵۱۲)

لغات

غَزَاةٌ اسم ہے غَزْوُ کا ج غَزَاةٌ جنگ، وہ لڑائی جس میں خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے شرکت فرمائی ہو، اس کو غزوہ کہتے ہیں۔ نَقَبَ سارے لوگ، تین سے ڈس تک مردوں
 کی جماعت ج اَنْفَارٌ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ اور ثَلَاثَةُ اَنْفَارٍ ہر دو طرح مستعمل ہے۔ نَعْتَقِبُ یہاں پر نمبردار
 اور نوبت بہ نوبت سوار ہونے کے معنی ہیں۔ فَنَقَبْتُ (س) پھٹنا، گھسنا، پہاڑی راستوں میں چلنا،
 (ن س ک) سروار قوم ہونا، بھاگتے ہوئے ملک میں گھسنا خوب کھود کرید کرنا۔ اَظْفَارُ ظَفَرٌ کی جمع ناخن
 جمع اَظْفَارٍ۔ نَكَفَ (ن) لپیٹنا۔ اَلْخَرَقُ جمع خَرَقَةٍ کی۔ کپڑے کا ایک ٹکڑا۔ چھڑا، وہی (ن ض) چھاڑنا،
 نیزہ مارنا، جھوٹ گھڑنا، عادت کے خلاف کرنا خَرَقًا (ن) لگاتار قیام کرنا۔ خَرَقًا (س) خوف یا شرم
 سے دہشت زدہ ہونا۔ خَرَاةٌ (س ک) بیوقوف اور ناخبر بہ کار ہونا، ادھورا کام کرنا۔ الرِّقَاعُ رُقْعَةٌ
 کی جمع۔ تحریر کا پرزہ، کپڑے کا پسوند، چھڑا، زمین یا کپڑے کا ٹکڑا وغیرہ۔ رُقْعَاتُ (ف) کپڑے پر پسوند لگانا،
 نشانہ پر مارنا، بھجور کرنا رِقَاعَةً (ک) بیوقوف دے دیا ہونا۔ نَعَصَبْتُ تَفْعِيل سے پی باندھنا (ق) لپیٹنا
 موڑنا، بٹنا، باندھنا وغیرہ۔ عَصَبٌ عمامہ، پگڑی۔ ایک قسم کی چادر۔ عَصَبٌ پٹھا ج اَعْصَابُ
 عَصَابٌ جس سے باندھا جائے۔ پی۔ عَصَابَةُ مردوں، گھوڑوں یا پرندوں کی جماعت۔ عمامہ، پی۔
 ج عَصَابٌ۔ کَرِهَ (س) ناپسند کرنا، مکروہ ہونا۔ اَفْشَاهُ اَفْعَال سے پھیلانا، ظاہر کرنا فَشَوْا
 فَشَوْا فَشِيًا (ن) ظاہر ہونا، پھیل جانا۔

ترکیب خَرَجْنَا فعل با فاعل مع النبي طرف في غنای متعلق جملہ فعلیہ کھن مبتدا سبتہ نظیر مرکب اضافی موصوف یا ذوالحال یکتنا متعلق مقدر ہو کر خبر مقدم۔ یعنی موصوف تعقیبہ فعل با فاعل ومفعول بہ جملہ فعلیہ صفت مرکب کو صیغی مبتدا مؤخر جملہ اسمیہ صفت ماقبل یا حال پھر کھن کی خبر جملہ اسمیہ۔ فَنَقَبْتُ أَقْدَامُنَا فعل فاعل جملہ فعلیہ۔ اگلے دونوں علیٰ بھی اسی طرح ہیں۔ فَكُنَّا هَلَفَ فعل با فاعل علیٰ أَرْجُلِنَا جار مجرور متعلق الخَرَجَ مفعول بہ جملہ فعلیہ۔ سَمِعْتُ فعل مہول ضمیر نائب فاعل غنای و ذَاتِ الرِّقَاعِ مرکب اضافی مفعول ثانی لام جار ما موصولہ کتنا نَعَصَبْتُ فعل با فاعل مین الخَرَجَ متعلق اَوَّلَ عَلٰی أَرْجُلِنَا متعلق ثانی جملہ فعلیہ صلہ موصول وصلہ مجرور متعلق سَمِعْتُ فعل کے جملہ فعلیہ ہوا۔ حَدَّثَ أَبُو مُوسَى فعل و فاعل یہذا جار مجرور متعلق جملہ فعلیہ تَدَكَّرَ فعل ضمیر ہو فاعل ذلک مفعول بہ جملہ فعلیہ۔ قَالَ فعل ضمیر فاعل مَا استفہامیہ کُنْتُ أَصْنَعُ فعل با فاعل اَذْكَرَ فعل فاعل مفعول بہ جملہ بت اویل مفرد ہو کر مجرور متعلق فعل جملہ فعلیہ سَكَانَ حرف مشبہ بہ فعل کا اسم گئی کہ فعل ہو فاعل اَنْ يَكُونُ فعل ناقص۔ شَيْءٌ موصوف مین عملہ جار مجرور متعلق سَكَانَ کے ہو کر صفت موصوف و صفت مل کر اسم۔ اَفْشَاةٌ فعل ضمیر ہو فاعل کہ مفعول بہ جملہ فعلیہ خبر اَنْ يَكُونُ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ بت اویل مفرد کی کا مفعول بہ جملہ فعلیہ ہو کر سَكَانَ کی خبر جملہ اسمیہ خبر بہ ہوا۔

تشریح اس میں بھی ایک غزوہ اور اس میں پیش آنیوالی مشکلات نیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جانثاروں کے مشقتوں پر صبر کرنے اور اللہ کے کلمہ کی بلندی کے لئے نہایت حوصلہ اور پامردی سے جان کھپانیکا بیان ہے۔ پھر حضرات صحابہ کے اخلاص کا ذکر ہے کہ اس عظیم الشان کارنامہ کو ایک دو بار بطور عبرت و نصیحت ذکر فرما کر پھر اس کا اظہار ہی پسند فرمایا۔ اور اپنے اس عمل کو جو صرف رضائے حق کے لئے کیا تھا، خلق کے سامنے پیش کرنا بھی گوارا نہ فرمایا۔ علامہ شبلیؒ نے "سیرۃ النبی" میں لکھا ہے، قریش اور یہود کی متفقہ سازش نے جب مکہ سے لیکر مدینہ تک آگ لگا دی۔ جس قدر قبائل تھے سب نے مدینہ پر حملہ کی تیاریاں شروع کر دیں۔ اور سب سے پہلے آنمار اور ثعلبہ نے یہ ارادہ کیا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو گئی تو۔ اجماع سے مدینہ سے۔ ہم صحابہ کو لیکر نکلے اور ذات الرقاع تک تشریف لے گئے۔ لیکن آپ کی آمد نہ کروہ پہاڑوں میں بھاگ گئے۔ "سیرۃ النبی" کے حاشیہ میں ہے۔ صحیح بخاری سے ظاہر ہوتا ہے کہ غزوہ ذات الرقاع "خندق" کے بعد واقع ہوا۔ صلوة الخوف سب سے پہلے اسی غزوہ میں ادا کی گئی۔ ابن اسحق نے جس کی پیروی طبری اور ابن ہشام نے کی ہے اس غزوہ کو سب سے پہلے میں ذکر کیا ہے۔ موسیٰ بن عقبہ کی روایت ہے

کہ سہمہ میں واقع ہوا۔ امام بخاری بھی اپنی صحیح میں اس اختلاف کا ذکر کیا ہے۔ لیکن غلطی سے سہمہ کے بجائے ابن عقبہ کی طرف سہمہ کی نسبت کی گئی۔ ابن جریر نے فتح الباری ص ۳۳ میں یہ بھی، حاکم، موسیٰ بن عقبہ اور ابو معشر کی روایتوں سے سہمہ کو ترجیح دی ہے۔ ابن سعد نے بھی سہمہ ہی لکھا ہے۔ مولانا عاشق الہی تاریخ اسلام حصہ دوم ص ۱۷۵ میں سہمہ کے تحت لکھتے ہیں، اخیر ہی کے بعد نجد کی جانب غزوہ ذات الرقاع ہوا جس میں ننگے پاؤں میں زخم اور چھالے ہو جانے کی وجہ سے مسلمانوں نے چپٹرے باندھے تھے۔ اور اس غزوہ کا نام غزوہ نجد اور غزوہ انمار بھی ہے۔ اس غزوہ کی مشہور وجہ تسمیہ تو یہی ہے جو روایت میں بھی مذکور ہے۔ یعنی چھالے پڑ جانے کی وجہ سے پاؤں میں چپٹرے اور پٹیاں لپیٹنا۔ اور قاموس میں ہے کہ ذات الرقاع ایک پہاڑ کا نام ہے جس میں سفید اور سیاہ پتھر ہیں۔ اور اسی کی طرف اس غزوہ کو منسوب کر کے جو قبیلہ انمار و بنی ثعلبہ سے ہوا ہے غزوہ ذات الرقاع کہتے ہیں۔ یا وہاں کی زمین ایسی ہے کہ اس کے کچھ حصے سفید اور کچھ سیاہ ہیں۔ گویا وہ زمین پیوندوں والی ہے۔ یا اس غزوہ میں جھنڈے پیوند زدہ تھے۔ یا گھوڑوں کے سرخ و سفید ہونے کی وجہ سے اس غزوہ کو غزوہ ذات الرقاع کہتے ہیں (یعنی مختلف الوان کے پیوندوں سے تشبیہ دی گئی ہے) غرض اس مشہور وجہ تسمیہ کے علاوہ اس کی وجہ تسمیہ میں اور بھی متعدد اقوال ہیں۔ (مزید معلومات کیلئے حواشی بخاری اور فتح الباری دیکھئے)۔

(۱۱۰) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَاحِلَ فَا مَرَّ عَلَيْهِمْ أَبَا عُبَيْدَةَ

جانب ایک لشکر بھیجا اور ان (مجاہدین) پر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کو امیر بنایا۔

بْنِ الْجَرَّاحِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُمْ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَأَنَا فِيهِمْ فَخَرَجْنَا حَتَّى

اور وہ تین سو (مجاہدین) تھے اور میں بھی ان میں تھا تو ہم لوگ چلے یہاں تک کہ

إِذَا كُنَّا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ فَنِيَّ الزَّادُ فَا مَرَّ أَبُو عُبَيْدَةَ بِأَزْوَادِ ذَلِكَ الْجَيْشِ

جب ہم ایک راستہ ہی میں تھے کہ توشہ ختم ہو گیا تو ابو عبیدہ نے اس لشکر کے توشوں کو جمع کر بیکارم دیا

فَجَمِعَ ذَلِكَ كُلَّهُ فَكَانَ مَزُودِي مَمْرًا وَكَانَ يَقْوَتُنَا كُلَّ يَوْمٍ قَلِيلًا قَلِيلًا

چنانچہ سب توشے جمع کر دیے گئے میرا توشہ چھوڑے تھے اور وہ ہر کو روزانہ تھوڑی تھوڑی خوراک دیتے تھے

حَتَّى فَنِيَّ فَلَمْ تَكُنْ تَصِيبُنَا إِلَّا تَمْرَةٌ تَمْرَةٌ فَقُلْتُ وَمَا تُغْنِي تَمْرَةٌ

یہاں تک کہ توشہ ختم ہو گیا تو ہم کو صرف ایک ایک چھوڑا ملتا تھا۔ میں نے کہا کہ ایک چھوڑا کیا فائدہ

فَقَالَ لَقَدْ وَجَدْنَا فَقَدْ هَاجَيْنَ فَنِيَتْ قَالَ ثُمَّ انْتَهَيْنَا إِلَى الْبَحْرِ
 پہونچتا ہوگا؟ فرمایا ہم نے اس کے نہونے کو اسوقت محسوس کیا جبکہ وہ بھی ختم ہو گیا فرمایا کہ پھر ہم لوگ سمندر پر
 قَاذَا حَوْثٌ مِثْلَ الظَّرْبِ فَآكَلَ مِنْهُ ذَلِكَ الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً
 پہونچے تو ہم کو ایک بہت بڑی مچھلی ٹیڈ جیسی ملی تو اس مچھلی کو یہ شکر (سلسل) اٹھا رہا کہ کھاتا رہا۔ پھر حضرت
 ثُمَّ أَمَرَ أَبُو عُبَيْدَةَ لِضَلْعَيْنِ مِنْ أَضْلَاعِهِ فَنَصَبَا ثُمَّ أَمَرَ بِرَاحِلَةٍ
 ابو عبیدہ نے اس کی پسلیوں میں سے دو پسلیوں کو کھڑا کر نیکا حکم دیا چنانچہ کھڑی کر دی گئیں پھر ایک اونٹنی پر
 فَرُجِلَتْ ثُمَّ مَرَّتْ تَحْتَهَا فَلَمْ تَصْبِرْ مَا۔
 کجاوہ کسنے کا حکم دیا چنانچہ کجاوہ کس دیا گیا پھر ان دونوں پسلیوں کے نیچے سے (اونٹنی پر سوار بٹھلا کر) گذارا گیا۔ تو وہ
 پسلیاں سوار کو نہ لگیں۔

(بخاری شریف ج ۳ ص ۶۲۵ و ج ۲ ص ۶۳۴)

لغات بَعَثَ فُوجٌ، ہر وہ جماعت جو کہیں بھیجی جائے۔ ج بَعَثَ وَبَعُوثٌ مَرَّ تَحْقِيقَةً السَّاحِلِ
 سمندر کا کنارہ۔ ج سَوَّاحِلُ (ص) رَوْنَا، ہنہنا نا۔ مُسَاحِلَةٌ ایک دوسرے کو گالی دینا،
 فَنِيَتْ (س) معدوم ہونا، بہت بوڑھا ہونا، ختم ہونا۔ الْفَنَانِي پیر، قالی، بڈھا کھوسٹ۔ الْجَيْشُ لشکر۔
 ج جَيْشٌ (ص) جوش مارنا، اُبلنا، جی متلانا، گھمسان کی لڑائی ہونا وغیرہ۔ مَرَادٌ تَوْشَهُ دَان۔ ج
 مَرَادٌ۔ يَقْوَتُنَا بَابُ تَفْعِيلٍ سے خوراک دینا۔ حَوْثٌ خوراک، گذارے کے لائق کھانا ج اَحْوَاتُ
 (و) روزی دینا، خوراک دینا۔ حَوْثٌ مچھلی۔ اس کا اطلاق عموماً بڑی مچھلی پر ہوتا ہے۔ ج حَيَاتَانِ اَحْوَاتُ
 حَوْتَا وَحَوْتَانَا (و) مثلاً نا۔ مفاعلة مدافعت اور مکر و فریب کرنا۔ الظَّبُّ مثل الذئب ابھرا ہوا نیز تھڑ
 چھوٹا ٹیلہ ج ظَبَابٌ وَظَبٌّ۔ (س) چکنا۔ ضَلَعٌ وَضِلْعٌ پسلی (مؤنث) وِثْنٌ ضِلْعَانِ وَضِلْعَيْنِ
 ج اَضْلَعٌ وَضُلُوعٌ وَاضْلَاعٌ ضِلْعٌ کے اور معنی بھی آتے ہیں۔ مثلاً خبر بوزہ کی پھانک، چھوٹا ہار۔
 مَحْنَدَا، جال، ابرو، ضلع۔ رَحَلَتْ (ف) کجاوہ کسنا، ترک وطن کرنا، کوچ کرنا، سوار ہونا، تَفْعِيلٌ سے
 متعدی رَحَلَ کجاوہ، منزل، قیام گاہ۔ ج رَحَالَ وَارْحَلْ رَاحِلَةٌ سوار کی کے لائق اونٹ۔

ترکیب بَعَثَ فَعَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ فَاعِلٌ بَعَثَا مَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ قَبْلَ السَّاحِلِ مَفْعُولٌ فِيهِ جملہ فَا مَرَّ فَعَلَ
 ضمیر ہو فاعل عَلَيَّاهُمْ متعلق اَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَوْحَارِجِ مرکب اضافی مفعول بہ جملہ فعلیہ وَهُمْ
 نَكَلًا ثَمَانِيَةً مَبْدَا وَخَبْرٌ جملہ اسمیہ معطوف علیہ۔ وَآتَا فِيهِمْ جملہ اسمیہ معطوف۔ معطوفین جملہ حالیہ فخر جَنَّا
 جملہ فعلیہ حَتَّى اِذَا كُنَّا اِلَى شَرْطٍ وَجْزٍ جملہ استینافیہ فَا مَرَّ فَعَلَ اَبُو عُبَيْدَةَ فَاعِلٌ اَرَادَ مضاف
 الیہ سے مل کر مجرور متعلق فعل جملہ فعلیہ۔ اِس سے اگلا جملہ بھی فعلیہ ہے۔ فَكَانَ اپنے اسم تَمَرَاوَر

خبر من ویدی سے مل کر جملہ فعلیہ۔ وَكَانَ يَقُوْتُ فعل ضمیر فاعل نا مفعول بہ محلّ یومر ظرف قَلِيلًا قَلِيلًا مفعول مطلق باعتبار موصوف اور ثانی قَلِيلًا اَوَّل کی تاکید لفظی ای قُوْتُ قَلِيلًا قَلِيلًا۔ حَتّٰی قَبْلَی جملہ فعلیہ مستانفہ۔ فَلَمَّا كُنْ مَعَہ اسم مؤخر و خبر مقدم جملہ فعلیہ۔ مَا استفہامیہ مبتدأ تفعیل تسمیہ جملہ فعلیہ خبر لَقَدْ وَجَدْنَا فَعِلَ با فاعل مفعول بہ ظرف (حَتّٰی مضاف جملہ فعلیہ فَنَبِیْتُ مضاف الیہ) سے ملکر جملہ فعلیہ فَادَا مفاعلیہ حُوْتُ ذوالحال اپنے حال مِثْلِ الظَّالَم سے ملکر مبتدأ خبر مَوْجُوْد و غیرہ محذوف فَاکَلْ ... فعل مِنْہ متعلق ذَلِکَ الْجَیْشُ فاعل ثَمَانِی عَشْرَةَ لَیْلَۃ مہمیز و تمیز مل کر مفعول فیہ جملہ ہوا۔ ثُمَّ اَمَرَ فَعِلَ اپنے فاعل اَبُو عَبْدِیَّة اور متعلق بِضَلَعِیْنِ اپنے مل کر جملہ فعلیہ مِنْ اَضْلَاعِہ ضلعین سے حال۔ یا اس کی صفت ہے۔ فَتَصَبَّ جملہ فعلیہ ماقبل پر معطوف۔ اِسی طرح اگلے چاروں جملے ہیں۔

تشریح

حدیث (۱۰۷) کی تشریح میں گذر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین نیکو مجاہدین، (مہاجرین و انصار) کو حضرت ابو عبیدہؓ کی سرکردگی میں ساحل سمندر کی جانب روانہ کیا تھا۔ تاکہ وہ قبیلہ جہینہ کی سرکوبی کریں جو مدینہ سے پانچ دن کی مسافت پر تھا۔ چنانچہ یہ لوگ مکمل پندرہ دن ساحل بحر پر پڑے رہے۔ اول تین تین اونٹ روزانہ ذبح کرتے رہے۔ اور ممانعت امیر کے بعد درختوں کے خشک پتے جھاڑ جھاڑ کر کھانے کی نوبت آئی۔ اسی لئے اس سریر کا نام سریر خط بھی ہے (خط کے معنی پتے جھاڑنے کے ہیں) اس غزوہ کا تیسرا نام غزوہ سیف البحر بھی ہے۔ کیونکہ سیف کے معنی عربی میں ساحل اور کنارہ کے آتے ہیں۔

اس غزوہ میں مجاہدین کی فادہ کی تکلیف کو دیکھ کر سب کے بچے کچھے چھوڑے وغیرہ جمع کیے گئے۔ تو دو تھیلیاں بھر گئیں، جو تین آدمیوں کو بھی ناکافی تھیں۔ مجبوراً بیشتر کہ توشہ تھوڑا تھوڑا تقسیم ہوتا رہا۔ لیکن جب قریب النعم ہو گیا (حتیٰ فنی فلم تکن تصیبنا) سے ہی مراد ہے، بالکل ختم ہو جانا مراد نہیں) تو ہر سپاہی کو ایک ایک چھوڑا ملنے لگا۔ شگرد کے سوال پر حضرت جابر فرماتے ہیں کہ اس کی قدر حبیب معلوم ہوئی جبکہ وہ ایک بھی نہ ملا۔ آخر اس صابر وقانع اور فادہ کش شکر اسلام کی غیب سے مہمان نوازی ہوئی، اور اتنی بڑی مچھلی سمندر سے باہر ڈالی گئی کہ تین نیکو مجاہدین اس کو اٹھا رہے دن مسلسل کھاتے اور اس کی چربی نکالتے اور بدن پر ملتے رہے۔ یہاں تک کہ لاغر فریہ اور دبیلے ہو گئے۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے دو سیلیاں زمین پر کھڑی کرائیں۔ اور ایک اونچا اونٹ معہ محل و سوار اسکے نیچے سے اس طرح گذر گیا کہ سیلی کی ہڈی اس کو مس نہ کر سکی اور اس کی آنکھ کے حلقہ میں منوں آٹا گوندھ کر خمیر کیا گیا۔ مدینہ حاضر ہو کر جب صحابہؓ نے اس نصرت غیبی کا ذکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تو آپ نے دریافت فرمایا کہ اس میں سے بچا ہوا

کچھ گوشت ہے بھی ؟ صحابہؓ نے باقی ماندہ گوشت پیش کیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا۔ اس پھلی کا نام احادیث میں غیر مذکور ہے، اسی لئے اس کو سرتیہ العنبر بھی کہہ دیتے ہیں بعض مؤرخین کی رائے ہے کہ یہ شکر اس قریشی قافلہ سے تعرض کرنے کو چلا تھا جو سمنذر کے کنارے کنارے جا رہا تھا۔ اور چونکہ صلح حدیبیہ کے بعد تعرض صلح کی بنا پر چھوڑ دیا گیا تھا اسلئے مؤرخین کو اس بات کا قائل ہونا پڑا کہ اس سرتیہ غلط کا واقعہ صلح حدیبیہ سے قبل ظہور پذیر ہوا۔ یہی وجہ اختلاف ہے جس کی جانب حدیث (۱۰۷) میں اشارہ کیا گیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ اور نسبت الانصاری السکمی ہے مشہور صحابی ہیں۔ اور مکشرفین فی الحدیث صحابہؓ میں آٹکا شمار ہے۔ غزوہ بدر میں شرکت کا شرف بھی آپ کو عطا ہوا۔ اس کے علاوہ اٹھارہ غزوات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے۔ آپ شام اور مصر بھی تشریف لے گئے ہیں۔ اخیر عمر میں نابینا ہو گئے تھے۔ آپ سے حدیث شریف کا فیض ایک بہت بڑی جماعت نے حاصل کیا۔ سیکھنے میں حور انور تھے سال کی عمر پاکر مدینہ منورہ میں رحلت فرمائی جبکہ عبد الملک بن مروان کا دور خلافت تھا۔ ایک قول کے مطابق تمام مدنی صحابہؓ کے بعد مدینہ میں آپ کی وفات ہوئی ہے۔ رضی اللہ عنہ۔

(۱۱۱) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْرِينَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت امام ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھے وہ ہماری ایک پرکتان

وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ مُمَشَّقَانِ مِنْ كَتَّانٍ فَمَخَّطَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي أَحَدِهِمَا

کے دو رنگین کپڑے تھے تو حضرت ابو ہریرہؓ نے ان میں سے ایک میں ناک سینک کر فرمایا

ثُمَّ قَالَ بَخْ بَخْ يَتَمَخَّطُ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي الْكَتَّانِ لَقَدْ رَأَيْتِي وَإِنِّي لَأَخْبِرُ

واہ واہ ابو ہریرہؓ تو کتان میں ناک صاف کر رہے ہیں یقیناً مجھے خوب یاد ہے کہ میں منبر رسول اللہ

فِيمَا بَيْنَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَجْرَةِ عَائِشَةَ مِنْ

صلی اللہ علیہ وسلم اور حجرہ عائشہ کے درمیان بھوک کی وجہ سے بیہوش ہو کر گر جاتا تھا،

الْجُوعُ مَغْشِيًا عَلَيَّ فَيَجِيئُ الْجَائِيُ فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَيَّ عُنُقِي يُدْرِي أَنَّ

پھر آنیوالا آتا اور میری گھون پر اپنا پیر اس خیال سے رکھتا کہ مجھ کو

بِالْجَنُونِ وَمَا بِي جُنُونٌ وَمَا هُوَ إِلَّا الْجُوعُ۔ (ترمذی شریف ص ۲۷)

جنون ہو گیا ہے۔ (یا جن لپٹ گیا ہے) اور واقعہ مجھ کو جنون نہ ہوتا تھا بلکہ وہ تو بھوک ہی کا اثر تھا اور برکت تھی۔

(۱۱۲) عَنْ فَصَالَةَ بَنِي عَبِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

كَانَ إِذَا صَلَّى بِالنَّاسِ يَخْدُرُ رِجَالٌ مِمَّنْ قَامَتِهِمْ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الْخِصَاصَةِ

جب لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے تو بہت سے لوگ نماز میں بھوک کی وجہ سے کھڑے کھڑے گر پڑتے تھے۔

وَهُمْ أَصْحَابُ الصُّفَةِ حَتَّى تَقُولَ الْأَعْرَابُ هَؤُلَاءِ فَجَائِيْنَ أَوْجَانُونَ

اور وہ گریوے لوگ اصحاب صفہ تھے یہاں تک کہ گاؤں کے لوگ (نادانہ کیفیت کی وجہ سے) کہتے تھے کہ یہ لوگ پاگل

فَإِذَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ

ہو گئے ہیں، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد ان کی طرف متوجہ ہوتے تو ارشاد فرماتے کہ اگر تم کو یہ معلوم

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ لَا حَبِيبُ ثُمَّ أَنْ تَزْدَادُوا فَاقَةً وَحَاجَةً

ہو جائے کہ (اس تکلیف پر) تم کو اللہ کے پاس کیا اجر ملنے والا ہے تو تم اس بات کی تمنا کرو کہ فاقہ اور محتاجی میں نہم اور

ترقی کر جاؤ۔ (ترمذی شریف ص ۵۹۹)

لغات

مُتَشَقِّقَانِ مُتَشَقِّقٌ کاشنی، گیسو سے رنگا ہوا کپڑا، مُتَشَقِّقَانِ، جلدی نیزہ مارنا، جلدی کام کرنا، کنگھی کرنا، دراز ہونے کے لئے کھینچنا، ٹکڑے ٹکڑے کرنا وغیرہ۔ (س) رانوں کی رگڑ

سے سوزش ہونا۔ مُتَشَقِّقٌ گیسو سے رنگنا۔ المُتَشَقِّقُ گیسو۔ کُتَّانُ اُسی کا پودہ، سبز کافی، ایک عمدہ قسم کا کپڑا۔

صاحب لغات القُرَاح نے لکھا ہے کہ کُتَّانُ ایک باریک قسم کا کپڑا ہوتا ہے جو گھاس کی چھال سے

تیار کیا جاتا ہے۔ اور صاحب محیط اعظم لکھتے ہیں کہ کُتَّانُ کو ہندی میں اُسی کہتے ہیں، اُسی کی چھال سے

کپڑا بھی بنایا جاتا ہے۔ فَتَنْقُطُ ناک سے رینٹ کو صاف کرنا فَخْطُ (ف ن) کھینچ کر لمبا کرنا، تیز

دوڑنا، رینٹ صاف کرنا، مارنا، حیر کا پار ہونا۔ فَخَاطُ ناک کی ریزش، رینٹ جہ انْفِطَاطِ۔ انْفِطَاطِ

رینٹ والا۔ بَعَثَ اِسْمُ فَعْلٍ سے تعریف اور اظہارِ خوشنودی کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور

تاکید کے لئے مکرر بولتے ہیں۔ سَاكِرُنْ اور مَنُوْنْ مکسور اور بشدید الخار و بسکونہا مستعمل ہے۔ بمعنی

واہ واہ، شاباش، آفریں۔ (د ن) خِرَانُٹے لینا، غصہ ٹھنڈا کرنا۔ لَاخِذٌ خَيْرٌ نِزَا (د ن) پانی بہنے یا

ہوا چلنے کی آواز ہونا۔ خِرَانُٹے لینا۔ خُدُوسَا (د ن) اوپر سے نیچے گرنا، سجدہ میں گر پڑنا، مرنا، نامعلوم

جگہ سے آچانک اُٹرنا۔ مَجْرَہٌ چھوٹا کمرہ، قبر، بارہ، کنارہ جہ مَجْرٌ، مَجْرَاتٌ، حِجْرٌ اور حِجْلٌ ثَابِتٌ

الحاء فی المصدا رین (د ن) منع کرنا، روکنا۔ وِیْقَالُ لِلْبَيْتِ الْحَجَرَةِ لِمَنْعِهَا وَحِفْظِهَا۔ الْجَنُّونُ دِلَوَانِ

پاگل بن جٹا وَجُنُونًا (د ن) دیوانہ ہونا، پاگل ہونا، چھپنا، لمبا ہونا، گتھ جانا، گھٹنا ہونا وغیرہ۔

عِبَانِیْنِ جَمْعُ تَكْسِيرٍ لِمَجْنُونٍ وَالْمَجَانُونُ شَاذٌ۔ كَقِرَاءَةِ تَبَتَّلُوا الشَّيَاطُونَ۔

ترکیب (۱۱۱) فعل ناقص مع اسم عند اپنے مضاف الیہ سے مل کر متعلق محذوف ہو کر خبر علیہ کا نشان کے متعلق ہو کر خبر مقدم۔ ثوبان موصوف۔ ممشقان اپنی صفت یا حال میں ثوبان سے مل کر صفت۔ مرکبہ تو صیغی مبتدا مؤخر جملہ اسمیہ حالیہ۔ فتمخط فعل اپنے فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ۔ یختر اسم فعل اپنے فاعل انت ضمیر سے مل کر جملہ فعلیہ۔ یتخط فاعل و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ حالیہ۔ لقد رأیتنی فعل فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ یا ئے متکلم اسم ان لاختر فعل با فاعل فی حرف جر موصولہ ظرف فعل محذوف کے متعلق ہو کر صلہ مجرور متعلق اول۔ من الجوع متعلق ثانی مغشیا علی فاعل سے حال جملہ فعلیہ۔ آئندہ دونوں جملے فعلیہ ہیں۔ ان اپنے اسم مؤخر الجئون اور خبر مقدم بی معہ متعلق محذوف جملہ اسمیہ قائم مقام یدی کے دونوں مفعولوں کے جملہ فعلیہ حالیہ۔ ما مشابہ ہیں اپنے اسم جنون اور خبر بی معہ متعلق محذوف جملہ اسمیہ اسی طرح وما هو الا الجوع ہے۔

(۱۱۲) اذ اصلى بالناس جملہ فعلیہ شرط یختر فعل اپنے فاعل رجال اور تینوں متعلقوں سے مل کر جزا۔ شرط و جزا خبر کان۔ پھر یہ جملہ خبر ان الخ وهما اصحاب الصفۃ جملہ اسمیہ رجال سے حال حتی نقول فعل الادعاء فاعل هو لاء جنانون یا جنانین مبتدا و خبر یہ شک راوی ہے کہ فضالہ نے مجانوں فرمایا یا مجانین۔ قاعدہ کی رو سے مجانین بروزن مساکین زیادہ ظاہر ہے۔ آگے ترکیب بالکل آسان ہے۔

تشریح (۱۱۱) یہ وقت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا وسعت و فراخ دستی کا زمانہ ہے کہ کٹان کا لباس زیب تن فرماتے ہوئے ہیں۔ کم ظرف لوگ فراخ دستی میں تنگ دستی کے وقت کو بھول جاتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہ اس بیش قیمت کپڑے سے ناک صاف کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ ابوہریرہ واہ واہ تم کتنے خوشحال ہو گئے ہو یعنی اپنے نفس کو خطاب فرما کر اس کو پھلپلا وقت یاد دلا رہے ہیں۔ اور شکر نعمت پر آمادہ فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں مجھے اپنا وہ وقت یاد ہے کہ بھوک کی شدت سے بے ہوش ہو کر گر پڑتا تھا، لیکن جو میرے حال سے واقف نہوتے وہ سمجھتے کہ مجھ کو جنون ہو گیا ہے اسلئے وہ اس زمانہ کے دستور کے مطابق میری گردن پر سپر رکھ رکھ کر مجھ کو ہوش میں لانے کی کوشش کرتے تھے۔ اس طرح اس زمانہ میں بے ہوشی سے ہوش میں لایا جاتا تھا۔

(۱۱۲) اس میں بھی حضرات صحابہؓ کی تنگ دستی کا ایک منظر پیش فرمایا گیا ہے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا رہے ہیں۔ اور بھوک کی وجہ سے کپڑے ہونے کی تاب نہ لا کر صف کی صف گر پڑتی ہے۔ آپ نماز سے فارغ ہو کر ان لوگوں کے پاس تشریف لا کر تسلی دیتے اور فرماتے کہ اگر تمکو اس تنگ دستی

اور زبردست مجاہدہ ثواب و ثمرہ کا علم ہو جائے تو تم اس بات کی تمنا کرو کہ اس سے زیادہ سختی و مشقت تم پر آجائے۔ اور محتاجی و فقر و فاقہ سے تمکو ایسا پایا ہو جائے کہ اس میں زیادتی و ترقی کی آرزو کرنے لگو۔ یہ گرجانے والے حضرات کون تھے؟ یہ اصحاب صفہ تھے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مدرسہ صفہ (چوترا) کے طالب علم تھے۔ جو ہمہ وقت در اقدس پر پڑے رہتے تھے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ آجاتا تو ان کو کھلا دیتے ورنہ یہ لوگ بھوکے رہتے۔ آخر ان کی تنگدستی اور فقر و فاقہ وہ رنگ لائے کہ شاگردوں کے شاگرد بھی بڑے بڑے ائمہ و محدثین بن گئے۔ اور آخرت کا بے حساب اجر تو بہر حال ایک یقینی چیز ہے۔ اس دور کے طلبہ و محققین کہ بہترین مکانات، بجلی کے قمقمے، پنکھے، بیش قیمت فرش و فرش ہیں۔ اور دو وقتہ طعام، اور بہت سے مدارس میں ناشتہ وغیرہ کے انتظامات بھی ہیں۔ اتنی راحتوں اور آسائشوں کے باوجود علم اور سعی علم کے نام صیغہ ہے۔ پھر راحت و آرام اور سلسلہ آسائش میں اگر کبھی تھوڑی سی کمی آگئی تو اپنے محسن، اساتذہ و اربابِ انتظام کے ساتھ کیا کیا برتاؤ ہوتے ہیں۔ تعلیمی مقاطعہ اور اسٹرانک جیسی لمحوں و نازیبا حرکات تک کر بیٹھتے ہیں۔ طلبہ عزیزان مذکورہ ہر دو وحدیثوں کو ہمیشہ اپنے پیش نظر رکھیں، اور یاد رکھیں کہ مشکلات و مصائب پر صبر کرنے ہی سے علوم نبویہ کے دروازے کھلتے ہیں۔ کہ پرمعدہ باشد ز حکمت تہی۔

حضرت محمد بن سیرینؒ

آپ کی کنیت ابو بکر مثنیٰ، انس بن مالکؓ کے آزاد شدہ غلام تھے۔ آپ کے اساتذہ حضرت انس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم ہوئے۔ اور تلامذہ کی ایک بہت بڑی جماعت ہے۔ آپ بہت بڑے فقیہ، عابد و زاہد جلیل القدر محدث و عالم اور تعبیر رویا کے امام تھے۔ آپ کا شمار مشاہیر تابعین اور اکابر علماء میں ہے۔ علوم شریعت میں آپ کی زبردست شہرت ہے۔ بعض اکابر تابعین کا قول ہے مَا دَانِيَتْ أَحَدًا أَفْقَةً فِي وَدْعِهِ وَلَا أَوْزَعَ فِي فِقْهِهِ مِنْ ابْنِ سِيرِينَ۔ خلف ابن ہشام کہتے ہیں کہ ابن سیرین کو بہترین اخلاق اور ایسی عمدات میں میسر آتی تھیں کہ ان کو دیکھنے سے اللہ یاد آتا تھا۔ اشعث کہتے ہیں کہ محمد بن سیرین سے جب کوئی فقہ اور حلال و حرام کا مسئلہ پوچھا جاتا تو ان کا رنگ متغیر ہو جاتا، اور بالکل ایسے بدل جاتے گویا کہ وہ محمد بن سیرین ہی نہیں ہیں۔ اور فیہ خشیت الہی کے غلبہ کے سبب تھا۔ مہدیؑ کہتے ہیں کہ ہم ان کے پاس بیٹھتے اور ایک دوسرے سے خوب باتیں کرتے رہتے۔ اسی اشار میں اگر موت کا ذکر آجاتا تو ان کا رنگ تبدیل ہو جاتا اور وہ زرد پڑ جاتے اور حالت بالکل غیر ہو جاتی، حتیٰ کہ وہ پہچاننے میں نہ آتے۔ سالۃ میں بعمر ۷۰ سال وفات پائی۔ رحمہ اللہ تعالیٰ

حضرت فضالہ بن عبید

آپ حضرات انصار کے قبیلہ اوس کے ایک اہم فرد ہیں۔ سب سے پہلے غزوہ احد میں شرکت ہوئی۔ اس کے بعد تمام غزوات و مشاہد میں، بیعت رضوان میں بھی شریک رہے۔ آپ ملک شام میں جا کر ساکن ہوئے۔ پھر دمشق کو اپنا مسکن بنایا۔ حضرت امیر معاویہ جب جنگ صفین میں تشریف لے گئے تو موصوف قاصنی دمشق تھے۔ حضرت امیر معاویہ کے زمانہ ہی میں وفات پائی۔ بعض کا قول ہے کہ ۵۳ھ میں وفات پائی۔ آپ کے غلام منیرہ نے آپ سے احادیث نقل کی ہیں۔ فضالہ بفتح الفاء والضاد المعجمة وعبید بضم العین مصغراً۔

هذا الخیر الجزء الاول من «مرآة الأنوار لشرح مشکوٰۃ الانوار»

ویتلوہ الجزء الثاني انشاء الله تعالى اوله. ومن ابواب البر الحسن الى الجار

والعبید. وقد وقع الفراغ من ترقید هذا الاوراق بعون الله

سبحانه وتعالى مع ما بى من الشواغل المانعة والموانع الشاغلة ليله

يوم الأحد الثالث عشر من الجمادى الاخرى سنة ١٣٩٨ من الهجرة

النبيه على صاحبها الف الف تحية الموافقة احدى احدى وعشرين

من المايوسنة من العيسوية فالحمد لله الوهاب

المستعان والصلوة والسلام على سيد الانس و

الجان وعلى اله وصحبه ما دامت

الملوان عدا دما يحب ويرضا

ربنا الرحمن

العبید

نسیم احمد غازی مظاہری مقیم

سراچہ پورہ مراد آباد